



الجمهورية العربية المتحدة
المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
لجنة إحياء التراث الأندلسي

بصائر ذوي التمييز

في

لطائف الكتاب العزيز

تأليف

مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي
المتوفى ٨١٧ هـ

الجزء الرابع

تحقيق الأستاذ محمد علي البجاري

الكتاب الخامس

القاهرة

١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م

الباب التاسع عشر

فى الكلمات المفتحة بحرف العين

وهى : العين ، عبث ، وعبد ، وعبر ، وعبس ، وعباً ، وعبقر ، وعتب ،
 وعتيد ، وعتق ، وعتل ، وعتو ، وعثر ، وعثى ، وعجب ، وعجز ، وعجف ،
 وعجل ، وعجم ، وعدّ ، وعدس ، وعدل ، وعدن ، وعذب ، وعذر ، وعزّ ،
 وعرب ، وعرج ، وعرجن ، وعرش ، وعرض ، وعرف ، وعرم ، وعرى ،
 وعز ، وعزب ، وعزر ، وعزل ، وعزم ، وعزه ، وعس ، وعسر ، وعسل ،
 وعسى ، وعشر ، وعشى ، وعصب / ، وعصف ، وعصم ، وعصو ، وعصّ ،
 وعضد ، وعضل ، وعضو ، وعطف ، وعطل ، وعطو ، وعظم ، وعف ، وعفر ،
 وعفو ، وعقب ، وعقد ، وعقر ، وعقل ، وعقم ، وعكف ، وعلق ، وعلم ،
 وعلن ، وعلو ، وعم ، وعمد ، وعمق ، وعمل ، وعمه ، وعمى ، وعن ،
 وعب ، وعند ، وعنو ، وعوج ، وعود ، وعوذ ، وعور ، وعوف ، وعول ،
 وعموم ، وعون ، وعهد ، وعهن ، وعيب ، وعير ، وعيش ، وعيل ، وعى .

١ - بصيرة في العين

وهي وردت في القرآن العزيز وفي كلام العرب لمعان كثيرة تنيف على خمسين معنى ، أسوقها مرتبة على حروف الهجاء .

أ - أهل البلد ، أهل الدار ، الإصابة بالعين ، الإصابة في العين ، الإنسان ، ومنه قولهم : ما بالدار عين أى أحد .

ب - الباصرة ، بلدٌ بهذيل^(١) .

ج - الجاسوس ، الجرّيان^(٢) ، الجلدة التي يقع فيها البندق^(٣) .

ح - حاسة البصر ، الحاضر من كل شيء ، حقيقة القبلة .

خ - خيار الشيء .

د - دوائر دقيقة على الجلد ، اللدّيبان ، اللّينار .

ذ - الذهب ، ذات الشيء .

ر - الربا .

س - السيّد ، السحاب القبلي^(٤) ، السنام ، اسم السبعين في حساب الجُمَّل .

ش - الشمس ، شعاع الشمس .

ص - صديقٌ عَيْن ، أى ما دام تراه .

ط - طائر .

ع - العتيد من المال ، العيب ، العزّ ، العلم .

(٢) أى جريان الماء كما في القاموس

(٤) في القاموس : «من ناحية القبلة»

(١) في القاموس : «لهذيل»

(٣) القاموس ينفذ : «من القوس»

ق - قرية بالشَّام ، قرية باليمن .

ك - كبير القوم .

ل - لقبته أوَّل عين ، أى أوَّل شيء ، ويجوز ذكره في الشيء .

م - المال ، مصبَّ ماء القناة ، مطر أيام لا يُقلع ، مفرج ماء الرُّكبة ، منظر الرَّجل ، الميل في الميزان .

ن - الناحية ، نصف دائق من سبعة دنائير ، النظر ، نفس الشيء ، نُقْرة الرُّكبة ، واحد الأعيان للإخوة من أب وأم ،

هـ - ها هو عَرَضُ عين ، أى قريب . وقد يذكر في القاف .

ى - ينبوع الماء .

وعين شمس ، وعين تمر ، وعين صَيْد ، ورأس عين ، مواضع معروفة .
وأشود العين ، جبل .

والمعاني المذكورة في القرآن أحد عشر ^(١) .

الأوَّل - بمعنى النظر : (وَلِتُضْمَعَ عَلَى عَيْنِي ^(٢)) ، (وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ^(٣))
(فَاتُّوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ ^(٤)) أى بمنظر منهم .

٢ - بمعنى الحفظ . والرعاية : (تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ^(٥)) ، (فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ^(٦)) .

٣ - عين النبي صلى الله عليه وسلم خلقة : (وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ ^(٧)) .

٤ - عين الإنسان عامة : (أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ^(٨)) .

(١) المذكور سبعة عشر

(٢) الآية ٣٧ سورة هود

(٣) الآية ١٤ سورة القمر

(٤) الآية ١٣١ سورة طه

(٥) الآية ٣٩ سورة طه

(٦) الآية ٦١ سورة الأنبياء

(٧) الآية ٤٨ سورة الطور

(٨) الآية ٨ سورة البلد

- ٥ - عيون المؤمنين خاصة : (تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ ^(١)) .
- ٦ - عيون الكفار : (كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ ^(٢)) ، (أَمْ لَهُمْ أَغْنَىٰ ^(٣)) يُبْصِرُونَ بِهَا ^(٤)) .
- ٧ - نهر بنى إسرائيل ومعجز موسى عليه السلام : (فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ^(٥)) .
- ٨ - معنى التحاس الجارى معجزاً لسليمان عليه السلام : (وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَظَرِ ^(٦)) .
- ٩ - بمعنى مغرب الشمس : (تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ^(٧)) .
- ١٠ - العين التي وُعدَ بِهَا الكفارُ في جهنم : (تُسْقَىٰ مِنْ عَيْنٍ آتِيَةٍ ^(٨)) .
- ١١ - العين الجارية التي وُعدَ بِهَا المتقون : (فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ^(٩)) ، (فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ^(١٠)) .
- ١٢ - الموعود لأصحاب اليمين : (فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ ^(١١)) .
- ١٣ - الموعود بها السابقون : (عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّىٰ سَلْسَبِيلًا ^(١٢)) .
- ١٤ - الموعود بها الأبرار وأهل الخصوص : (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ^(١٣)) .

(٢) الآية ١٠١ سورة الكهف
(٤) الآية ٦٠ سورة البقرة
(٦) الآية ٨٦ سورة الكهف
(٨) الآية ١٢ سورة الفاشية
(١٠) الآية ٦٦ سورة الرحمن
(١٢) الآية ٦ سورة الانسان

(١) الآية ٨٣ سورة المائدة
(٣) الآية ١٩٥ سورة الأعراف
(٥) الآية ١٢ سورة سبأ
(٧) الآية ٥ سورة الفاعية
(٩) الآية ٥٠ سورة الرحمن
(١١) الآية ١٨ سورة الانسان

١٥ - الموعود بها المقربون : (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ^(١)) ، وهى عين التيسيم .

١٦ - أَعْيُنُ الْجَنَّةِ فى القصاص : (وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ ^(٢)) .

١٧ - العين الضُّرُورَى : (لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ^(٣)) .

(٢) الآية ٤٥ سورة المائدة

(١) الآية ٢٨ سورة الطه

(٣) الآية ٧ سورة التكاثر

٢ - بصيرة في عبء

العبد : خلاف الحر . والجمع عَبْدُونَ وَعَبِيدٌ ، مثال كَلْبٍ وَكَلِيبٍ ، وهو جمعٌ عزيز - وَأَعْبُدْ ، وَعِبَادٌ وَعِبْدَانٌ بِالْمُضَمِّ - كحمرٍ وَثَمْرَانٍ ، وَعِبْدَانٌ - بالكسر - كَجَحَشٍ وَجِحْشَانٍ / وَعِبْدَانٌ - بكسرتين - وَشَدَّ الدَّال - وَمَعْبَدَةٌ كَشَيْخٍ وَمَشِيخَةٍ ، وَمَعَابِدُ وَعِبْدَاءُ - بِالْمَدِّ - وَعِيدِي - مقصور - وَعِيدٌ - بضمّتين كَسَقْفٍ وَسُقْفٍ - وَعَبْدٌ - بفتح العين وضمّ الباء - ومعبوداء^(١) .

وقرأ ابن عباس رضى الله عنهما وابن مسعود وإبراهيم النخعي والأعمش وأبان بن ثعلب والضحاک وابن وثّاب وعلي بن صالح وشيبان : (وَعَبْدُ الطَّاعُوتِ^(٢)) مضافاً إلى الطَّاعُوتِ ، وقرأ حمزة بن حبيب الزيات (وَعَبْدُ الطَّاعُوتِ) وأضافه ، والمعنى فيها يقال : خَدَمَ الطَّاعُوتِ . قيل : وليس هذا بجمع لأنَّ فَعْلًا لا يجمع على فَعْلٍ ، وإنما هو اسم بُنِيَ على فَعْلٍ كحَبْرٍ وَنَدَسٍ . وَأَمَّا قول أوس بن حَجَرٍ :

أَبْنَى لُبَيْنَى إِنَّ إِمَكُمُ أَمَةٌ وَإِنْ أَبَاكُم عَبْدٌ^(٣)

فإنَّ الفراء قال : ^(٤) إِنَّمَا ضَمَّ الْبَاءَ ضَرْبُورَةً لِأَنَّ الْقَصِيدَةَ مِنَ الْكَامِلِ وَهِيَ حَذَاءٌ^(٥) .

(١) في الأصلين يعلم : «عبدان وعبدان» وهو تكرار مع ما سبق
(٢) الآية ٦٠ سورة المائدة . ولعلم أن في نسبة القراءات هنا إلى أصحابها اختلافا كثيرا ، وقد يروى عن القاري روايات متعددة كائين عباس ، ولم أر من جمع القراء المذكورين هنا على هذه القراءة كما فعل المؤلف .

(٣) قبله - كما في الحسن :

أَبْنَى لُبَيْنَى لَسْتُ مَعْتَرِفًا لِيَكُونَ الْأَمُّ مَعَكُمْ أَحَدٌ

(٤) انظر معاني القرآن ١/ ٣٠٥

(٥) الحذف في الكامل سقوط الوند من عجز متفاعلين أي سقوط (علن) فيبقى متنا هتعل إلى لعن .

وَعَبْدَ بَيْنَ الْعَبْدِيَّةِ وَالْعُبُودِيَّةِ وَالْعُبُودَةِ . وَأَصْلُ الْعُبُودِيَّةِ الْخُضُوعُ وَالذَّلَلُ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ^(١)) أَيْ فِي حَزْبِي . وَالتَّعْبِيدُ : التَّذْلِيلُ ، طَرِيقُ مَعْبَدٍ : مِثْلُ . وَأَعْبَدَهُ : اتَّخَذَهُ عَبْدًا . وَأَعْبَدَنِي فَلَانٌ فَلَانًا : مَلَكَنِي إِيَّاهُ . وَالتَّعْبِيدُ : الْإِسْتِعْبَادُ ، وَهُوَ أَنْ تَتَّخِذَهُ عَبْدًا ، وَكَذَلِكَ الْإِعْتِبَادُ . وَتَعَبَّنِي : اتَّخَذَنِي عَبْدًا .

وَالْعِبَادَةُ : الطَّاعَةُ ، وَهِيَ أَبْلَغُ مِنَ الْعُبُودِيَّةِ ، لِأَنَّهَا غَايَةُ التَّذَلُّلِ لَا يَسْتَحِقُّهَا إِلَّا مَنْ لَهُ غَايَةُ الْإِفْضَالِ ، وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى . وَالْعِبَادَةُ ضَرْبَانِ : ضَرْبٌ بِالتَّسْخِيرِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ فِي السُّجُودِ ، وَضَرْبٌ بِالِاخْتِيَارِ وَهُوَ الَّذِي نَطَقَ ، وَهُوَ الْمَأْمُورُ بِهِ فِي قَوْلِهِ : (اعْبُدُوا رَبَّكُمْ ^(٢)) . وَالْعَبْدُ يُقَالُ عَلَى أَضْرَبِ :

الْأَوَّلُ - عَبْدٌ بِحُكْمِ الشَّرْعِ بِيَاعٍ وَيَبْتَاعُ ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى : (الْعَبْدُ بِالْعَبْدِ) .
وَالثَّانِي - عَبْدٌ بِالِإِجَادِ ، وَذَلِكَ لَيْسَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ، وَإِيَّاهُ قَصِدَ بِقَوْلِهِ : (إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ^(٣)) .
الثَّالِثُ - عَبْدٌ بِالْعِبَادَةِ وَالْخِدْمَةِ ، وَهُوَ الْمَقْصُودُ بِقَوْلِهِ : (وَادْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ ^(٤)) ، (فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ^(٥)) . "

وَعَبْدُ الدُّنْيَا ^(٦) وَأَعْرَاضُهَا هُوَ الْمُتَعَكِّفُ عَلَى خِدْمَتِهَا وَمُرَاعَاتِهَا ، وَإِيَّاهُ قَصِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ : « تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ ، تَعَسَّ

(٢) الْآيَةُ ٢٩ - سُورَةُ الْبَقَرَةِ

(٤) الْآيَةُ ٤١ - سُورَةُ ص

(١) الْآيَةُ ٢٩ - سُورَةُ النَّجْمِ

(٣) الْآيَةُ ٩٣ - سُورَةُ مَرْيَمَ

(٥) الْآيَةُ ٥٠ - سُورَةُ الْكَهْفِ

(٦) كَانَ هَذَا هُوَ الضَّرْبُ الرَّابِعُ . وَقَدْ جَمَعَهُ الرَّابِعُ قِسْمًا مِنَ الضَّرْبِ الثَّالِثِ ، حَيْثُ ذَكَرْنَا الضَّرْبَ الثَّالِثَ عَبْدًا بِالْعِبَادَةِ وَالْخِدْمَةِ ، وَأَنَّ النَّاسَ فِي هَذَا ضَرْبَانِ : عَبْدٌ عَبْدُ اللَّهِ مَخْلُوعًا ، وَعَبْدٌ لِلدُّنْيَا وَأَعْرَاضُهَا . وَالْخِدْمَةُ عَنْدهُ خِدْمَةُ الدُّنْيَا ، أَمَّا الْمَوْلَى فَيَجْعَلُ الْخِدْمَةَ خِدْمَةَ اللَّهِ سِجَانَتَهُ فَيَجْعَلُهُ ضَرْبًا وَاحِدًا .

عبد الدرهم^(١) . وعلى هذا النوع يصح أن يقال : ليس كل إنسان عبداً لله ،
فإن العبد على هذا المعنى العابد ، لكن العبد أبلغ من العابد . والناس كلهم
عباد الله بل الأشياء كلها ، بعضها بالتسخير وبعضها بالتسخير والاختيار . قال :

سَيِّدِي إِنِّي رَجَوْتُكَ وَعَدًّا مَا تَجَاوَزْتُ فِي وَلَائِكَ عَهْدًا

لَسْتُ أَتَيْكَ كَمَا أَكُونُ حَبِيبًا فَاتَّخَذَنِي لِعَبْدِكَ عَبْدًا

قيل : ورد العبْد والعبادة في القرآن على ثلاثين وجهاً :

الأول - عام للمؤمن والكافر : (وَاللَّهُ بِعِبَادِهِ لَعِيبٌ^(٢)) ، (رِزْقًا لِلْعِبَادِ^(٣))
(وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ^(٤)) .

٢ - خاص بالمؤمنين : (وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ^(٥)) ، (اللَّهُ لَعِيفٌ بِعِبَادِهِ^(٦))
(قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا^(٧)) .

٣ - خاص بالكفار : (يَا حَسْرَةَ عَلَى الْإِبَادِ^(٨)) ، (إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَّمَ
بَيْنَ الْإِبَادِ^(٩)) .

٤ - بمعنى الممالك : (وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ^(١٠)) ، (وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ
خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ^(١١)) .

٥ - بمعنى المطيعين : (وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ^(١٢)) .

٦ - بمعنى المعاصين المجرمين : (وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا
بَصِيرًا^(١٣)) ، (قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ^(١٤)) .

(١) من حديث أخرجه البخاري وابن ماجه عن أبي هريرة كما في الفتح الكبير

(٢) الآية ١٥ ، ٢٠ سورة آل عمران

(٣) الآية ١١ سورة ق

(٤) الآية ١٨ سورة الأنعام

(٥) الآية ٣٠ سورة آل عمران

(٦) الآية ١٩ سورة الشورى

(٧) الآية ٣١ سورة إبراهيم

(٨) الآية ٣٠ سورة يس

(٩) الآية ٤٨ سورة طه

(١٠) الآية ٣٢ سورة النور

(١١) الآية ٢٢١ سورة البقرة

(١٢) الآية ٦٣ سورة الفرقان

(١٣) الآية ١٧ سورة الاسراء

(١٤) الآية ٥٣ سورة الزمر

- ٧ - بمعنى الأبرار والأخيار : (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ^(١)) .
- ٨ - بمعنى المصطفين المجتبيين من الناس كالأنبياء وغيرهم : (ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا^(٢)) ، / (وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ^(٣)) .
- ٩ - أهل القرية والكرامة : (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ^(٤)) .
- ١٠ - بمعنى أمة النبي صلى الله عليه وسلم : (نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ^(٥)) ، (أَنَّ الْأَرْضَ يَرثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ^(٦)) .
- ١١ - بمعنى أمة موسى عليه السلام : (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَن أَسْرِ بِعِبَادِي^(٧)) .
- ١٢ - بمعنى الأتقياء : (مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا^(٨)) .
- ١٣ - بمعنى أهل الجنة : (جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ^(٩)) .
- ١٤ - بمعنى قوم نوح عليه السلام : (لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ^(١٠)) .
- ١٥ - بمعنى الأنبياء : (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ^(١١)) (يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ^(١٢)) .
- ١٦ - بمعنى المنازعين للأنبياء : (وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ^(١٣)) .

(١) الآية ٦ سورة الانسان	(٢) الآية ٣٢ سورة طه
(٣) الآية ٥٩ سورة النمل	(٤) الآية ١٨٦ سورة البقرة
(٥) الآية ٤٩ سورة الحجر	(٦) الآية ١٠٥ سورة الانبياء
(٧) الآية ٥٢ سورة الشعراء	(٨) الآية ٦٣ سورة مريم
(٩) الآية ٦١ سورة مريم	(١٠) الآية ٢٧ سورة نوح
(١١) الآية ١١ سورة ابراهيم	(١٢) الآية ١٥ سورة طه
(١٣) الآية ٦ سورة الحشر . والآية ليس فيها من عباده كما جاء في الأصلين خطأ . ومن ثم لا يصح إيراد الآية هنا	

١٧ - بمعنى ملائكة الملكوت : (وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ ^(١)) ، (بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ^(٢)) .

١٨ - بمعنى المخلصين المصومين : (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ^(٣)) .

١٩ - بمعنى المنصورين على الأعداء : (وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ^(٤)) .

٢٠ - بمعنى العلماء : (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ^(٥)) .

٢١ - بمعنى المستحقين للبشرى : (فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ ^(٦)) .

٢٢ - بمعنى أهل الخصوص عند الوفاة ويوم القيامة : (يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ ^(٧)) .

٢٣ - بمعنى نوح عليه السلام : (إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ^(٨)) .

٢٤ - بمعنى إبراهيم الخليل وأولاده : (وَادْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ^(٩)) .

٢٥ - بمعنى لوط : (كَانَتْ نَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ ^(١٠)) .

٢٦ - بمعنى أيوب عليه السلام : (إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ ^(١١)) .
(وَادْكُرْ عِبْدَنَا أَيُّوبَ ^(١٢)) .

(٢) الآية ٢٦ سورة الأنبياء
(٤) الآية ١٧١ سورة الصافات
(٦) الآية ١٧ ، ١٨ سورة الزمر
(٨) الآية ٣ سورة الاسراء
(١٠) الآية ١٠ سورة التحريم
(١٢) الآية ٤١ سورة ص

(١) الآية ١٩ سورة الزخرف
(٣) الآية ٤٢ سورة الحجر
(٥) الآية ٢٨ سورة طه
(٧) الآية ٦٨ سورة الزخرف
(٩) الآية ٤٠ سورة ص
(١١) الآية ٤٤ سورة ص

٢٧ - بمعنى داوود في مقام الأوبة والإنابة : (وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ^(١)) .

٢٨ - بمعنى سليمان في مقام شكر النعمة : (وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ ^(٢)) .

٢٩ - بمعنى عيسى عليه السلام في صفة الطهارة والتزكية : (قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي ^(٣)) الآية .

٣٠ - بمعنى سيّد المرسلين في ساعة القربة والكرامة : (لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ ^(٤)) ، (فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ^(٥)) ، (مُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ ^(٦)) .

(٢) الآية ٣٠ سورة ص
(٤) الآية ١٩ سورة الحن
(٦) صدر سورة الاسراء

(١) الآية ١٧ سورة ص
(٣) الآية ٣٠ سورة مريم
(٥) الآية ١٠ سورة النجم

٣ - بصيرة في عبث وعبر وعبس

الْعَبَثُ : اللعب . وقد عَبَثَ يَعْبَثُ - كَفَرِحَ يَفْرِحُ - عَبَثًا . وَالْعَبْثَةُ - بالفتح - المرة الواحدة . والمادة موضوعة للخلط . وقد عَبَثَ يَعْبَثُ - كضربه يضربه - عَبَثًا : خلطه . وَالْعَبِيثَةُ ^(١) : الأقط . جافه برطبه ليحمل يابسُه رَطْبُه . وَالْعَبِيثَةُ : طعام يطبخ ويجعل فيه جَراد . وَعَبِيثَةُ النَّاسِ : أخلاطهم ، قال رؤبة يمدح الحارث الهجيمي .

وقلت لِمَذْ أَعْيَا امتيائاً مائثُ وطاحت الألبان والعبائثُ
إِنَّكَ يَا حَارِثُ نَعِمَ الْحَارِثُ أَعَزَّنِي مَجْدُ لَهُ مَارِثُ ^(٢)

أصل الْعَبْرُ تجاوزٌ من حال إلى حال . وَأَمَّا الْعُبُورُ فيختص بتجاوز الماء لِمَا بسباحة أو في سفينة أو على بعير أو قنطرة ، ومنه [عَبْرُ] ^(٣) النهر لجانبه حيث يُعْبَرُ منه أو إليه . واشتقَّ منه عَبْرُ العين للدمع . [و] الفرات يضرب العبرين بالزبد ، وهما شطّاه وجانباه لأنّه يُعْبَرُ منه أو إليه .
وناقة عُبْرُ أسفار - بالضم وبالكسر - : لا تزال يسافر عليها ، قال النابغة :

وقفت فيها سَرَاةَ اليوم أسألها عن آل نَعْمَ أَمُوناً عَبْرَ أسفار ^(٤)
ومنه الْعَبْرَةُ للذمّة . ومنه عَابِرُ سبيل . وَعَبْرُ القوم : ماتوا كأنّهم عَبَرُوا قنطرة الدنيا . وَأَمَّا العبارة فمختصة بالكلام العابر الهواء ^(٥) من لسان

(١) في الأميلين : «العبيثة» وما أثبت عما في السنان والتاج

(٢) الديولك : ٢٩ (ق ١٢ : ١٢ - ١٧) . سقط ما بين القوسين في ب

(٣) «فيها» أي في دار نعم . وسرّاة اليوم أي حيث ارتفع النهار . الأمون : الناقة القوية الوثيقة الخلق

(٤) سقط في ب

المتكلم إلى /سمع السامع . والاعتبار والعبرة : الحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد إلى ما ليس بمشاهد . والتعبير مختص بتفسير الرؤيا . وهو العابر من ظاهرها إلى باطنها . وهو أخص من التأويل . والتأويل يقال [فيه وفي غيره] ^(١) . وقد عبر الرؤيا يعبرها عبراً وعبارة ، قال تعالى : (إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ^(٢)) .

وعبرت الكتاب عبراً : قرأته في نفسي ولم أرفع به صوتي .
 وغلām مُعَبَّرٌ وجارية مُعَبِّرة : لم يُخْتَنَا . ونقول : يا ابن المُعَبِّرة .
 وبنو فلان يُعَبِّرون النساء ، ويبيعون الماء ، ويعتصرون العطاء ، أى يرتجعونه .
 وأحصى قاضى البَنُو المخفوضات والبُظُر^(٣) فقال : وجدت أكثر العفائف مُوعَبَات^(٣) ، وأكثر الفواحش مُعَبَّرات .

والعُبوس : قُطوب الوجه . أعوذ بالله من ليلة بُوس ، ويوم عُبوس .

(١) زيادة من الراحب
 (٢) الآية ٤٣ سورة يوسف
 (٣) البظر جمع بظراء وهى التى لم تختن . وبوعبات : ختن فأوصب ختنهن

٤ - بصيرة في عبأ وعبر وعتب

عَبَّاتُ الطَّيِّبِ عَبَّاتٌ : إِذَا هَيَّأَتْهُ وَصَنَعَتْهُ وَخَلَطَتْهُ . قَالَ أَبُو زَيْبِدٍ حَرَمَلَةُ
ابن المنذر الطَّائِي يَصِفُ أَسَدًا :

كَأَنَّ بَنَحْرَهُ وَمَنْكِبَيْهِ عَبِيرًا بَاتَ تَعْبُوهُ عُرُوسٌ
وَمَا عَبَّاتُ بِفُلَانٍ عَبَّاتًا ، أَيْ مَا بِأَلَيْتَ بِهِ قَالَ ، تَعَالَى : (قُلْ مَا يَعْْبَأُ بِكُمْ
رَبِّي^(١)) . وَالْمَعْبَأُ : الْمَذْهَبُ . وَعَبَّءُ الشَّمْسُ : ضَيَّأُهَا . وَعَبَّاتُ الشَّيْءِ
تَعْبِئَةٌ وَتَعْبِيئَةٌ : هَيَّأَتْهُ .

وَعَبَّرَ : بِلَادِ الْجَنِّ . وَقِيلَ : قَرْيَةٌ يَسْكُنُهَا الْجِنُّ . وَقِيلَ : أَرْضٌ
يُنْسَبُ إِلَيْهَا كُلُّ مَارِدٍ^(٢) مِنْ إِنْسَانٍ وَحَيَوَانٍ وَثَوْبٍ . وَكُلُّ فَائِقٍ غَرِيبٍ مِمَّا
يَصْعَبُ عَمَلُهُ ، وَكُلُّ شَيْءٍ عَظِيمٍ فِي نَفْسِهِ . وَعَبَّرَى الْقَوْمَ سَيِّدُهُمْ وَكَبِيرُهُمْ
وَقَوِيَّتُهُمْ . وَفِي حَدِيثٍ عَمْرٌ أَنَّهُ كَانَ يَسْجُدُ عَلَى عَبَّرَى ، قِيلَ : هُوَ الدَّبِيبُ
وَقِيلَ : هُوَ الْبُسْطُ . الْمَوْثِيَّةُ . وَقِيلَ : الطَّنَافُسُ الْيَحْنَانُ ، قَالَ تَعَالَى : (وَعَبَّرَى
حَسَنًا^(٣)) جَمَلَهُ اللَّهُ مَثَلًا لِقُرُشِ الْجَنَّةِ .

وَالْعَتَبُ : الْمَوْجِدَةُ^(٤) . عَتَبَ عَلَيْهِ يَعْتَبُ وَيَعْتَبُ عَتْبًا وَمَعْتَبًا أَيْ وَجَدَ
عَلَيْهِ ، قَالَ : الْفَطْمَيْشُ :

أَخْلَايَ لَوْ غَيْرُ الْجِمَامِ أَصَابَكُمْ عَتَبْتُ وَلَكِنْ مَا عَلَى الْمَوْتِ مَعْتَبٌ^(٥)

(١) الآية ٧٧ سورة الفرقان

(٢) المارد : الذي بلغ في أمر الغاية التي يخرج بها من نوعه . وتراه أطلقه على الثوب

(٣) الآية ٧٦ سورة الرحمن

(٤) الموجدة على الراء : القضب عليه

(٥) الجمام : اللوت . وقيل - كما في اللسان :

أقول وقد فاضت بعني عبرة أرى الدهر يتي والأخلاء تذهب

وقوله : «أخْلَايَ» أصله : أَخْلَايَ . وقيل : إن الرواية الصحيحة : أَخْلَاهُ بِكَتْرِ الْهَمْزَةِ وَحَفَفَ بِأَمِ التَّكْلِمِ

وَانْظُرِ الْلسَانَ : وَفِي أ : «الدهر» بدل «الموت»

والاسم المعْتَبَة والمعْتَبَة . والعَتَب : الدَّرَج ، وكلَّ مِرْقاة منها عَتَبَة ، والجمع عَتَبَات . والعَتَبَة : أَسْكُفَة الباب والجمع عَتَب . والعرب تكْنِي عَنْ المرأة بِالْعَتَبَة والنعل والقارورة والبيت والغُلّ والقَيْد والرَّيحانة والقَوْصَرَة والشاة والنعجة . وحُمِلَ فلان على عَتَبَة ، أى على أَمْرٍ كَرِهه . وعَتَبت فلاناً : أْبْرزت له الغِلظة التى وجدت له فى صدرى . وأَعْتَبته : حملته على العَتَب . وأَعْتَبته أيضاً : أزلت ^(١) عنه [العَتَب] ^(٢) نحو أَشْكِيته . والعَتُوب : مَنْ لَا يَعْمَل فيه العِتَاب : وَاسْتَعْتَبْتُهُ فَأَعْتَبَنِي ، أى اسْتَرْضَيْتُهُ فَأَرْضَانِي ، قال تعالى : (لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ^(٣)) . وقوله تعالى : (وَلَنْ يَسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ^(٤)) أى إِنْ يَسْتَقِيلُوا رَبَّهُمْ لَمْ يُقْلَهُمْ ، أى لَمْ يَرُدَّهُمْ إِلَى الدنيا ، وقرأ عُبيد بن عُمَيْر : (وَلَنْ يَسْتَعْتَبُوا) على ما لم يَسْمُ فاعله ، أى إِنْ أَقَامَهُم الله تعالى وَرَدَّهُمْ إِلَى الدنيا لَمْ يَعْمَلُوا بِطَاعَتِهِ لِمَا سَبَقَ فِي عِلْمِ الله تعالى مِنَ الشَّقَاء ، قال الله تعالى : (وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ^(٥)) . وعَاتَبته معَاتَبَة وعِتَاباً ، قال :

أَعَاتِبَ ذَا الْوُدَّةِ مِنْ صَدِيقٍ إِذَا مَا رَأَيْتَنِي مِنْهُ اجْتَنَابُ
إِذَا ذَهَبَ الْعِتَابُ فَلَيْسَ وَدٌّ وَيَبْقَى الْوُدُّ مَا بَقِيَ الْعِتَابُ

(١) فى الأصلين : وعزله وما أثبت من الراحب (٢) زيادة من الراحب
(٣) الآية ٣٥ سورة الحائية .
(٤) الآية ٢٤ سورة نعلت
(٥) الآية ٢٨ سورة الأنعام

٥ - بصيرة في عتد وعتق وعتل وعتو

الشَّيْءُ الْعَتِيدُ : الحاضر المهيأ . وقوله تعالى : / (هَذَا مَا لَدَيْ عَتِيدٌ ^(١))
أى هذا ما كتبته من عمله عَتِيد ، أى مُعْتَد مُعَدَّ . وقد عَتَدَ عَتَادَةً وَعَتَادًا .
وقال تعالى : (إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ^(٢)) أى يُعْتَدُ أعمال العباد . وأعتده :
أعدّه ليوم ، ومنه قوله : (أُولَئِكَ أَصْنَدْنَا لَهُمْ ^(٣)) ، قيل : هو أفعلنا من
الْعَتَاد ، وقيل : أصله أعددنا فأبدل من أحد الدالّين تاء . وقوله تعالى :
(وَأَعْتَدْتُ لَهُمْ مُتَكَا ^(٤)) : هَيَّأت .

والعَتِيقُ : المتقدّم في الزّمان أو المكان أو الرّتبة ، ولذلك قيل للقديم :
عَتِيق ، وللكریم : عَتِيق ، ولمن خُلّي عن الرّق : عَتِيق ، ولمن حُسّن وجهه :
عتيق . وبه سُمّي الصّدّيق لجماله .

وقوله تعالى : (وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ^(٥)) إمّا لقدمه زماناً فإنه أوّل
بَيْت وضع ، أو لأنّه لم يزل مُعْتَقاً من تسلّط الجبابرة . والعاتق : ما بين
المتكبين لارتفاعه على سائر الأجساد . والعَتَقُ : الحُسْن ، قال أبو النجم :
وأرى البياض على النساء جَهَارَةً والعَتَقُ أعرفه على الأدماء ^(٦)
وهى عاتق من العواتق ، للشّابة أوّل ما أدركت .

عَتَلَهُ يَعْتِلُهُ وَيَعْتَلُهُ عَتَلًا : أخذ بتلبيبه ^(٧) فجرّه إلى حبس أو نحوه .

(٢) الآية ١٨ سورة ق
(٤) الآية ٣٤ سورة يوسف

(١) الآية ٢٣ سورة ق
(٣) الآية ١٨ سورة النساء
(٥) الآية ٢٩ سورة الحج

(٦) كأنه يريد بالجّهارة حسن المنظر ، يقول : إن البياض للنساء يكسبهن منظراً حسناً ، ولكن الجمال الحقيقي
عند الأدماء أى السمراء (٧) يقال : أخذ بتلبيبه : إذا جمع ثيابه عند مخبره في التخصومة ثم جره

قال تعالى : (خُلُوهُ فَاغْتَثُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ^(١)). وَعَتَلِ النَّاقَةَ : أَخَذَ بِزِمَامِهَا فَقَادَهَا عَنِيفاً .

وَالْعُتْلُ : الشَّدِيدُ الْأَكُولُ الْمَنِيعُ ^(٢) الْجَانِي الْغَلِيظُ ، وَالرَّمَحُ الْغَلِيظُ .
وَالْعَتَلَةُ : حَدِيدَةٌ لَهَا رَأْسٌ مَفْلُطَحٌ يُهْدَمُ بِهَا الْحَائِطُ ، وَالنَّاقَةُ الَّتِي لَا تُنْقَحُ .
وَالْعُتُوُّ : النُّبُوُّ عَنْ الطَّاعَةِ ، عَتَا عُتْوًا وَعُتْيًا وَعِيتِيًّا : اسْتَكْبَرَ وَجَاوَزَ الْحُدُ
فَهُوَ عَاتٍ وَعِيتِيٌّ . وَالْجَمْعُ : عُتَيٌّ . قَالَ تَعَالَى : (أَلَيْسَ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ
عِيتِيًّا ^(٣)) قِيلَ : الْعِيتِيُّ هُنَا مُصْدَرٌ ، وَقِيلَ : جَمْعُ عَاتٍ . وَقَالَ تَعَالَى : (وَقَدْ
بَلَغَتْ مِنَ الْكِبَرِ عِيتِيًّا ^(٤)) أَيْ حَالَةٌ لَا سَبِيلَ إِلَى إِصْلَاحِهَا ^(٥) وَمَعَالِجَتِهَا
قَالَ ^(٦) :

وَمِنَ الْعَنَاءِ رِيَاضَةُ الْهَرَمِ

(٢) فِي الرَّاعِبِ : «الْمَنُوعُ» وَفِي التَّاجِ أَنَّهُ الْمَوَابِ

(٤) الْآيَةُ ٨ سُورَةِ مَرْيَمَ

(١) الْآيَةُ ٤٧ سُورَةِ الدَّخَانِ

(٣) الْآيَةُ ٦٩ سُورَةِ مَرْيَمَ

(٥) فِي عِبَارَةِ التَّاجِ لِلْمَقُولَةِ عَنِ الرَّاعِبِ «إِصْلَاحُهُ» أَيْ التَّكَلُّمُ ، وَمَا هُنَا يُرَادُ إِصْلَاحُ الْحَالَةِ

(٦) حَذَفَ مِنْ عِبَارَةِ الرَّاعِبِ مَا يُمْسِنُ مَعَهُ هَذَا الشَّاهِدُ وَهُوَ : «وَقِيلَ : إِلَى رِيَاظَتِهِ وَهِيَ الْحَالَةُ

الْمُشَارِإِلِيهَا يَقُولُ الشَّاعِرُ : وَمِنَ الْعَنَاءِ » وَالْمُؤَلَّفُ يَقَعُ فِي مِثْلِ هَذَا مِنْ رَغْبَتِهِ فِي اخْتِصَارِ عِبَارَةِ الرَّاعِبِ

٦ - بصيرة في عشر وعشي وعجب

ناقة عَثُور ، وبها عِثَار : لا تزال تعثر أى تسقط . على وجهها . عَثَرَ الرجل يَعْثُرُ عِثَاراً وَعُثُوراً : إذا سقط على شيء . يقال : عَثَرْتُ على كذا . ويتجوز به فيمن يطلع على أمر من غير طلبه ، وقوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمْ ^(١)) أى وقفتناهم عليهم من غير أن طلبوا ^(٢) .

عَيَّ يَعْنِي وَيَعْنَى ، وَعَشَى يَعْنَى كَرَضَى يَرْضَى عَثِيًّا وَعَثِيًّا ، وَعَثَانًا ، وَعَثًا يَعْنُو عَثُورًا : أفسد . والأعشى : الأحمق ، والأسود اللون . قال تعالى (وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ ^(٣)) .

والعجب : ما لا يُعرف سببه ، أو حالة تعرض عند الجهل بسبب الشيء ، ولهذا لا يصح التعجب على الله تعالى . عَجِبَ منه يعجب ، كعلم يعلم .

وفي الحديث : «عجب الله من قوم يدخلون [الجنة في السلاسل ^(٤)] » «وعجب ربكم من إلكم ^(٥) وقنوطكم » ، «وعجب الله من صنعكما الليلة بضعفكما » ، «وتعجب ربك من الشاب ليست له صبوة » ، فإن العجب في هذه الأحاديث يفسر بالرضا . وقال ابن الأنباري : عجب الله ، أى عظم ذلك عنده وكبر جزاؤكم منه .

(١) الآية ٢١ سورة الكهف (٢) فى ١ : «طلبوا»

(٣) الآية ٦٠ سورة البقرة . وورد في مواضع أخر

(٤) زيادة من التاج (٥) الال : شدة القنوط

وقوله تعالى : (بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ^(١)) أى عجبته من إنكارهم
البعث لشدة تحقّقك بمعرفته ، ويسخرون بجهلهم . وإذا قرئ على الحكاية
عن نفس المتكلّم - وهى قراءة حمزة والكسائى وخُفّ - معناه ^(٢) : بل
عظم فعلهم عندى . وقيل : بل جازيتهم بالتعجّب . وقيل : بل معناه
أنّه ممّا ^(٣) يقال عنده : عجبته ، أو يكون مستعاراً بمعنى أنكرت ، نحو
قوله تعالى : (اتَّعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ^(٤)) . ويقال : قصّة عجب .

وقوله تعالى : (أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا ^(٥)) تنبيهاً أنّهم قد
عهدوا مثل / ذلك قبل . وقوله تعالى : (أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ
الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ^(٦)) أى ليس ذلك فى نهاية العجب ،
بل من أمورنا ما هو أعظم منه وأعجب . وقوله : (إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ^(٧))
أى لم يُعهد مثله ، ولم يُعرف سببه . وقوله تعالى : (إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ
عَجَابٌ ^(٨)) أى عجيب . ويستعار تارة للمؤثّق فيقال : أعجبنى كذا أى رافى .
ولا يجمع عَجَب ولا عجيب . وقال بعضهم : جمع عجيب عجائب ؛
مثل أفييل ^(٩) وأفائل ، وتبيّع ^(١٠) وتبائع . وقد جمع العجّاج العجب فقال :
ذُكِرَ أشجّاناً لمن تشجّباً وهيجنَ أعجاباً لمن تعجّباً
وقولهم : أعاجيب : جمع أعجوبة لما يُتَعَجَّب منه ؛ كأحدثة وأحاديث .

والتعاجيب : العجائب ، لا واحد لها من لفظه . قال :

وَمِنْ تَعَاجِيبِ خَلْقِ اللَّهِ غَاطِيَةٌ يُعْصَرُ مِنْهَا مَلَأَحِيٌّ وَغَرِيبٌ ^(١١)
ورجل تَعَجَّابَةٌ : صاحب أعاجيب .

(١) الآية ١٢ سورة المآلات (٢) الأولى : «فمنا» لأنه جواب الشرط
(٣) فى الأعمالين : ذكاء وما أثبت من الراجح (٤) الآية ٧٣ سورة هود
(٥) الآية ٢ سورة يونس (٦) الآية ٩ سورة الكهف (٧) الآية ١ سورة الجن
(٨) الآية ٥ سورة ص (٩) الأهل : التفصيل أى ولد الناقة (١٠) التبيّع ولد البقرة فى السنة الأولى
(١١) الغاطية : الكرم الكثير الأغصان . والملاحى : غيب أبيض . والغريب : غيب أسود

٧ - بصيرة في عجز وعجف وعجل

العَجْزُ من كلِّ شَيْءٍ : مؤخَّرُهُ ، قال تعالى : (كَانَهُمْ أَعْجَازٌ نَحُلُّ خَاوِيَةً ^(١))
والعَجْزُ : أصله التأخر عن الشيء وحصوله عند عَجْز الأمر ، أى مؤخَّره ؛
كما ذكر في اللُّبِّ . وصار في العرف اسماً للقصور عن فعل الشيء ، وهو
ضدُّ القدرة . وأعجزته وعجزته وعاجزته : جعلته عاجزاً .

وقوله [تعالى] : (وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ ^(٢)) وقرئ (مُعْجِزِينَ ^(٣)) .
فمُعَاجِزِينَ قيل معناه : ظانِّينَ ومقدِّرينَ أنهم يُعْجِزُونَا ، لأنهم حسبوا أن
لا يبعث ولا نشور فيكون ثواب وعقاب . وهذا في المعنى كقوله تعالى : (أَمْ
حَسِبَ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعِثَّاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا ^(٤)) . ومُعْجِزِينَ : ينسبون من تبع
النبي صلى الله عليه وسلم إلى العَجْز ، نحو جهلته وفسقته . وقيل معناه : مثبطين
أى مُقْنَطِينَ الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، كقوله تعالى : (الَّذِينَ يَصُلُّونَ
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ^(٥)) . والعَجُوزُ سُمِّيَتْ لعجزها عن كثير من الأمور ، ولها معانٍ
تتيف على ثمانين ذكرتها في القاموس وغيره من الكتب الموضوعة في اللغة .

والعَجْفُ - محركة - : ذهاب السَّيَمِ . وهو أعجف وهي عجفاء ، والجمع
عِجَافٌ منهما ، وقد عَجِفَ وعَجِفَ كفرح وكرم . وليس أفلع يجمع على
فِعَالٍ غيرها ، قال تعالى : (سَبْعُ عِجَافٍ ^(٦)) . والعجفاء : الأرض لا خير
فيها . وعَجِفَ نفسه عن الطعام عَجْفاً وعُجُوفاً : حبسها عنه ^(٧) .

(١) الآية ٧ سورة الحاقة
(٢) هذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ، كما في الانشراح (٤) الآية ٤ سورة التنبؤ
(٣) الآية ٥ سورة الأعراف . وورد في مواضع أخر (٦) الآية ٤٣ ٤٦ سورة يوسف
(٧) بعده في القاموس : وهي تشبه ليزر به جالماً أو ليشع مؤاكله

٨ - بصيرة في المعجل

المَعَجَلُ والمَعَجَلَةُ : السرعة ، وهو عَجَلٌ ، وَعَجَلٌ ، وَعَجَلَانٌ ، وَعَجَلٌ ، وَعَجِيلٌ من عَجَالٍ^(١) وَعُجَالٍ وَعِجَال . وقد عَجَلَ - كَفَرَح - وَعَجَلَ ونَعَجَلَ بمعنى^(٢) . واستعجله : حَثَّ وأمره أَنْ يَعْجَلَ . ومَرَّ يستعجل أى طالباً [ذلك]^(٣) من نفسه مبتكلاً لِيَأْتَهُ . والمعجَلَةُ من مقتضيات الشهوة ؛ فلذلك دُمَّتْ في جميع القرآن حتى قيل : العجلة من الشيطان .

وقوله تعالى : (وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى)^(٤) ذُكِرَ أَنَّ عجلته وإن كانت مذمومة فالذى دعا إليها أمر محمود وهو طلب رضا الله . وقال تعالى (وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا)^(٥) . وقوله : (خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ)^(٦) ، قال بعضهم : من حَمَإٍ^(٧) وليس بشيء ، بل تنبيه على أنه لا يتعزى من ذلك ؛ فإن ذلك أحد القوى الَّتِي رُكِبَ عليها . وقوله : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا)^(٨) أى نعطيه ذلك .

والعاجل : نقيض الآجل . والمُعْجَالَة والمُعْجَالَة / والمُعْجَل والمُعْجَلَة : $\frac{1}{٢٤٩}$ ما تعجلته من شيء كاللَهْنَةِ قال الشاعر :

لا تَعَجَلَنَّ فَرِيماً عَجَلَ الفقى فيما يضره
ولربما كره الفقى أمراً عواقبه تسره

-
- (١) هذا وما بعده جموع عجلائ
(٢) ظاهره أنه بمعنى اللازم في الكل . وفي اللسان أن الآخرين يأتیان متعديين
(٣) زيادة من القاموس
(٤) الآية ٨٤ سورة طه
(٥) الآية ١١ سورة الاسراء
(٦) الآية ٣٧ سورة الانبياء
(٧) هو الطين الأسود اللين
(٨) الآية ١٨ سورة الاسراء

وقال^(١) تعالى : (إِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ الْعَاقِبَةَ^(٢)) يا محمد^(٣) امنعهم من الاستعجال بالعذاب ؛ فإنه محيط بهم . (يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ^(٤)) فلا يستعجلون ؛ (وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ^(٥)) ، (فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا^(٦)) (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ^(٧)) ، (لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ^(٨)) ، (وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْلِكَ يَا مُوسَىٰ^(٩)) .

والعجل ، والعجول كِسَنُور : ابن البقرة ، والجمع : عُجُول^(١٠) وعجاجيل .
وبقرة مُعْجِل : ذات عجل .

-
- | | |
|--|--|
| (١) لى ب : « قوله » | (٢) الآية ٢٧ سورة الاسان . |
| (٣) هذا متعلق بالآية اللاحقة لا بالساجدة | (٤) الآية ٥٤ سورة التكتوت |
| (٥) الآية ١١ سورة يونس | (٦) الآية ٨٤ سورة مريم |
| (٧) الآية ١١٤ سورة طه | (٨) الآية ١٦ سورة النعام |
| (٩) الآية ٨٣ سورة طه | (١٠) هذا جمع العجل ، وما يعله جمع المجول |

٩ - بصيرة في عجم

المُعْجَم - بالضم - والعَجَم محرّكة : خلاف العرب . رجل وقوم أعجم .
والأعجم والأعجمي : مَنْ لَا يُفْصَح ، عَرَبِيًّا كَانَ أَوْ غَيْرَ عَرَبِيٍّ . والأعجم :
الأخرس . والعَجَمِيُّ : مَنْ جِنْسُهُ الْعَجَم وَإِنْ أَفْصَحَ ، وَالْجَمْعُ عَجَمٌ .
والعجماء : البهيمة ، والرُّمْلَةُ التي لَا شَجَرَ بِهَا ، وصلاة النهار لِأَنَّهُ
لَا يُجْهَر فِيهَا .

ورجل ضَلَبَ الْمُعْجَم : عزيز النفس .

وحروف المُعْجَم هي الحروف المقطّعة ، سَمِيَتْ بِهَا لِأَنَّهَا لَا تَدُلُّ عَلَى مَاتَدَلُّ
[عليه] ^(١) الحروف الموصولة .

وأعجم الكلام : ذهب به إلى العُجْمَةِ ، والكتاب : نقطة فَأَزَالَ عِجْمَتَهُ ،
كَأَشْكَيْتَهُ : أَزَلْتَ شِكَايَتَهُ .

(١) زيادة من الرابع

١٠ - بصيرة في عدد

عَدَدْتُ الشَّيْءَ عَدًّا أَى أَحْصَيْتَهُ . وقوله تعالى : (فَاسْأَلِ الْعَادِينَ ^(١))
أَى الملائكة الذين تعدّ عليهم أنفاسهم وأعمارهم ، فهم أعلم بما لبثوا .
وقوله تعالى : (إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا ^(٢)) أَى أنفاسهم . والاسم العدد والعديد .
وقوله : (وَأَحْصَى كُلُّ شَيْءٍ عَدَدًا ^(٣)) أَى عَدَّ كُلُّ شَيْءٍ عَدًّا ، ويجوز أن
يكون [عَدًّا] بمعنى مَعْلُود ، فيكون انتصابه على الحال [كَالْحَسَبِ]
بمعنى المحسوب ، والنَّفَضُ ^(٤) بمعنى المنفوض . قالت امرأة رأت رجلاً كانت
عهده جلدًا شابًا : أين شبابك وجلدك ؟ فقال : من طال أمّهُ ، وكثر وكَلْدُهُ ،
ورقَّ عَدْدُهُ ، ذهب جلده . قوله : عدده أَى سنّهُ التي بعدّها ذهب أكثر
سنّهُ وقلّ ما بقى فكان عنده رقيقاً . وقوله : (فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي
الْكَهْفِ سِنِينَ عَدًّا ^(٥)) ، ذكره العدد تنبيه على كثرتها . والأيام المَعْلُودَاتُ :
أيّام التشريق ، وقيل : يوم التحر ويومان بعده . وعِدَّةُ المرأة : أيّام أقرانها .
وسئل أبو وائلة إياس بن معاوية : متى تكون القيامة ؟ فقال : إذا تكاملت
العِدَّتَانِ : عِدَّةُ أهل الجنة وعِدَّةُ أهل النار . أَى إذا تكاملت عند الله
لرجوعهم ^(٦) إليه قامت القيامة ، قال الله تعالى : (إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا) فكانتهم
إذا استوفوا المَعْلُودَ لهم قامت القيامة عليهم . وقوله تعالى : (جَمَعَ مَالًا
وَعَدَّةً ^(٧)) أَى جعله عِدَّةً للذهر . وقال الأنخس : جعله ذا عدد .

(٢) الآية ٨٤ سورة مريم
(٤) النفض : ما سقط من الورق والصر
(٦) في السان : «رجوعهم»

(١) الآية ١١٣ سورة المؤمن
(٣) الآية ٢٨ سورة الجن
(٥) الآية ١١ سورة الكهف
(٧) الآية ٢ سورة الفرة

قيل : يُتَجَوَّزُ بِالْعَدِّ عَلَى أَوْجِهٍ : يقال : شئٌ مُعَدودٌ ومَحْصُورٌ لِلْقَلِيلِ
مُقَابِلَةً لِمَا لَا يُحْصَى كَثْرَةً ، نحو المِثَارِ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ : (يَغْيِرُ حِسَابُ^(١))
وعلى ذلك قوله : (لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً^(٢)) ، أى قَلِيلَةً لِأَنَّهُمْ
قَالُوا : نَعَذِّبُ بَعْدَ الْأَيَّامِ الَّتِي عَبَدْنَا فِيهَا الْعَجَل . ويقال على الضدِّ من
ذلك : نحو جيشٌ عَدِيدٌ أى كَثِيرٌ . وَإِنَّهُمْ لَذَوُو^(٣) عَدَدٍ ، أى هُمْ بِحَيْثُ
لَا يَجِبُ [عَدَّةٌ]^(٤) أَنْ يُعَدَّوا كَثْرَةً . ويقال فى القليل : هُمْ^(٥) شئٌ غير
مَعْدُودٍ . وقوله : (فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا) يَحْتَمِلُ الْأَمْرَيْنِ . ومنه هذا غير
مَعْتَدٍ بِهِ .

وله ، عُدَّةٌ أى شئٌ / كثير من مال وسلاح وغيرهما . والعُدَّةُ أَيضاً :
الاستعداد ، يقال : كُونُوا عَلَى عُدَّةٍ . وَأَخَذَ لِلْأَمْرِ عُدَّتَهُ وَعَتَادَهُ بِمَعْنَى
وَمَا عِدَّةٌ^(٦) .

وَالْعُدَّةُ : هِيَ الشَّيْءُ الْمَعْدُودُ ، وقوله تعالى : (فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرِ^(٧))
أى عَدَدٌ مَا قَدْ فَاتَهُ . وقوله : (وَلِتُكْمَلُوا الْعِدَّةَ^(٨)) أى عُدَّةَ الشَّهْرِ .

(١) الآية ٢١٢ سورة البقرة . وورد في مواطن أخر
(٢) الآية ٨٠ سورة البقرة (٣) في الأصلين : «لذو»
(٤) زيادة من الراجب (٥) في الراجب : «هو»
(٦) أى لا تَطْلُعْ مَادَتُهُ كَمَا الْعَيْنُ وَالْأَبَار (٧) الآية ١٨٤ ، سورة البقرة
(٨) الآية ١٨٥ سورة البقرة

١١ - بصيرة في عدل

الْعَدْلُ والعِدْلُ واحد في معنى المِثْل ، قاله الزَّجَّاج . قال : والمعنى واحد ، كان المِثْلُ من الجنس أو من غير الجنس ، قال : ولم^(١) يقولوا إن العرب غَلِطَتْ ، وليس إذا أخطأ مخطئٌ وجب أن تقول : إن بعض العرب غَلِطَ . وقال ابن الأعرابي : عَدَلَ الشيء وعَدَلَه سواء أي مثله . وقال الفراء : الْعَدْلُ - بالفتح - : ما عادل الشيء من غير جنسه ، والعِدْلُ - بالكسر - المِثْل ، تقول : عندي عِدْلُ غلامك وعِدْلُ شاتك : إذا كان غلاماً يعادل غلاماً أو شاة تعادل شاة ، فإذا أردت قيمته من غير جنسه نصبت العين . وربما كسرهما بعض العرب فكأنه منهم غلط.. وقد أجمعوا على واحد الأعدال أنه عِدْلُ بالكسر .

والْعَدْلُ : خلاف الجَوْرِ . يقال : عدل عليه في القضية فهو عادل ، وبسط : الوالى عَدَلَه ومَعَدَلْتَه ومَعَدَلْتَه ، وفلان من أهل المَعَدَلَة أي من أهل الْعَدْل . ورجل عَدْلٌ ، أي رِضًا ومَقْنَع في الشهادة ، وهو في الأصل مصدر . وهو عادل من قوم عُذُول وعَدَلٍ ، الأخيرة اسم للجمع كَتَجَر^(٢) وشَرَب . ورجل عَدْلٌ ، وصف بالمصدر وعلى هذا لايشئ ولايجمع ولايؤنث . فإن رأيته مجموعاً أو مثنى أو مؤنثاً فعلى أنه قد أجرى مجرى الوصف الذي ليس بمصدر . وقد حكى ابن جني : امرأة عَدْلَة ، أنثوا المصدر لما جرى وصفا على المؤنث وإن لم يكن على صورة اسم الفاعل ولا هو الفاعل في الحقيقة .

(٢) جمع تاجر وشرب : جنح شارب

(١) هذا رد على كلام الفراء الآتي

وقيل : العَدْلُ يستعمل فيما يدرك بالبصيرة كالأحكام ، كقوله تعالى :
 (أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صَيَّامًا^(١)) . والعَدْلُ - بالكسر - والعَدِيلُ فيما يدرك بالحاسة
 كالموزونات والمعدودات والمكييلات . والعَدْلُ : هو التقيسط . على سواء ، وعلى
 هذا روى : بِالْعَدْلِ قامت السماوات والأرض ، تنبيهاً أنه لو كان ركن من
 الأركان الأربعة في العالم زائداً على الآخر أو ناقصاً عنه على مقتضى الحكمة
 لم يكن العالم منتظماً .

والعَدْلُ ضربان : مطلق يقتضى العقل حسنه ، ولا يكون في شيء من
 الأزمنة منسوخاً ، ولا يوصف بالاعتداء بوجه ، نحو الإحسان إلى من
 أحسن إليك ، وكَفَّ الأذى عَمَّنْ كَفَّ أذاه عنك . وَعَدْلٌ يعرف كونه
 عدلاً بالشرع ، ويمكن أن يكون منسوخاً في بعض الأزمنة كالتقصاص
 وأُرش^(٢) الجنایات وأخذ مال المرتد ، ولذلك قال تعالى : (فَمَنْ
 اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ^(٣)) ، قال : (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا^(٤))
 فسمي ذلك سيئة واعتداء . وهذا النحو هو المعنى بقوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ
 يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ^(٥)) ، فإنَّ العدل هو المساواة في المكافأة إن خيراً فخير
 وإن شراً فشر ، والإحسان أن يقابل الخير بأكثر منه والشر بأقل منه .

وقوله : (وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ^(٦)) أى ذَوَى عدالة . وقوله :
 (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ^(٧)) [فإشارة]^(٨) إلى ما عليه
 حجة الإنسان من الميل ؛ فإن الإنسان لا يقدر على أن يسوى بينهما

(١) الآية ٩٥ سورة المائدة

(٢) الآية ١٩٤ سورة البقرة

(٣) الآية ٩٠ سورة النحل

(٤) الآية ١٢٩ سورة النساء

(٥) أى ديتها

(٦) الآية ٤٠ سورة الشورى

(٧) الآية ٢ سورة الطلاق

(٨) زيادة من الرابع

في المحبة (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِشَةً^(١)) (إشارة إلى العدل الذي هو القسَم والنفقة .

وقوله : (أَوْ عَدَلُ ذَلِكَ صِيَامًا^(٢)) أى ما يعادل من / الصَّيَامِ الطعام .
ويقال للفداء إذا اعتبر فيه معنى المساواة . وفي الحديث : « لا يُقبل منه صَرْفٌ ولا عَدْلٌ » . قيل : الصرف : التوبة ، وقيل : النافلة . والعدل : الفدية ، وقيل : الفريضة . وقيل : الصَّوَابُ أَنَّ الصَّرْفَ بمعنى التصرف والتدبير والحيلة ، والعدل بمعنى الفدية . قال تعالى : (فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا^(٣)) أى تصرفًا وتدبيرًا . وقال تعالى : (وَإِنْ تَعْدِلْ كُلَّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا^(٤)) وكَانَ المعنى : ما يقبل منه ما تصرف فيه بحيلة وكَدَح له وتعب ونصب ، ولا فداء ولو افتدى به . وقيل : العدل السويَّة ، وقيل العدل : التطوُّع ، والصرف : الفريضة . ومعنى : (لا يقبل منه) أى لا يكون له خير يقبل منه .

وقوله : (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْلِلُونَ^(٥)) أى يجعلون له عذلا ، فصار كقوله : (وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ^(٦)) ، وقيل : يعدلون بأفعاله عنه وينسبونها^(٧) إلى غيره . وقيل : يعدلون بعبادتهم عنه تعالى ، وقيل : الباء بمعنى عن . وقوله : (بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْلِلُونَ^(٨)) ينصح أن يكون من قولهم : عدل عن الحق : إذا جار . وفلان يعادل هذا الأمر : إذا ارتبك فيه ولم يمضيه . قال :
إذا الهم أمسى وهو داء فأمضيه فلست بممضيه وأنت تعادله

- | | |
|---|--------------------------|
| (١) الآية ٣ سورة النساء | (٢) الآية ٩ سورة المائدة |
| (٣) الآية ٩ سورة الفرقان | (٤) الآية ٧ سورة الأنعام |
| (٥) الآية ١ سورة الأنعام | (٦) الآية ١٠٠ سورة النحل |
| (٧) في الأصلين : « ينسبونه » وما أثبت من الرابع | (٨) الآية ٦٠ سورة النمل |

١٢ - بصيرة فى عدن وعدو

عَدَنُ بالبلد يعدين ويعدُن : أقام به . ومنه جَنَاتُ عَدَنٍ . وَعَدَنَتِ الإبلُ فى الحَمَضِ (١) اسْتَمَرَّتْهُ (٢) وَنَمَتَ عَلَيْهِ وَلَزِمَتْهُ ، فهى عادن . والمعدن : منبت الجواهر من ذهب ونحوه ؛ لإقامة أهله فيه دائماً ، أو لإنبات (٣) الله تعالى الجوهر فيه . ومكان كلِّ شئ فيه أصله معدن . والمعدن - كمحدث - : مُخْرِج الصَّخَر من المعدن يبتغى فيه الذهب ونحوه .

الْعَدُوُّ والعَدَاةُ والعَدَاةُ محرَّكة بمعنى ، وهو التجاوز ومنافاة الالتئام . فتارة يعتبر بالقلب فيُسمَّى المعاداة والعداوة ، وتارة بالمشى فيقال له العَدُو ، وتارة فى الإخلال بالعدالة فيقال له العَدُوَان والعَدُو . قال الله تعالى : (فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ^(٤)) أى عُدُوَانًا ، وتارة بأجزاء المقرَّ فيقال له : العَدُوَّةُ ، يقال : مكان ذو عُدُوَاء أى غير متلائم : الأجزاء ، والتعادى أيضاً : الأمانة الغير^(٥) المتساوية .

فمن المعاداة : رجل عَدُوٌّ ، وعادٍ . ويستوى فى العَدُوُّ الواحد والجمع والذكر والأنثى . وقد يثنى ويجمع ويؤنث فى بعض اللغات . والجمع : أعداء ، وجمع الجمع أعادي . واسم الجمع : عِدَى وعُدَى . وجمع العادى : عُدَاة ، وقد عاداه والاسم العداوة . وتعادى ما بينهم : اختلف ، والقوم عادى بعضهم بعضاً .

(١) هو ما ملح وأمر من النبات

(٢) كذا . والأولى : استمرته أى عدته مرثاً سائفاً

(٣) فى ب : «لأنبات»

(٤) الآية ١٠٨ سورة الأنعام

(٥) أدخل آل على غير . المعروف أنها لا تدخل عليها

وَالْعَدُوُّ ضَرِيبَانِ : أحدهما بقصدٍ من المعادى نحو : (فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ ^(١)) . والثاني لا بقصده ، بل بأن تعرض له حالة يتأذى بها كما يتأذى بما يكون من العدا ، نحو قوله : (فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ^(٢)) .

وقد وردت العداوة على أوجه :

١ - عداوة اليهود للمؤمنين : (لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ ^(٣)) .

٢ - عداوة بين شاربى الخمر من وسوسة الشيطان : (إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ ^(٤)) .

٣ - عداوة بين أصناف النصارى : (فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ ^(٥)) .

٤ - عداوة بين المؤمنين والكفار من قوم إبراهيم : (وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ ^(٦)) .

٥ - عداوة / بين بنى هاشم وبنى أمية : (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَذَبُوا عَنْهُمْ مَوَدَّةً ^(٧))

٦ - عداوة تزول بكرم الكرماء : (فَإِذَا الْيَتِيمَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ^(٨)) .

وورد ذكر العدو على وجوه :

(١) الآية ٩٢ سورة النباء	(٢) الآية ٧٧ سورة الشعراء
(٣) الآية ٨٢ سورة المائدة	(٤) الآية ٩١ سورة المائدة
(٥) الآية ١٤ سورة المائدة	(٦) الآية ٤ سورة الممتحنة
(٧) الآية ٧ سورة الممتحنة . والذي في التفسير أن المراد بالمعادين مشركو مكة ولم يضمنوا بنى أمية	
(٨) الآية ٣٤ سورة فصلت	

١ - إبليس لآدم وحواء : (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ^(١)) ، (إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلَزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ ^(٢)) .

٢ - آدم وإبليس والحية وطاووس ^(٣) أعداء : (اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ^(٤)) .

٣ - إبليس وذريته أعداء بنى آدم : (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ^(٥)) .

٤ - الكافر الحربى عدو للمسلم : (فَلَنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ ^(٦)) .

٥ - أزر عدو الحق : (فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ ^(٧)) .

٦ - موسى عدو فرعون : (لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا ^(٨)) .

٧ - كفار مكة أعداء نبي الله صلى الله عليه وسلم : (لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ^(٩)) .

٨ - مؤمنى بنى إسرائيل عدو الكفار : (فَايْلَنَّا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ ^(١٠)) .

٩ - الأولاد والأزواج منهم أعداء الوالدتين : (إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ ^(١١)) .

١٠ - الكفار أعداء الله : (ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ ^(١٢)) ، (وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ ^(١٣)) .

-
- | | |
|---|--------------------------|
| (١) الآية ٢٢ سورة الأعراف | (٢) الآية ١١٧ سورة طه |
| (٣) لم أذكر على ذكر لطاووس هنا . وكان إبليس يقب بطاووس فكان الأمر اعطط على المؤلف | |
| لحسب إبليس غير طاووس . | (٤) الآية ٣٦ سورة البقرة |
| (٥) الآية ٦ سورة طاهر | (٦) الآية ٩٢ سورة النساء |
| (٧) الآية ١١٤ سورة التوبة | (٨) الآية ٨ سورة القصص |
| (٩) الآية ١ سورة المجنة | (١٠) الآية ١٤ سورة الصف |
| (١١) الآية ١٤ سورة التفتان | (١٢) الآية ٢٨ سورة فصلت |
| (١٣) الآية ١٩ سورة فصلت | |

١١ - عداوة المُخْلَان لغير الله : (الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ) (١) .

والْعُدُوَان ورد على وجهين : الأول بمعنى السبيل : (فَلَا عُدُوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ) (٢) . الثاني بمعنى الظلم : (وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدُوَانَ) (٣) (وَيَتَنَاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدُوَانَ) (٤) ، أى بالظلم والمعصية ومن العَدُو قال :

• وعادى عداً بين ثور ونعجة (٥) •

أى أعدى أحدهما إثر الآخر . وتعَدُّوا : وجدوا لبناً فأغناهم عن الخمر (٦) ، وجدوا مرعى فأغناهم عن شراء العلف ؛ والمكان : جاوزوه وتركوه .

والْعُدُوَّة والعِدُوَّة والعُدُوَّة : شاطئ الوادى . وبالضم والكسر : المكان المرتفع ، قال تعالى : (إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدُوَّةِ الْقُصْوَى) (٧) والسلطان ذو عَنَوَاتٍ وَبَنَوَاتٍ ، وَعَدُوَانٍ وَبَنُوَانٍ .

(١) الآية ٦٧ سورة الزخرف
(٢) الآية ٢٣ سورة البقرة
(٣) الآية ٢ سورة المائدة
(٤) الآية ٨ سورة المجادلة
(٥) عجزه : ذراكا ولم ينفع بهاء فينسل وهو من معلة اسرى القيس
(٦) فى التاج : «كذا» فى النسخ . والصواب : عن اللحم أى عن اشترائه ، كما هو نص الحكم .
(٧) الآية ٤٢ سورة الأنفال

١٣ - بصيرة في عذب وعذر

العَذْبُ : الماء الطيب . والجمع عَذَابٌ . وعَذِبَ الماءُ عُذُوبَةً ، قال تعالى :
(هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ ^(١)) . وأَعَذَّبُوا : صار لهم ماءٌ عَذْبٌ . والعَذَابُ :
(الإجماع الشديد ، وعَذَّبَهُ تعذيباً : أكثر حَبَسَهُ في العذاب . وعَذَّبَتْهُ :
كثرت عِيشَتُهُ ورنَّقت حَيَاتُهُ ^(٢)) . وقوله تعالى : (وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ ^(٣))
أى بالمجاعة . وأصابه مَنَى عَذَابٌ عَنِيبٌ ، وأصابه مَنَى الْعَذْبُونُ ، أى
لا يُرفع عنه العذاب . وعَذَّبَتْهُ تعذيباً : عاقبتهُ أو أطلت حبسه في العذاب .
وقوله : (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ^(٤)) أى ما كان الله يعذبهم عذاب الاستئصال .
وقوله : (وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ ^(٥)) أى أَلَّا يعذبهم بالسيف .

واخْتَلَفَ في أصله ، فقيل : هو من العاذب وهو الذى لا يأكل ولا
يشرب من التَّوَابِ وغيرها ؛ وبات عُذُوباً : إذا لم يأكل شيئاً ولم يشرب .
فالتعذيب حمل الإنسان على أن يَعَذِّبَ أى يجوع ويعطش ويسهر .
وقيل : أصله من العَذْب ، عَذْبَتُهُ : أزلت عَذْبَ حَيَاتِهِ كمرَضَتِهِ وَقَذْيَتِهِ .
وقيل : أصله لكثرة الضرب بعَذْبَةِ السَّوْطِ . أى طرفها . وقيل : التعذيب
هو الضرب . وقيل : هو من قولهم : ماءٌ عَذِبٌ : إذا كان فيه قَذَى وكَثُرَ .

والْعُذْرُ تحرُّى الإنسان ما يمحو به ذنوبه . يقال : عُذِرَ وَعُذِرَ . وذلك

(١) الآية ٥٣ سورة الفرقان والآية ١٢ سورة طاهر

(٢) في ب بدل ما بين القوسين : «الطوبى والايلاء»

(٣) الآية ٧٦ سورة المؤمنون (٤) الآية ٣٣ سورة الأنفال

(٥) الآية ٣٤ سورة الأنفال

ثلاثة أضرب : أن يقول لم أفعل ، أو يقول : فعلت لأجل كذا فيذكر ما يخرج به عن كونه مذنباً ، أو يقول : فعلت ^(١) ولا أعود ، ونحو ذلك . وهذا الثالث هو التوبة ، وكل توبة عُذر ، وليس / كل عُذر توبة . وأعذر مَنْ أُنْذِرَ أى بالغ في العذر ، أى في كونه معذوراً . وَمَنْ عَذِرَ مِنْ فلان . وعذيرك من فلان . قال عمرو بن معدى كرب :

أريد حياته ويريد قتلى عذيرك من خليلك من مُراد ^(٢)

ومعناه : هلمَّ مَنْ يعذرك منه إن أوقعت به ، يعنى أنه أهل للإيقاع به ، فإن أوقعت به كنت معذوراً . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « لَنْ يَهْلِكَ النَّاسُ حَتَّى يُعْذِرُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ » ^(٣) ، واستعذر النبي صلى الله عليه وسلم من عبد الله بن أبي ، أى قال : [من] ^(٤) عذيرى من عبد الله ، وطلب من الناس العذر إن بطش به . والمعذر : من يظن أن له عُذراً ولا عذر له ، قال تعالى : (وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ ^(٥)) ، وقرئ ^(٦) (الْمُعْذِرُونَ) أى الذين يأتون بالعذر . وقال ابن عباس : رحم الله المُعْذِرِينَ ولعن الله المُعْذِرِينَ . وقوله : (قَالُوا مُعْذِرَةٌ لِي رَبِّكُمْ ^(٧)) مصدر عذرت كأنه قيل : اطلب ^(٨) منه أن يعذرنى . وأعذر : أتى بما صار به معذوراً . ووالله ما استعذرت لى وما استنذرت لى ، أى لم تقدم الإعذار ولا الإنذار . وفلان ألقى معاذيره ^(٩) .

-
- (١) في الراجح بفتح : «ولم أحسن»
وقد يحمل بهذا البيت أمير المؤمنين على رضى الله عنه وهو ينظر إلى ابن ملجم
(٢) في مسند أحمد ورواه أبو داود عن رجل (التمتع الكبير)
(٣) زيادة من اللسان وغيره .
(٤) الآية ٩٠ سورة التوبة
(٥) الآية ١٦٤ سورة الأعراف
(٦) هي قراءة يعقوب بن العشرة
(٧) تبع في هذا الراجح . وفي اللسان أن التقدير : نعتذر سمذرة .
(٨) جاء ذلك في الآية ١٠ من سورة التوبة . والمآذير : جميع معذرة بزائدة الياء في الجمع على غير لباس

وَدَّرَةٌ عَذْرَاءٌ : لم تُثَقِّب . ورملة عذراء : لم توطأ .
وعِذَارُ الرَّمْلِ : حَبْلٌ مستطيل منه . وغرسوا عِذَارًا من النخل : سَطَرُوا
مَتَسِقًا منه . وعذارا الطريقِ : جانباه . وهو شديد العذار : شديد العزيمَة .
قال أبو ذؤيب :

فَلَيْتُ إِذَا مَا خُطَّةٌ رَثَّ وَصَلُّهَا وَجَدْتُ بِصُرْمٍ وَاسْتَمَرَّ عَذَارُهَا^(١)
وعذر الصبي : أزال عُدْرته أى قُلْفَتَه . وأعذر فلاناً : أزال نجاسة ذنبه
بالغو عنه ، والفرس : جعل له عِذَارًا . وهو طويل المُعَدَّر ، أى موضع
العذار .

العَرَّةُ : الجَرَبُ ويضمُّ ؛ لَأَنَّهُ يَعْرِىَ الْبَدَنُ أى يعترضه . والمعرة : المضرة .
والاعتراض : الاعتراض ، قال تعالى : (وَأَطِيعُوا الْقَانِيعَ وَالْمُعْتَصِرَ^(٢)) ، أى
المعتصر بسؤاله ، وقد عَرَّه واعتَرَّه .

ونزلتُ بين المجرة والمعرة ، أى حَيَيْنَ كَثِيرِي الْعَدَدِ ، شبههما بهما
لكثرة نجومهما . والمعرة : مكان من السماء فى الجهة الشامية نجومه
تَعْتَرُ وتشتبك .

وتعَارَّ من الليل : هبَّ من النوم فى ضغمة . وكلام مثل عِرَارِ الطَّيْلِمْ^(٣) ،
وهو صياحه .

(١) شرح لُصَارِ الْمَذَلِّينَ ٨١ — الحلة : المديقة . رث : أخفق . استمر : اشتد
(٢) الآية ٣٦ سورة الحج (٣) هو الذكر من النعام

١٤ - بصيرة في عرب

العَرَب - بالتحريك - والعَرَب - بالضم - : جيل من الناس .
والنَّسَبَةُ عَرَبِيٌّ بَيْنَ الْعُرُوبَةِ ، وهم أهل الأمصار . والعرب اسم جنس .
والعرب العاربة : هم الخلص منهم : وأخذت من لفظها فأكدت بها كليل
لائل . وربما قالوا : العرب العرباء . والعربية هي هذه اللغة .

وتصغير العرب عَرِيبٌ بلا هاء . قال عبد المؤمن بن عبد القدوس :
وَمَكَّنَ الضَّبَابِ طَعَامَ الْعَرِيبِ وَلَا تَشْتَهِيهِ نَفُوسُ الْعَجَمِ^(١)
وإنما صغرهم تعظيماً لهم كقول الحُبَابِ : أَنَا جُدَيْلُهَا^(٢) المحكك .

وقيل : سميت العرب بها لأنه نشأ أولاد إسماعيل - صلوات الله
عليه - بعرية وهي من تهامة ، فنسبوا إلى بلدهم . وروى أن خمسة من
الأنبياء - صلوات الله عليهم - من العرب ، وهم : إسماعيل . ومحمد ، وشعيب ،
وصالح ، وهود . وهذا يدل على أن لسان العرب قديم ، وأن هؤلاء الأنبياء -
صلوات الله عليهم - كلهم كانوا يسكنون بلاد العرب . وكان شعيب
وقومه بأرض مدين . وكان صالح وقومه ثمود بناحية الحجر ، وكان هود
وقومه ينزلون الأحقاف من رمال اليمن ، وكانوا أهل عمدة^(٣) ، وكان
إسماعيل / ومحمد المصطفى صلى الله عليه وسلم من سكان الحرم . وكل من
سكن بلاد العرب وجزيرتها ونطق بلسان أهلها فهم عرب .

٢٥١

(١) الكن : فيض الضبة والجرادة ونحوهما . (٢) الجذيل : أصل الشجرة وغيرها بعد ذهاب
الفرع . ويراد هنا هود ينصب للابل الجري لتحك به . هذا مثل يشرب لمن يتندى برأيه
(٣) أي أهل أغنية يضربونها

وقال الأزهري : الأقرب عندي أنهم يسمون عرباً باسم بلدهم
العَرَبَاتِ . وقال إسحاق بن الفرج : عَرَبَةٌ باحة العرب ، وباحة ^(١)
دار أبي الفصاحة إسماعيل بن إبراهيم صلوات الله عليهما ، قال : وفيها يقول
قائلهم ^(٢) :

وَعَرَبِيَّةٌ أَرْضٌ مَا يُحِلُّ حَرَامَهَا من الناس إِلَّا اللُّوذَعِيُّ الْحَلَّاحُ
يعني النبي صلى الله عليه وسلم « أُجِلَّتْ لَنَا مَكَّةُ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ثُمَّ هِيَ
حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » ^(٣) . قال : واضطُرَّ الشاعر إلى تسكين الراء من عَرَبِيَّةٍ
فَسَكَّنَهَا . وأنشد قول الشاعر :

وَرُجَّتْ بَاةُ الْعَرَبَاتِ رَجًّا تَرَفَّقُ فِي مَنَاكِبِهَا الدَّمَاءُ

قال : وأقامت قريش بَعْرَةَ فَتَنَخَتْ ^(٤) بها . وانتشر سائر العرب في
جزيرتها فَنُسِبُوا كُلُّهُمْ إِلَى عَرَبِيَّةٍ ؛ لِأَنَّ أَبَاهُمْ إِسْمَاعِيلَ - صلوات الله وسلامه
عليه - بها نَشَأَ ، وَرَبَّلَ ^(٥) أولاده فيها فكَثُرُوا ، فَلَمَّا لَمْ تَحْمِلْهُمْ الْبِلَادُ
انْتَشَرُوا ، وَأَقَامَتْ قَرِيشٌ بِهَا .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى : (فَلَا رَفْتَ وَلَا
فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ^(٦)) : هو الْعَرَابَةُ في كلام العرب . والعَرَابَةُ كَأَنَّهَا
اسم من التعريب وهو ما قُبِحَ من الكلام . وفي حديث عطاء : لَا تَحُلْ
الْعَرَابَةَ لِلْمَحْرَمِ ، وَيُرْوَى أَنَّهُ كَرِهَ الْإِعْرَابَ لِلْمَحْرَمِ ، وَهُوَ بِمَعْنَى الْعَرَابَةِ .

(١) الباحة : الساحة .

(٢) في معجم البلدان أنه أبو طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم

(٣) هذا لفظ الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقد جاء معناه في حديث أخرجه الشيخان

وغيرهما جاء في تيسير الوصول في باب الفضائل

(٤) أي أقامت

(٥) الآية ١٩٧ سورة البقرة

(٦) أي كثروا أو كثر أسولهم وأولادهم

والأعراب : سكان البادية خاصة ، ويجمع على الأعارب . ولا واحد للأعراب ، ولهذا نسب إليها ولا ينسب للجمع . وليست الأعراب جمعاً للعرب كما أن الأتباط جمع للنبط . وإنما العرب اسم جنس .
وأعرب بحجته : أفصح بها ولم يتق أحدا ، والرجل : وُلد له وَلَدٌ عربيٌّ ، والثور^(١) البقرة شهأها ، وفلان : تكلّم بالفُحش . وإنما سُمي الإعراب إعراباً لتبيينه وإيضاحه . وأعرب الحروف وعربها بمعنى . الفراء : عرب أجود من أعرب ، وقيل : هما سواء . وقوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا^(٢)) ، قيل أى مفصّحاً ، نحو (لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ^(٣)) ، وقيل : أى شريفاً^(٤) كريماً ، وقيل : ناسخاً لما قبله من الأحكام^(٥) ، وقيل : منسوباً إلى النبي صلى الله عليه وسلم . والعربيُّ إذا نُسِبَ إليه قيل : عربيٌّ فيكون^(٦) لفظه كلفظ المنسوب إليه . وخير النساء اللّهُب العروُب . وقد تعرّبت لزوجها : تغزّلت له وتحبّبت إليه .

(١) الذي في القاموس : عرب الثور البقرة لا أعرب

(٢) الآية ٣٧ سورة الرعد (٣) الآية ٨ سورة الأنفال

(٤) في الراغب : «من قولهم : عربية أتراب» أى فهنا وصف كريم للنساء

(٥) في الراغب : «من قولهم : عربوا على الإمام» . والتعريب على الإمام الرد عليه ، وكان ذلك إذا أخطأ في القراءة

(٦) في الأصلين : «ليكون» ، وما أثبت من الراغب

١٥ - بصيرة فى عرج وعرش

عُرِجَ بَرُوحُ الشَّمْسِ : إِذَا غَرَبَتْ لِأَنَّهَا تَذْهَبُ تَسْجُدُ تَحْتَ الْعَرْشِ .
 والمعارض : المصاعد . وليلة المعراج سُمِّيتْ لَصُعودِ الدُّعَاءِ فِيهَا إِشَارَةٌ إِلَى
 قَوْلِهِ : (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ^(١)) ، وَلِعُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فِيهَا . وَيُقَالُ : الشَّرَفَ بِعِيدِ الْمَدَارِجِ ، رَفِيعَ الْمَعَارِجِ . وَمَرَرْتُ بِهِ
 فَمَا عَرَّجْتُ عَلَيْهِ : مَا أَلَمْتُ . وَمَالَى عَلَيْهِ عُرْجَةٌ . وَانْعَرَجَ ^(٢) بَنَا الطَّرِيقُ ،
 وَمِنْهُ الْعُرْجُونَ وَهُوَ أَصْلُ الْكِبَاسَةِ ^(٣) سُمِّيَ لِانْعِرَاجِهِ ، قَالَ تَعَالَى : (حَتَّىٰ عَادَ
 كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ^(٤)) . وَلِتَلْقَيْنَ مِنْ هَذَا الْأَعْرَجِ الْأَعْرَجَ ^(٥) وَهُوَ حِجَةٌ
 تَمَّا لَا يَقْبَلُ الرُّقَى .

وَالْعُرْشُ وَالْعُرُوشُ وَالْعَرَائِشُ وَاحِدٌ ^(٦) . وَالْعُرُوشُ أَيْضًا : السَّقُوفُ ،
 قَالَ تَعَالَى : (وَهِيَ خَاطِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا ^(٧)) . وَعَرْشُ الْكَرَمِ يَعْرِشُهُ ،
 وَعَرْشُهُ تَعْرِيشًا : إِذَا جَعَلَ لَهُ كَهَيْئَةِ السَّقْفِ . وَمَا عَرَّشُوهُ وَمَا عَرَّشُوهُ ، قَالَ
 تَعَالَى : (وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ^(٨)) وَقُرِئَ
 (يَعْرُشُونَ ^(٩))

(١) الآية ١٠ سورة فاطر

(٢) الكِبَاسَةُ : مَقْوَدُ النَّخْلِ . وَهُوَ مَا يَجْتَمِعُ عَلَيْهِ النَّعْرُ

(٣) الآية ٣٩ سورة يس .

(٤) فى الأصلين : «الأعرج» وما أَلَمْتُ من الأساس

(٥) أى فى المعنى . والعَرْشُ والعَرَائِشُ جَمْعُ عَرِيشٍ ، والعُرُوشُ جَمْعُ عَرْشٍ .

(٦) الآية ٢٥٩ سورة البقرة ، والآية ٤٢ سورة الكهف

(٧) الآية ١٣٧ سورة الأعراف

(٨) قراءة شم الزواهة ابن جابر وأبى بكر عن عاصم كما فى الاصل

واستوى على عَرْشِهِ : إذا مَلَكَ . وثُلَّ عَرْشُهُ : إذا هلك ، قال زهير :
تداركتها عَيْساً وقد ثُلَّ عَرْشُهَا وَدُبَّيَانِ إِذْ زَلَّتْ بِأَقْدَامِهَا النُّعْلَ^(١)
والعُرْشُ والعُرْشُ والعَرْشُ والعُرُوشُ والعَرِيشُ من أسماء مكة شرفها الله
تعالى . وكان معاوية^(٢) كافراً بالعُرْشِ : أى مقياً بمكة . وعُرُوشُ مكة :
بيوتها . قال القطامي :
وما لمثابات العُرُوشِ بَقِيَّةً إذا اسْتُلَّ من تحت العروش الدعائم^(٣)
ورؤى عمر في المنام [ف قيل له : ما فعل الله بك^(٤)] ؟ فقال : لولا أن
تداركني لثُلَّ عَرْشِي .

وعَرْشُ الله تعالى لا يعلمه البشر على الحقيقة [إلا بالاسم^(٥)] وليس كما
يذهب إليه أوهام العامة ؛ إذ لو كان كذلك لكان حاملاً له تعالى لا محمولا
والله تعالى يقول : (إِنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ
زَالَتَا لَأَنْ أَسْكَنَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ^(٦)) ، وليس كما قال قوم أنه الفلك
الأعلى والكرسى فلك الكواكب . واستدلوا بالحديث النبوى : « ما السماوات

(١) في الديوان ١٠٩ : تداركتها الأحلاف قد ثُلَّ عَرْشُهَا ودُبَّيَانِ قد زلت بأقدامها النعل

وفسر الأحلاف بميس وفزارة ، وفسرت أيضا بطفقان وقيس

(٢) هذا من كلام لسعد بن أبى وقاص رضى الله عنه ، وكان معاوية رضى الله عنه ينهى عن التمتع
فقال سعد : لقد تمتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا — يعنى معاوية — كافر بالعرش .
وروى هذا مسلم وغيره كما في تيسير الوصول ، يريد أن ذلك كان قبل إسلام معاوية أى قبل فتح مكة ،
وقيل : أراد بقوله : « كافر » الاختفاء ، أى أنه كان مختفيا في بيوت مكة كما في النهاية .

(٣) اللثابات : واحدتها اللثابة وهى أعلى البئر حيث يقوم السائق . والعروش : جمع العرش ، وهو هنا
الحشيب الذى يقوم عليه المستنى . والدعائم : التوائم التى تحت العرش .

(٤) زيادة من الراغب .

(٥) هذه العبارة في الأصلين مقدمة على «على الحقيقة» ، وقد تبعت هنا ما في الراجح

(٦) الآية ٤١ سورة طاهر

السَّبع ، والأَرْضُونَ السَّبعَ فِي جَنْبِ الْكَرْسِيِّ إِلَّا كَحَلْقَةِ مِلْقَاةٍ فِي أَرْضِ
فَلَاقَةٍ ، وَالْكَرْسِيُّ عِنْدَ الْعَرْشِ كَذَلِكَ » .

وقوله : (وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ ^(١)) تنبيه أن عرشه لم يَزَلْ مُذْ أُوجِدَ
مستعلياً على الماء . وقوله تعالى : (ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ^(٢)) ، (رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ
ذُو الْعَرْشِ ^(٣)) وما يجري مجراه ، قيل : هو إشارة إلى ملكته وسلطانه لا إلى
مقرِّ له ، تعالى الله عن ذلك .

(٢) الآية ١٠ سورة البروج

(١) الآية ٧ سورة هود
(٣) الآية ١٠ سورة طه

١٦ - بصيرة في عرض

العَرَضُ خلاف الطُول ، وأصله في الأجسام ثُمَّ يستعمل في غيرها .
 يقال : كلام له طول وعَرَضٌ ، قال تعالى : (قُلُوا دُعَاءَ عَرِيضٍ ^(١)) .
 والعَرَضُ بالضمَّ خصَّ بالجانب . وأعرض الشيء : بدأ عرضه . ومنه
 عرضتُ العودَ على الإتياء . وعَنَى ^(٢) : وَلَّى مُبْدِئاً عُرْضَهُ .
 واعترض الشيء في حَلَقِهِ أى وقف فيه بالعَرَض .
 وعرضت الجيشَ عَرَضَ عَيْنٍ : إذا أمرته على بصرِكَ لِتَعْرِفَ مَنْ
 غاب ومن حضر . ونظرتُ إليه معارضةً ، أى من عُرْض .
 وبمعير معارضٍ : لا يستقيم في قِطَارٍ ^(٣)
 وعرضت الشيءَ على البيعِ وعلى فلان ، قال تعالى : (ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى
 الْمَلَائِكَةِ ^(٤)) .

والمعارض : البادى عُرْضَهُ أى جانبه ، فتارة يُخَصَّ بالسحاب كقوله
 تعالى : (هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا ^(٥)) ، وتارة بما يعرض من مرض ونحوه
 فيقال : به عارض من سقم ، وتارة بالخذ نحو : أَخَذَ من عارضِيهِ ^(٦) ،
 وتارة بالسِّنِّ : ومنه قيل للثنايا التى تظهر عند الضحك : العوارض .
 ويقال : فلان شديد المعارضة (كناية ^(٧) عن جودة بيانه) . (وأعرض ^(٨) :

(١) الآية ٥١ سورة فصلت

(٢) القطار من الابل ما تناج منها على لسق كانه جف

(٣) الآية ٣١ سورة البقرة

(٤) الآية ٢٤ سورة الاحقاف

(٥) أى من هجر عارضيه

(٦) فى ب : «راغب» : أى جيد البيان فصيح اللسان « وقوله : «راغب» أى هذا عن الراغب .

(٨) سقط ما بين القوسين فى ب

أظهر عُرْضَهُ أَى نَاحِيَتِهِ . وَإِذَا قِيلَ : أَعْرَضَ لى كَذَا أَى بَدَأَ لى عُرْضَهُ فَأَمَكِنَ تَنَاوَلَهُ ، وَإِذَا قِيلَ : أَعْرَضَ ^(١) عَنِ ، مَعْنَاهُ وَلَّى مُبَدِئاً عُرْضَهُ .

وَالْعُرْضَةُ : مَا يَجْعَلُ مُعْرَضًا لِلشَّيْءِ قَالَ تَعَالَى : (وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ ^(٢)) وَبِعَبْرَى عُرْضَةُ لِلسَّفَرِ أَى مُعْرَضٌ لَهُ .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ^(٣)) قِيلَ هُوَ الْعَرْضُ ضِدُّ الطُّولِ . وَتَصَوُّرُ ذَلِكَ عَلَى أَحَدٍ وَجْهٍ : إِمَّا أَنْ يَرِيدَ بِهِ أَنْ يَكُونَ عَرْضُهَا فِي النِّشْأَةِ الْآخِرَةِ كَعَرْضِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي النِّشْأَةِ الْأُولَى ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قَالَ : (يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ ^(٤)) قَالَ ^(٥) : فَلَا يَمْتَنِعُ أَنْ يَكُونَ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ فِي النِّشْأَةِ الْآخِرَةِ أَكْبَرَ ثَمًّا هِيَ الْآنَ . وَسَأَلَ يَهُودَى عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ الْآيَةِ وَقَالَ : فَأَيْنَ النَّارُ ؟ فَقَالَ عَمْرٍ : إِذَا جَاءَ اللَّيْلُ فَأَيْنَ النَّهَارُ ؟ وَقَدْ قِيلَ : يُعْنَى بِعَرْضِهَا سَعَتُهَا ، لَا مِنْ حَيْثُ الْمَسَاحَةُ وَلَكِنْ مِنْ حَيْثُ الْمَسَرَّةُ ؛ كَقَوْلِهِمْ فِي ضِدِّهِ : الدُّنْيَا عَلَى فُلَانٍ كَحُلُقَةٍ خَاتِمٍ ، وَسَعَةُ هَذِهِ الدَّارِ كَسَعَةِ الْأَرْضِ . وَقِيلَ : الْعَرْضُ هَهُنَا عَرْضُ الْبَيْعِ مِنْ قَوْلِهِمْ : بَيْعٌ لَهُ كَذَا يَعْرَضُ : إِذَا بَيْعٌ بِسِلْعَةٍ ، فَمَعْنَى عَرْضِهَا بَدْلُهَا وَعَوْضُهَا ؛ كَقَوْلِكَ : عَرْضُ هَذَا الثَّوبِ كَذَا وَكَذَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(١) هَذَا مَكْرُومٌ مَا سَبَقَ .

(٢) الْآيَةُ ٢٢٤ سُورَةِ الْبَقَرَةِ

(٣) الْآيَةُ ٤٨ سُورَةِ الْإِبْرَاهِيمِ

(٤) لَمْ يَتَقَدَّمْ مِنْ يَهُودٍ عَلَيْهِ الْخَمِيرُ فِي (قَالَ)

وَهَذَا الْقَوْلُ لِلرَّاضِ فَإِنَّظَرِ أَنَّهُ يَرِيدُ وَأَنَّهُ تَوَهَّمَ أَنَّهُ قَالَ قَبْلَ إِيرادِ هَذَا الرَّجُلِ : قَالَ الرَّاضِ

والعَرَض / محرّكة : ما لا يكون له ثبات . ومنه استعار المتكلّمون العَرَض لما لا ثبات له إلّا بالجواهر كاللون والطعم . وقيل : الدنيا عَرَض حاضر تنبئها أنّ لا ثبات لها ، قال تعالى : (تَرِيْدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللّٰهُ يُرِيْدُ الْآخِرَةَ)^(١) ، وقوله : (لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيْبًا)^(٢) أى مطلبًا سهلًا .

والتعريض فى الكلام : أن يكون له وجهان من صدق وكذب ، أو ظاهر وباطن . وقوله : (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ)^(٣) قيل : هو أن يقول لها : أنت جميلة ، وكلّ أحد يرغب فى مثلك ، ونحو هذا .

(١) الآية ٩٧ سورة الأنفال

(٢) الآية ٤٣ سورة التوبة

(٣) الآية ٢٣٥ سورة البقرة

١٧ - بصيرة هي عرف

عرفه يعرفه مَعْرِفَة وَعِرْفَاناً فهو عَارِفٌ وَعَرِيفٌ وَعَرُوفَةٌ : عَلِيمُهُ . وقرأ الكسائي : (عَرَفَ بَعْضُهُ ^(١)) مخففة أى جازى حفصة ببعض ما فعلت . ومنه : أعرف للمحسن والمسيء ، أى لا يخفى على ذلك ولا مقابلته بما يوافقه . والمعرفة : إدراك الشيء بتفكير وتدبر لأثره ، وهو أخص من العلم . ويقال : فلان يعرف الله ، ولا يقال : يعلم الله متعلّياً إلى مفعول واحد ، لما كان معرفة البشر لله هي بتدبر آثاره دون إدراك ذاته . ويقال : الله يعلم كذا ولا يقال : يعرف كذا ، لما كان المعرفة تستعمل في العلم القاصر المتوصل إليه بتفكير وتدبر .

وقد ورد في القرآن لفظ. المعرفة ولفظ. العلم .

فلفظ. المعرفة كقوله تعالى : (مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ^(٢)) ، (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ^(٣)) .

وأما لفظ. العلم فهو أكثر وأوسع إطلاقاً كقوله تعالى : (فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ^(٤)) ، (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ^(٥)) ، وقوله : (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ ^(٦) الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ

(١) الآية ٣ سورة الصّحيم

(٢) الآية ١٤٩ سورة البقرة ، والآية ٢ سورة الأنعام

(٣) الآية ١٩ سورة حد

(٤) الآية ١٤٤ سورة الأنعام

(٥) الآية ١٨ سورة آل عمران

رَبُّكَ بِالْحَقِّ) ، وقوله : (وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا^(١)) ، وقوله : (أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا
أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى^(٢)) ، وقوله : (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي
الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ^(٣)) ، وقوله : (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ^(٤))
(وقال الذين أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ^(٥)) ، وقوله : (وَبَلِّغْ
الْأَمْثَالَ نَصْرِبَهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ^(٦)) ، وقوله : (قَالَ الَّذِي
عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ^(٧)) ، وقوله : (اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ
مَوْتِهَا^(٨)) ، وقوله : (واعلموا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ^(٩)) ، وقوله : (اعْلَمُوا
أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ^(١٠)) ، (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ^(١١))
(فاَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ^(١٢)) وغير ذلك من الآيات .

واختار الله لنفسه اسم العلم وما يتصرف منه كالعالم و العليم والعَلام ،
وعَليم ويعَلم ، وأخبر أن له عِلْمًا دون لفظ. المعرفة ، ومعلوم أَنَّ الاسم الذي
اختاره لنفسه أكمل نوعي المشاركة له في معناه . وإنما جاء لفظ. المعرفة في
مؤمني أهل الكتاب خاصة كقوله : (ذَلِكَ بَيِّنٌ مِنْهُمْ^(١٣) قَسِيصِينَ وَرُهْبَانًا
وَأَنْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ

(٢) الآية ١٩ سورة الرعد
(٤) الآية ٥٦ سورة الروم
(٦) الآية ٤٣ سورة التكوين
(٨) الآية ١٧ سورة الحديد
(١٠) الآية ٢٠ سورة الحديد
(١٢) الآية ١٤ سورة هود

(١) الآية ١١٤ سورة طه
(٣) الآية ٩ سورة الزمر
(٥) الآية ٨٠ سورة القصص
(٧) الآية ٤٠ سورة النمل
(٩) الآية ٢٣١ سورة البقرة
(١١) الآية ٢٣٣ سورة البقرة
(١٣) الأيتان ٨٢ ، ٨٣ سورة المائدة

مِنَ الدُّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ) ، وقوله : (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ^(١)) وقد تقدّمت الآيتان .

وإنَّ^(٢) الطائفة المتصوّفة - نفع الله بهم - يُرجّحون المعرفة على العلم ، وكثير منهم لا يرفع^(٣) بالعلم رأساً ، ويراه^(٤) قاطعاً وحجاباً دون المعرفة ، وأهل الاستقامة منهم أشدّ الناس وصيّة للمريدين بالعلم . وعندهم أنه لا يكون وليّ الله كامل الولاية من غير أولى / العلم أبداً ، فما اتّخذ الله ولا يتّخذ وليّاً جاهلاً . فالجهل رأس كلّ بدعة وضلال ونقص ، والعلم أصل كلّ خير وهدى .

والفرق بين المعرفة والعلم من وجوه لفظاً ومعنى :

أما اللفظ : ففعل المعرفة يقع على مفعول واحد ، تقول : عرفت الدّيار وعرفت زيداً ، قال تعالى : (فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ^(٥)) ، وقال : (يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ^(١)) . وفعل العلم يقتضى مفعولين ، كقوله تعالى : (فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ^(٦)) ، وإذا وقع على مفعول كان بمعنى المعرفة كقوله تعالى : (وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ^(٧)) .

وأما الفرق من جهة المعنى فمن وجوه :

أحدها : أنّ المعرفة تتعلّق بذات الشئ والعلم يتعلّق بأحواله ، فنقول : عرفت أباك وعلمته صالحاً ، ولذلك جاء الأمر في القرآن بالعلم دون المعرفة

(١) الآية ١٤٦ سورة البقرة ، والآية ٢٠ سورة الأنعام

(٢) في الأصلين : «أي»

(٣) أي لا يرفع به . وفي الأساس : «دخلت عليه فلم يرفع لي رأساً»

(٥) الآية ٨٨ سورة يوسف

(٦) الآية ٦٠ سورة الأنفال

(٤) في الأصلين : «يريه»

(٧) الآية ١٠ سورة الممتحنة

كقوله تعالى : (فاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ^(١)) ، وقوله : (واعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ^(٢)) ، (فاعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ ^(٣)) . فالمعرفة : تصور صورة الشيء ومثاليه العلمى فى النفس ، والعلم : حضور أحواله وصفاته ونسبتها إليه . فالمعرفة : نسبة التصور ، والعلم : نسبة التصديق .

الثانى : أَنَّ المعرفة فى الغالب تكون لِمَا غاب عن القلب بعد إدراكه ، فإذا أدركه قيل : عرفه ، أو تكون لِمَا وُصف له بصفات قامت فى نفسه فإذا رآه وعلم أَنَّهُ الموصوف بها قيل : عرفه ، قال تعالى : (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ ^(٤)) ، وقال : (وَجَاءَ اخْوَةَ يُوسُفَ فَنَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ^(٥)) ، وفى الحديث : « إِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ يَقُولُ لِأَخِرِ أَهْلِ الْجَنَّةِ دَخُولًا : أتعرف الزمان الذى كنت فيه فيقول : نعم . فيقول : تمن . فيتمنى على ربه . » وقال تعالى : (وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ^(٦)) . فالمعرفة : نسبة الذكر النفسى وهو حضور ما كان غائباً عن الذاكر ، ولهذا كان ضدّها الإنكار وضدّ العلم الجهل ، قال تعالى : (يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا ^(٧)) ويقال : عرف الحقَّ فأقرّ به ، وعرفه فأنكره .

الوجه الثالث : أَنَّ المعرفة تفيد تمييز المعروف عن غيره ، والعلم يفيد تمييز ما يوصف به عن غيره . وهذا الفرق غير الأوّل ، فإنّ ذلك يرجع إلى

(١) الآية ١٩ سورة محمد

(٢) الآية ١٩٦ سورة البقرة ، والآية ٢٥ سورة الأنفال

(٣) الآية ١٤ سورة هود (٤) الآية ٤٥ سورة يونس

(٥) الآية ٥٨ سورة يوسف (٦) الآية ٨٩ سورة البقرة

(٧) الآية ٨٣ سورة النحل .

إدراك الذات وإدراك صفاتها ، وهذا يرجع إلى تخليص الذات من غيرها ، وتخليص صفاتها من صفات غيرها .

الفرق الرابع : أنك إذا قلت : علمت زيداً لم تفد المخاطب شيئاً ، لأنه ينتظر أن تخبره على أي حال علمته ، فإذا قلت : كريماً أو شجاعاً حصلت (١) له الفائدة ، وإذا قلت : عرفت زيدا استفاد المخاطب أنك أثبتته وميزته عن غيره ولم يبق ينتظر شيئاً آخر . وهذا الفرق في التحقيق إيضاح (٢) الذي قبله .

الفرق الخامس : أن المعرفة علم بعين الشيء مفصلاً عما سواه ، بخلاف العلم فإنه قد يتعلق بالشيء مجملاً ، فلا يتصور أن يعرف الله البتة ، ويستحيل هذا الباب بالكلية ؛ فإن الله سبحانه لا يحاط به علماً ولا معرفة ولا رؤية ، فهو أكبر من ذلك وأعظم . قال تعالى : (يَلْعَلُ مَا بَيَّنَّ أَتْيِدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ) (٣) .

والفرق بين العلم والمعرفة عند المحققين أن المعرفة عندهم هي العلم الذي يقوم العالم بموجبه ومقتضاه ، فلا يطلقون (٤) المعرفة على مدلول العلم وحده ، بل لا يصفون بالمعرفة إلا من كان عالماً بالله وبالطريق الموصل إليه وبآفاتها وقواطعها وله حال مع الله يشهد له بالمعرفة . فالعارف عندهم من عرف الله سبحانه بأسائه وصفاته وأفعاله ، ثم صدق الله في معاملاته ، ثم أحلص له في قصوده ونياتيه ، ثم انسلخ من أخلاقه الرديئة وآفاته ، ثم تطهر من أوساخه وأدرانته ومخالفاته ، ثم صبر على أحكامه في نعمة

(١) في أ : « خلصت »

(٢) كذا في ب . وفي أ : « أيها » . وقد يكون الأمل : أيضا غير الذي قبله

(٣) الآية ٢٠٠ سورة البقرة (٤) في الأميلين : « يطلبون »

(٤) الآية ٢٠٠ سورة البقرة

وبليّاته ، ثم دعا [إلى] ^(١) الله على بصيرة بدينه وإيمانه ، ثم جرّد الدّعوة إليه وحده بما جاء به رسوله صلّى الله عليه وسلّم ولم يشبّها بآراء الرّجال وأذواقهم و جردهم ومقاييسهم ومعقولاتهم ، ولم يزن بها ما جاء به الرّسول صلّى الله عليه وسلّم ، فهذا الذى يستحقّ اسم العارف على الحقيقة ، وإذا سمّى به غيره فعلى الدّعوى والاستعارة .

وقد تكلّموا فى المعرفة بآثارها وشواهداها ، فقال بعضهم : من أمارات المعرفة بالله حصول الهيبة ، فمن ازدادت معرفته ازدادت هيبته . وقال أيضا : المعرفة توجب السكينة . وقيل : علامتها أن يحس بقرب قلبه من الله فيجده قريباً منه . وقال الشّيبلى : ليس لعارف علاقة ، ولا لمحّب شكوى ، ولا لعبد دعوى ، ولا لخائف قرار ، ولا لأحد من الله فرار . وهذا كلامٌ جيّد ، فإن المعرفة الصّحيحة تقطع من القلب العائق كلّها ، وتعلّمه بمعرفه فلا يبقى فيه علاقة لغيره ، ولا يمرّ به العائق إلّا وهى مجتازة . وقال أحمد بن عاصم : من كان بالله أعرف كان من الله أخوف . ويدلّ على هذا قوله تعالى : (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ^(٢)) ، وقول النّبي صلّى الله عليه وسلّم : «أنا أعرفكم بالله وأشدّكم له خشية» . وقال آخر : من عرف الله ضاقت عليه الأرض بسعتها ، وقال غيره : من عرف الله اتّسع عليه كلّ ضيق . ولا تنافى بين هذين الكلامين فإنّه يضيّق عليه كلّ مكان لأنّساعه فيه على شأنه ومطلوبه ، ويتّسع له ما ضاق على غيره لأنّه ليس فيه ولا هو مساكن له بقلبه ، فقلبه غير محبوس فيه . والأوّل فى بداية المعرفة والثانى فى غايتها التى يصل إليها العبد . وقال : من عرف الله

(١) زيادة اقتضاها السياق

(٢) الآية ٢٨ سورة طه

تعالى صفا له العيش ، وطابت له الحياة ، وهابه كلُّ شيء ، وذهب عنه خوف المخلوقين ، وأُنِسَ بالله . وقال غيره : من عرف الله قَرَّتْ عينه بالله وقَرَّتْ به كلُّ عين ، ومن لم يعرف الله تقطَّع قلبه على الدنيا حَسَرَاتٍ ، ومن عرف الله لم يبق له رغبة فيها سواه .

وعلامة العارف أن يكون قلبه مرآة إذا نظر فيها رأى فيها الغيب الذى دعا إلى الإيمان به ، فعلى قَلْبٍ جلاء تلك المرآة يتراءى فيها سبحانه والدارُ الآخرة والجنة والنار والملائكة والرُّسل ، كما قيل :

إذا سكن الغديرُ على صفا
فيُشبه أن يحركه النسيمُ
يَدَّتْ فيه السماءُ بلا مرآة
كذلك الشمسُ تبدو والنجومُ
كذلك قلوبُ أربابِ التجلُّ
يُرى في صَفْوِها اللهُ العظيمُ

ومن علامات المعرفة أن يبدو لك الشاهد وتَفنى الشواهد وتنجلى العالائق وتنقطع العوائق ، وتجلس بين يدي الرب ، وتقوم وتضطجع على التأهب للقائه كما يجلس الذى قد شدَّ أحماله وأزعم السفر على تأهب له ويقوم على ذلك ويضطجع عليه .

ومن علامات العارف أنه لا يطالب ولا يخاصم ولا يعاقب ولا يرى له على أحد حقاً ، ولا (١) يأسف على فائت ولا يفرح بآت لأنه ينظر في الأشياء الفناء والزوال ، وأنها في الحقيقة كالظلال والخيال . وقال الجنيد : لا يكون العارف عارفاً حتى يكون كالأرض يطؤها (٢) البرّ والفاجر ، وكالسحاب يُظَلُّ كلُّ شيء ، وكالمطر يسقى ما يحب وما لا يحب .

(١) في الأصلين : « ألا » وما أتيت أنسب

(٢) في ب : « يطؤه » وكذا هو في الرسالة القشيرية في باب المعرفة

وقال يحيى بن مُعَاذ : يخرج العارف من الدنيا ولم يقض وطره من شيتين : بكاءه^(١) على نفسه ، وثناؤه على ربّه . وهذا من أحسن ما قيل ، لأنّه يدلُّ على معرفته بنفسه وعلى معرفته برّبّه وجماله وجلاله ، فهو شديد الإِزراء على نفسه لِهَجِّ^(٢) بالثناء على ربّه .

وقال أبو يزيد : إنّما نالوا المعرفة بتضييع ما لهم ، والوقوف مع ما له . يريد تضييع حظوظهم والوقوف مع حقوق الله تعالى . وقال آخر : لا يكون العارف عارفاً حتى لو أُعطي مُلك سليمان لم يشغله عن الله طَرْفة عين . وهذا يحتاج إلى شرح ، فإنّ ما هو دون ذلك يشغل القلب ، لكن إذا كان اشتغاله بغير الله فذلك اشتغال بالله .

وقال ابن عطاء : المعرفة على ثلاثة أركان : الهيبة ، والحياء ، والأنس . وقيل : العارف ابن وقته . وهذا من أحسن الكلام وأخصره : فهو مشغول بوظيفة وقته عمّا مضى وصار في العلم ، وعمّا لم يدخل بعد في الوجود ، فهمّه عمارة وقته الذى هو مادّة حياته الباقية . ومن علاماته أنّه مستوحش ممّن يقطعه عنه . ولهذا قيل : العارف من أنس بالله فأوحشه من الخلق ، وافتقر إلى الله فأغناه عنهم ، وذلّ الله فأعزه فيهم ، وتواضع لله فرفعه بينهم ، واستغنى بالله فأحوجهم إليه . وقيل : العارف فوق ما يقول ، والعالم دون ما يقول . يعنى أنّ العالم علمه أوسع من حاله وصفته ، والعارف حاله وصفته فوق كلامه وخبره . وقال أبو سليمان الداراني : إنّ الله يفتح للعارف وهو على فراشه ما لا يفتح لغيره وهو قائم يصلي . وقال ذو النون : لكل شيء عقوبة ، وعقوبة العارف انقطاعه عن ذكر الله .

(١) كذا بالرّبع أى مى بكاءه على نفسه وثناؤه .

(٢) في الأصلين : « الثناء » . والذي في اللغة الِهَج بالشيء : الولوع به

وقال بعضهم : رياءُ العارفين أفضل من إخلاص المريدين . وهذا كلام ظاهره منكر ومحتاج إلى شرح ، فإن العارف لا يرائي المخلوق طلباً لمنزلة^(١) في قلبه ، وإنما يكون ذلك منه نصيحة وإرشاداً وتعلية ، فهو يدعو إلى الله بعمله^(٢) كما يدعو إلى الله بقوله ، وإخلاص المريـد مقصور على نفسه .

وقال ذو النون : الزُّهَاد ملوك الآخرة ، وهم فقراءُ العارفين . وسئل الجُنَيْد عن العارف فقال : لون الماء لون إنائه . وهذه كلمة رمز بها إلى حقيقة العبودية ، وهو أنه يتلون في أقسام العبودية ، فيبينا تراه مصلياً إذ^(٣) رأيت ذاكراً أو قارئاً أو متعلماً أو معلماً أو مجاهداً أو حاجاً أو مساعداً للضيف أو معيناً للملهوف ، فيضرب في كل غنيمة بسهم . فهو مع المنتسبين منتسب ، ومع المتعلمين متعلم ، ومع الغزاة غاز ، ومع المصلين مصل ، ومع المتصدقين متصدق [و] هكذا ينتقل في منازل العبودية من عبودية إلى عبودية ، وهو مستقيم على معبود واحد لا ينتقل عنه إلى غيره .

وقال يحيى بن معاذ : العارف كائن بائن . وقد فسر كلامه على وجوه : منها أنه كائن مع الخلق بظاهره بائن عن نفسه^(٤) . ومنها أنه كائن مع أبناء الآخرة بائن عن أبناء الدنيا . ومنها أنه كائن مع الله بموافقته ، بائن عن الناس لمخالفته . ومنها أنه داخل في الأشياء خارج عنها ، يعني [أن] المريـد لا يقدر على التحويل فيها والعارف داخل فيها خارج منها .

(١) في ب : « المنزلة » (٢) في ا : « بعله »

(٣) في الأصلين : « أو » والناسب ما أثبت

(٤) كذا ، والأظهر : « بائن عنهم بنفسه وباطنه »

وقال ذو النون رحمه الله : علامة العارف ثلاثة : لا يظني نور معرفته نور ورعه ، ولا يعتقد باطناً من العلم ينقض عليه ^(١) ظاهراً من الحكم ، ولا يحمله كثرة نعم الله على هتك أستار محارم الله . وهذا أحسن ما قيل في المعرفة . وقال : ليس بعارف من وصف المعرفة عند أبناء الآخرة فكيف عند أبناء الدنيا ؟ يريد أنه ليس من المعرفة وصف المعرفة لغير أهلها سواء كانوا عبّاداً أو من أبناء الدنيا . وسئل ذو النون عن العارف فقال : كان هاهنا فذهب . فسئل الجنيد عن معناه فقال : لا يحصره حال عن حال ، ولا يحجبه منزل عن التنقل في المنازل ، فهو مع أهل كل منزل (على الذي هم ^(٢)) فيه ، يجد مثل الذي يجلدون ، وينطق بمعالها ليتبلغوا ^(٣) .

وقال بعض السلف : نوم العارف يقظة ، وأنفاسه تسبيح ، ونومه أفضل من صلاة الغافل . إنما كان نومه يقظة لأن قلبه حيّ فعيناه تنامان وروحه ساجدة تحت العرش بين يدي ربّها ، وإنّما كان نومه أفضل من صلاة الغافل لأن بدنه ^(٤) في الصلاة واقف وقلبه يسبح في حُشوش ^(٥) الدنيا والآماني .

وقيل : مجالسة العارف تدعوك من ست إلى ست : من الشك إلى اليقين ، ومن الرياء إلى الإخلاص ، ومن الغفلة إلى الذكر ، ومن الرغبة في الدنيا إلى الرغبة في الآخرة ، ومن الكبر إلى التواضع ، ومن سوء الطويّة إلى النصيحة . وللكلام في المعرفة تنمة نذكرها في محلّها في المقصد المشتمل على علوم الصوفية إن شاء الله .

(١) في الأصلين : « عنه » وما أثبت من الرسالة ١٨٧ (٢) في الرسالة : « يمثل الذي هو »

(٣) في الرسالة : « ليتغنوا بها » (٤) أي بدن الغافل

(٥) يراد الراحض

وتعارفوا : عَرَفَ بعضهم بعضًا . وعَرَفَهُ : جعل له عَرَفًا أى ربحاً طيبة .
قال تعالى : (وَيُذْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ ^(١)) أى طيبها وزينتها . وقيل :
عَرَفَهَا لَهُمْ من المعرفة أى وصفها وشوقهم إليها .

وعَرَفَات : موقف الحاج في تاسع ذى الحجة ببطن نَعْمَان . سَمِيَتْ لِأَنَّ
آدم وحواء تعارفا بها ، أو لقول جبريل عليه السلام لإبراهيم عليه السلام لما
أعلمه المناسك : أَعَرَفْتَ ^(٢) ، أو لأنها مقدسة معظمة كأنها عُرِفَتْ أى
طُيِّبَتْ ، أو لِأَنَّ النَّاسَ يتعارفون فيه ^(٣) ، أو لتعرف العباد إلى الله تعالى
بالعبادات والأدعية . ويوم عرفة يوم الوقوف . وهو اسم ^(٤) فى لفظ-
الجمع فلا يجمع . وهى معرفة وإن كانت جمعا ، لِأَنَّ الْأَمَّاكِنَ لا تنزول
فصارت كالشيء الواحد ، مصروفة لِأَنَّ النَّاسَ بمنزلة الباء والواو فى مسلمين
ومسلمون ، والنسبة إليه عَرَفٌ .

والمعروف : اسم لكل فعل يُعرف بالشرع والعقل حُسْنُهُ . وقوله :
(وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ ^(٥)) أى بالاقتصاد والإحسان . وقوله :
(قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى ^(٦)) أى رد جميل
ودعاء خير من صدقة هكذا .

وَالْعُرْفُ : المعروف من الإحسان . وجاءت القَطَا عُرْفًا أى متتابعة ، قال تعالى :
(وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ^(٧)) . والعُرَافُ : الكاهن ، غير أن الْعُرَافَ يخص بمن يخبر
بالأحوال المستقبلية ، والكاهن بالماضية . والعريف من يعرف الناس ويعرفهم ،
وسيد القوم . والاعتراف : الإقرار بالذنب ، وأصله / إظهار معرفة الذنب .

^١
٧٥٥

(١) تَكَانَ يَقُولُ لَهُ : عَرَفْتَ

(٢) أى عَرَفَات

(٣) الآية ٢٦٣ سورة البقرة

(١) الآية ٦ سورة محمد

(٢) ذكرها باعتبار الموضع

(٥) الآية ٢٤١ سورة البقرة

(٧) صدر سورة المراتل

١٨ - بصيرة فى عرى وعرم .

عَرَامَ الجيش: حَلَمَ وشَدَّتْهم وكثرتهم ، ومن الرَّجُل : الشراسة والأذى .
عَرَمَ يَعْرُمُ وَيَعْرِمُ ، وعَرِمَ وعَرُمَ عَرَامَةً وعَرَامًا ، فهو عارم وعَرِمَ : اشتدَّ ؛
والصبيُّ علينا : أَشْرَ ومَرِحَ وبَطِرَ أو فسد .

والعَرِمَةُ : سُدٌّ يُعْتَزُّصُ به الوادى : والجمع عَرِمٌ ، أو هو جمع بلا واحد ،
أو هو الأجاس تُبنى فى الأودية ؛ والجُرْدُ الذكر ، وبكَلٍّ فُسِّرَ قوله تعالى :
(فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ) ^(١) . وقيل : المراد سيل الأمر العَرِمُ ، ونُسب
إلى الجُرْدِ فى قول من فسره به من حيث إنه هو الَّذِى ثَقِبَ المسنَّةُ ^(٢) .
والعَرِمُ أيضاً : المطر الشديد ، واسم وادٍ .

والعَرَمَرَمُ : الشديد ، والجيش الكثير .

العُرَى - بالضم - : خلاف اللُّبْسِ . عَرَى - كرضى - عُرْيًا وعُرْيَةً
بضمهما ، وتعرَّى ، وهو عارٍ وعُرْيَانٌ من عُرَاةٍ وعُرْيَانِينَ . وفرس عُرَى : بلا
سرج . ورأيت عُرْيًا تحت عُريان .

وجارية حسنة العُرْيَةِ - بالضم والكسر - والمُعْرَى والمُعْرَاةُ أى ، حسنة
المُجَرَّدِ ^(٣) . والمعَارِى ^(٤) حيث يُرَى كالوجه واليدين والرجلين .

(١) الآية ١٦ سورة سبأ

(٢) هى سد يبنى فى الوادى ليرد السيل وهى العرم

(٣) أى حسنة إذا جردت من ثيابها

(٤) عبارة الراغب : « معارى الانسان : الأعضاء التى من شأنها أن ترمى »

والعَرَاءُ : الفضاء الذى لا يُستتر^(١) فيه بشىء ، والجمع أعرَاء . قال تعالى :
 (فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ^(٢)) . وأعرى : سار فيه أو أقام .
 والعَرَا - بالقصر - : الناحية ، والجانب كالْعَرَاءِ .
 وأعرأه النخلة : وهبه ثمر عامها . والعَرِيَّة : النخلة المُعرأة .
 والعُرْوَةُ من الدُّلو والكوز : المقيض ، ومن الثوب : أخت^(٣) زِرِّه كالعُرَى
 والعُرَى . والعُرْوَةُ من الفرج : لحم ظاهر يُدْقُ فيأخذ يَمْنَةً وَيُسْرَةً مع أسفل
 البَطْرِ . والفرج مُعْرَى . والعُرْوَةُ : الجماعة من العِضَاء والعَمَض تُرعى فى
 الجَذْب ، والأسَد ، والنفيس من المال كالفرس الكريم ، وحوال^(٤) البلد .
 وقوله تعالى : (فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى^(٥)) فذلك على سبيل
 التمثيل ، لأنَّ العُرْوَةَ ما يُتَعَلَّقُ به مِن عَرَاهِ أى جانبِهِ .

(١) فى عبارة المحكم : « لا يستتر شىء » وانظر التاج

(٢) الآية ١٤٥ سورة الصافات

(٣) فى اللسان : « مدخل »

(٤) الأولى : « ما حوال » فان (حوال) من الظروف غير المتصرفه تقول : جلست حواله ، ومن حوله .

(٥) الآية ٢٥٩ سورة البقرة ، والآية ٢٣ سورة لقمان

١٩ - بصيرة في عَزَب وعز

العَزَب : الذى لا أهل له ، والأعزاب جمعه . وهراوة الأعزاب : فرس رِيَّان بن خويص^(١) ، وكانت لا تدركُ ، تصدقُ بها على أعزاب قومه ، فكان العَزَب منهم بغزو عليها فإذا استفاد مالا وأهلا دفعها [إلى]^(٢) عَزَب آخر من قومه فضربت مثلاً . وقيل : أعزُّ من هراوة الأعزاب . قال لبيد :

لا تسقى بيديك إن لم ألتمس نعم الضجوع بغارة أسراب
تهدى أوائلهنَّ كلُّ طمرة جرداء مثل هراوة الأعزاب^(٣)

وامرأة عَزَبَةٌ وعَزَب أيضاً :

* يامن يدلُّ عَزَبًا على عَزَب^(٤) *

وقال أبو حاتم : لا يقال : أعزب ، وأجازه غيره . وفي الحديث عند مسلم : « وما فى الجنة أعزب » .

وقالوا : رجل عَزَبٌ للذى يَعْزُبُ فى الأرض . وقال : عَزَب يعزُب عن أهله ، وعَزَب عني يَعْزُبُ ويَعْزِبُ : بَعُدَ وغاب . وعَزَب طُهر المرأة : إذا غاب عنها زوجها ، قال النابغة الذبياني :

(١) فى الطاج : « خويص »
(٢) الديوان ٢١ (ق ٣ : ٣٥٢) والرواية فيه : وإن لم ألتمس . النعم : الابل . الضجوع :
واد - الطمرة : المشرف من الخيل .
(٣) يعنه : على ابنة الحبارس الشيخ الأزب
والحماس : الشديد . والأزب : كثير شعر الذراعين والخاصيتين والعينين ، وفى المثل : كل أزب
تفور . وفى اللسان : « الشيخ الأزب أى الكريه الذى لا يدنى من حرمة »

شُعَبُ الْعِلَاقِيَّاتِ تَحْتَ فُرُوجِهِمْ وَالْمَحْصَنَاتُ عَوَازِبُ الْأَطْهَارِ (١)
يقول : استبدلوا شُعَبَ الرِّجَالِ يَتَوَرَّكُونَهَا مِنْ غَشِيَانِ النِّسَاءِ فَيَطْهَرْنَ ،
وَهُمْ غَيْبٌ فَيَعْزُبُ طَهْرُهُنَّ عَنْهُمْ .

الْعِزَّةُ : حالة مانعة للإنسان من أن يُغلب ، من قولهم : أَرْضٌ عَزَازٌ أَيْ
صَلْبَةٌ . وَتَعَزَّزَ اللَّحْمُ : اشْتَدَّ وَعِزٌّ ، كَأَنَّهُ حَصَلَ فِي عَزَازٍ مِنَ الْأَرْضِ يَصْعَبُ
الْوُصُولُ إِلَيْهِ . وَالْعَزِيزُ : الَّذِي يَقْهَرُ وَلَا يُقْهَرُ . قَالَ تَعَالَى : (هُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ) (٢) ، وَقَالَ تَعَالَى : (وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ) (٣) .

وَالْعِزَّةُ يُمَدَحُ بِهَا تَارَةً ، وَيُذَمُّ بِهَا تَارَةً كَعِزَّةِ الْكَفَّارِ : (بَلَى الَّذِينَ
كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ) (٤) . وَجِهَ ذَلِكَ أَنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ هِيَ الدَّائِمَةُ الْبَاقِيَةُ ،
وَهِيَ الْعِزَّةُ الْحَقِيقِيَّةُ ، وَالْعِزَّةُ الَّتِي هِيَ لِلْكَافِرِ هِيَ التَّعَزُّزُ وَهِيَ فِي الْحَقِيقَةِ ذُلٌّ
لِأَنَّهُ تَشْبِيعٌ (٥) بِمَا لَمْ يَعْطُ . قَالَ تَعَالَى : (لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا) (٦) أَيْ لِيَمْتَنِعُوا (٧)
بِهِ مِنَ الْعَذَابِ . وَقَوْلُهُ : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا) (٨) مَعْنَاهُ :
مَنْ كَانَ يَرِيدُ أَنْ يَعِزَّ فَإِنَّهُ يَحْتَاجُ أَنْ يَكْتَسِبَ مِنَ اللَّهِ [الْعِزَّةَ] (٩) فَإِنَّهَا لَهُ .
وَقَدْ يَسْتَعَارُ الْعِزَّةَ لِلْحِمَاةِ وَالْأَنْفَةِ الْمَذْمُومَةِ ، وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ : (وَإِذَا قِيلَ
لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ) (١٠) .

(١) مِنْ قَعْدَةِ جِجُونِهَا زُرْعَةُ بَنِ عَمْرٍ ، وَيَتَوَعَّدُ أَنَّهُ سَيُغْزَوُهُ يَقُومُ ذِكْرٌ مِنْ صِفَاتِهِ مَا فِي الْبَيْتِ .
وَالْفُرُوجُ : جِجْعُ فَرْجٍ وَهُوَ مَا بَيْنَ الرَّجْلَيْنِ
(٢) الْآيَاتُ ٩ ، ١٨ سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ . وَوُورِدَ فِي مَوَاطِنَ أُخَرَ
(٣) الْآيَةُ ٨ سُورَةُ النَّازِعَاتِ
(٤) الْآيَةُ ٢ سُورَةُ ص
(٥) فِي الْأَمَلِينَ : « مَشَّحٌ » وَمَا أَثْبَتَ عَنِ النَّجَاحِ قُلَّ عَنِ الْبِجَائِرِ
(٦) فِي الرَّاعِبِ : « لِيَمْتَنِعُوا »
(٧) الْآيَةُ ٨١ سُورَةُ مَرْيَمَ
(٨) الْآيَةُ ١٠ سُورَةُ طَاوُوسَ
(٩) زِيَادَةُ مِنَ الرَّاعِبِ
(١٠) الْآيَةُ ٢٠٦ سُورَةُ الْبَقَرَةِ

ويقال : عَزَّ عَلَى كَذَا أى صَعُب . قال تعالى : (عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ^(١)) .
وعَزَّهُ : غلبه ، يقال : مَنْ عَزَّيْزٌ ، أى من غلب سلب . قال تعالى :
(وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ^(٢)) أى غلبنى أو صار أعزَّ منى فى المخاطبة والمخاطبة .
وعَزَّ المطرُ الأرضَ : صلبها .

وعزَّ الشيءُ : قلَّ ، اعتباراً بما قيل : كلُّ موجود مملول ، وكلُّ مفقود مطلوب .
والعَزْزَى : صنم . وقوله تعالى : (وَلَئِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ^(٣)) أى يصعب
مثله ووجود مثله . (فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ^(٤)) ، أى قوينا . وعَزَّزَ عليهم أى شَدَّ
عليهم ولم يرخص . وأنا معتز ببنى فلان ومستعز بهم . ويقال : ما العَزُوزُ
كالْفُتُوح ، ولا الجُرُور كالْمُتُوح ، أى الضيقة^(٥) الإحليل كالواسعة ، والبعيدة
القعر^(٦) كالقريبة .

(٢) الآية ٢٣ سورة ص

(٤) الآية ١٤ سورة يس

(٦) هذا من وصف البحر .

(١) الآية ١٢٨ سورة التوبة

(٣) الآية ٤١ سورة فصلت

(٥) هذا من وصف الناقة

٢٠ - بصيرة في عزر وعزل وعزم

التعزير من الأضداد، يستعمل بمعنى التعظيم وبمعنى الإذلال . يقال : زماننا العبد فيه مُعَزَّرٌ مَوْقَرٌ ، والحرُّ فيه مُعَزَّرٌ مَوْقَرٌ . الأول بمعنى المنصور المعظم ، والثاني بمعنى المضروب المهزَمُ ^(١) . قال الله تعالى : (تُعَزَّرُونَ وَتُوقَرُونَ ^(٢)) .

والتعزير دون الحدِّ ، وذلك ^(٣) يرجع إلى الأول ، لأنَّ ذلك تأديب والتأديب نُصْرَةٌ بقهرٍ مآ .

العَزْلُ : التنحية . عزله يعزله ، وعزله فاعتزل وانعزل ، وتعزل : نحاه جانباً فتَنَحَّى ، قال تعالى : (وَإِذْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ^(٤)) ، وقوله تعالى : (إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ^(٥)) أى ممنوعون بعد أن كانوا يُمَكِّنُونَ . وعَزَلَ عن المرأة واعتزلها لم : يُرد ولدها . وتعازلوا : انعزل بعضهم عن بعض . والعَزْلَةُ : الاعتزال . والأعزل : من لا سلاح معه ، والرَّمْلُ المنفرد ، ومن الدُّوَاب : المائل الذَّنْبِ عادة . والعزلاء : الامست ، ومَصَبُ الماء من الراوية .

عَزَمَ على الأمر : عقد قلبه على إمضائه ، يَعْزِمُ عَزْماً وَعَزْماً - بالقَصْمِ - وَمَعَزْماً وَمَعَزْماً وَعَزْماً وَعَزْماً ، وعَزَمَهُ واعتَزَمَهُ واعتزم عليه وتعزم : أراد فعله وقطع عليه ، أوجدَ في الأمر . وعَزَمَ الأمرُ نفسه : عَزِمَ عليه ،

(١) الهُزْمُ : الذى أحدث فيه هزيمة وهى النقرة ، أى حدثت فيه جراح وحلوس

(٢) الآية ٩ سورة الفتح

(٣) لا حاجة لهذا هنا فهو يرجع إلى الإذلال من غير تأويل ، وأصل هذا من كلام الراغب ، وهو قد جعل التميز النصر فجعله معنى واحداً ، وليس عنده من الأضداد فاحتاج إلى إدخال هذا المعنى في النصر

(٤) الآية ٢١٢ سورة الشعراء

(٥) الآية ١٦ سورة الكهف

وعلى الرجل : أقسم عليه . قال الله تعالى : (وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ ^(١))
 وقال : (فَتَنِيَّ وَلَمْ تَجِدْ لَهُ عَزْمًا ^(٢)) ، وقال : (فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ^(٣)) .
 وأولو العزم من الرسل : الذين عزموا على أمر الله فيما عهد إليهم . وقيل
 هم : نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، ومحمد .

الزمخشري : أولو العزم منهم أولو الجِدِّ والثبات والصبر ، وقيل
 هم : نوح ، وإبراهيم ، وإسحاق ، ويعقوب ، ويوسف ، وأيوب ، وموسى ،
 وداود ، وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم .

وعزم الراقى : قرأ العزائم أى الرقى ، أو هى آيات من القرآن تُقرأ
 على ذوى الآفات رجاء البرء . وعزمة من عزومات الله : حق من حقوقه أى
 واجب / بما أوجبه . وعزائم الله : فرائضه التى فرضها

$\frac{1}{206}$

(٢) الآية ١١٠ سورة البقرة

(١) الآية ٢٣٥ سورة البقرة

(٣) الآية ١٥٩ سورة آل عمران

٢١ - بصيرة في عزه وعسر وعس (وعسل)

العِزَّة كِمْدَة : العُصْبَة من النَّاس ، والجمع عِزُون كُتْبَة ^(١) وثِيُون ^(٢) .
[وَعَزَاهُ إِلَى أَبِيهِ ^(٣) : نسبته إليه] . وعَزَا هو إِلَيْهِ وَلَهُ ، واعتَزَى وتعَزَى :
انتسب ، صدقاً أو كذباً .

والعُسْرُ ضدُّ اليُسْرِ . والعُسْرَة : عُسْرُ وجودِ المال ، قَالَ تَعَالَى : (فَإِنَّ مَعَ
العُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا) ^(٤) .

والعَسَسَ : الطَّلَبُ فِي خُفْيَةٍ . وَبَاتَ يُعَسُّ أَيْ يَنْقُصُ اللَّيْلَ عَنْ أَهْلِ
الرَّيَّةِ ، وَهُوَ عَاسٌّ مِنْ عَسَسٍ . وَيَعَسُّ لِلآثَارِ أَيْ يَقْصِبُهَا .

وعَسَسَ اللَّيْلُ : اعتكرت ظلماؤه ، وقوله تعالى : (وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ) ^(٥)
قِيلَ : أَيْ أَقْبَلَ وَأَذْبَرَ ، وَذَلِكَ فِي مَبْدَأِ اللَّيْلِ وَمُنْتَهَاهُ .

وَالْعَسَلُ : لُعَابُ النَّحْلِ ، وَلَهُ نَيْفٌ وَمَحْمُوسُونَ أَسْمَاءُ . وَمِنَ الْمُسْتَعَارِ : الْعُسَيْلَتَانِ
لِلْعُضْوَيْنِ ^(٦) لَكُونُهُمَا مِثْلُنِي الْإِلْتِذَاذِ . وَعَسَلَتْهُمُ وَعَسَلَتْهُمُ ^(٧) : أَطْعَمَتْهُمُ
الْعَسَلُ . وَهُوَ مَعْسُولُ الْكَلَامِ وَالْمَوَاعِيدِ : حُلُوهُ صَادِقُهُ . وَفِي الْحَدِيثِ :
« إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا عَسَلَهُ » أَيْ وَفَّقَهُ لِلْعَمَلِ الطَّيِّبِ .

(١) النية : العصبة من الفرس

(٢) الأول : « ثين » ولكنه أراد حكاية الرفع

(٣) زيادة من التاموس بهما ينظم الكلام

(٤) الآية ١٧ سورة التكاوير

(٥) تبع في هذا الزمخشري في الأساس . وهو في التاموس يفسر العسلة بالنطفة ، أو ماء الرجل ،
أو حلالة الجماع ، والراد بالمضوين مخرج الرجل وخرج المرأة

(٦) في الأصولين : « عسلتهم » والوارد في التاموس ما أثبت

٢٢ - بصيرة في عسى وعشر

وعسى ، قيل : فعل مطلقا ، وقيل : حرف مطلقا ، للترجي في المحبوب ، وللإشفاق في المكروه . واجتمعا في قوله تعالى : (وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ^(١)) ، ويكون للشك ، ولليقين . وقد يشبهه^(٢) بكاد . وهو من الله تعالى لإيجاب ، وبمنزلة^(٣) كان في المثل السائر : عَسَى الْغَوِيرُ^(٤) أَبُو سَأ .

قوله تعالى : (هَلْ عَسَيْتُمْ^(٥)) أى هل أنتم قريب من الفرار . وبالعسى أن تفعل : بالحرى . و (عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ^(٦)) أى كونوا راجين في ذلك .

العشرة والعشر والعشرون معروفة . وعشرتهم : أخذت واحدا فصاروا تسعة . وعشرتهم عشيرا : كانوا تسعة فجعلتهم عشرة . وهو لا يعشر^(٧) فلانًا ظرفًا أى لا يبلغ معشاره أى عُشره . والعُشارى : ما طوله عشرة^(٨) أذرع من الثياب . وضرب في أعشاره ، ولم يرض بمعشاره ، أى أخذه كله .

(١) الآية ٢١٦ . سورة البقرة

(٢) أى أن الأصل أن يقرن الفعل بعدها بأن . وقد ينلو الفعل من أن فيكون ذلك حملا لعسى

على كاد ، تقول : عسى أخى يضر

(٣) أى جاء خبرها في هذا المثل مفردا حملا على كل

(٤) الغوير : تصغير غار ، وأبوس : جمع بأس ، يقال في الثل : إن أناسا كانوا في غار فأنهار عليهم ، أو أتاهم فيه عدو فقتلهم ، يضرب في توقع الشر .

(٥) يريد الآية ٢٤٦ من سورة البقرة . وهى : وَقَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا ،

(٦) الآية ١٢٩ سورة الأعراف

ولم أتف فيه على سند

(٨) الأولى : عشر أذرع فإن الثوب في الذراع الثلاثين وإن جاء فيه التذكير

وهو عَشِيرَكَ ، أى معاشرَكَ . والعَشِيرَةُ : أهل الرجل الذين يتكثرون بهم ، أى يصبرون له بمنزلة العدَد الكامل ، وذلك أَنَّ العشرة هو العدد الكامل . وعاشرته : صرت له كعشيرة فى المظاهرة ، ومنه قوله تعالى : (وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ^(١))

ورد فى التنزيل العَشْرَةُ وما يُشتَقَّ منها على وجوه مختلفة :

كما فى مناسك الحج : (تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ^(٢)) .

وفى عِدَّة الوفاة : (أَرْبَعَةٌ أَشْهُرٌ وَعَشْرًا ^(٣)) .

وفى كفارة اليمين : (فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ ^(٤)) .

وفى جزاء الإحسان : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ^(٥)) .

وفى الميقات الموسوى : (وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِئَمَاتٍ رَبِّهِ ^(٦)) .

وفى باب الحرب والغزاة : (إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ ^(٧)) .

وفى التحدى بالقرآن : (قُلْ فَاتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ^(٨)) .

وفى الحكاية عن قول الكفار فى القيامة : (إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ^(٩)) .

وفى قصّة موسى وشُعَيْب وقوله له : (فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَعِنْ عِنْدِكَ ^(١٠)) .

وفى الأيّام من ذى الحجة ولياليها : (وَالْفَجْرِ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ^(١١)) .

وفى إخوة يوسف : (إِنِّى رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا ^(١٢)) .

(٢) . الآية ١٩٦ سورة البقرة
(٤) . الآية ٨٩ سورة المائدة
(٦) . الآية ١٤٢ سورة الأعراف
(٨) . الآية ١٣ سورة هود
(١٠) . الآية ٢٧ سورة القصص
(١٢) . الآية ٤ سورة يوسف

(١) . الآية ١٩ سورة النماء
(٣) . الآية ٢٣٤ سورة البقرة
(٥) . الآية ١٦٠ سورة الأنعام
(٧) . الآية ٦٥ سورة الأنفال
(٩) . الآية ١٠٣ سورة طه
(١١) . أول سورة النجر

وفى عدد الشهور : (إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا^(١)) .

وفى نَقَبَاءِ بنى إِسْرَائِيلَ : (وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا^(٢)) .

وفى الْأَسْبَاطِ . الَّذِينَ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أُمَّةً عَلَى حِدَةٍ : (وَقَطَّعْنَاهُمْ
اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا^(٣)) .

وفى عدد أَنْهَارِ بنى إِسْرَائِيلَ لِإِظْهَارِ الْمَعْجَزَةِ : (فَأَنْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا
عَشْرَةَ عَيْنًا^(٤)) .

وفى عدد الْمُرْكُوبِينَ بِالْعُقُوبَاتِ : (عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ^(٥)) .

(١) الآية ٣٦ سورة التوبة

(٢) الآية ١٢ سورة المائدة

(٣) الآية ١٦٠ سورة الأعراف

(٤) الآية ٣٠ سورة النثر

٢٢ - بصيرة في عشي

العَشْيُ والعَشِيَّةُ : آخر النهار ، وقيل : من زوال الشمس إلى الصُّباح ، والجمع عَشَيًا وعَشِيَّات . والعشاءان : المغرب والعشاء الآخرة . ولقيته عُشَيْقَةً وَعُشَيْشَانًا وَعُشَيَّانًا وَعُشَيْبَةً وَعُشَيْبِيَّاتٍ وَعُشَيْشِيَّانَاتٍ . والعشي - بالكسر - والعشاء - كساء - : طعام العشي . والجمع أعشية . وعشي^(١) وهو عَشِيَّانُ . ومُتَعَشٍ^(٢) . وعشاهُ عَشُوا وعَشِبَا ، وعشاه وأعشاه : أطعمه لِيَّاه .

والعشا - مقصورة - : سوء البصر بالليل والنهار كالعشاوة ؛ وقيل : العمى . عشا يَعْشُو كعما يدعو ، و[عشي يَعْشِي] كبرضى يرضى ، وهو عَشٍ^(٣) وأعشى ، وهى عَشَوَاء ، قال تعالى : (وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ^(٤)) . والعُشوة - بالضم والكسر - : النار التي تُرى في الليل من بُعد . وقد عَشَاهَا وعشأ إليها عَشُوا وَعُشُوا ، واعتشأها : رآها فقصدتها مستضيئاً .

(١) أى أكل طعام المشاء

(٢) أى قال : تعشى فهو متعش ، إذ لم يلم طعام المشاء

(٣) هنا رواه يونس ويوسفان من عشي للكسور العين

(٤) الآية ٣٦ سورة الزمر

٢٤ - بصيرة في عصب

العَصَب : الطيُّ الشديد . والمعصوب : الشديد اكتناز اللحم . ورجل معصوبُ الخَلْق ، وجارية معصوبة : حسنة العَصَب مجدولة الخَلْق ، ومنه قوله تعالى : (يَوْمَ عَصِيبٌ ^(١)) أى شديد جداً . ويصحَّح أن يكون بمعنى فاعل ، وأن يكون بمعنى مفعول أى يوم مجموع الأطراف . وعَصَبَةُ الرَّجُل : بنوه وقرابته لأبيه ؛ لأنهم عَصَبُوا به أى أحاطوا . فالأب طَرَف والابن طرف ، والعَم جانب والأخ جانب ، والجمع العَصَبَاتِ .
والعَصَابَة : الجماعة من الناس والخيال والطير لا واحد لها .

العُصْبَة : جماعة متعصبة متعاضدة ، قال الله تعالى : (وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ^(٢)) أى مجتمعة الكلام متعاضدة . والعُصْبَة - بالضم أيضاً ، وبالفتح عن أبي عمرو - : نبات يتلوى على الشجرة ، وهو اللَّبْلَاب ؛ والنَّشْبَة من الرجال الذى إذا عُبِّثَ بشيء لم يكذب يفارقه . وقال أبو الجراح : العُصْبَة : هَنَّة تلتفت على القَتَادَة لا تُنزع منها إلا بعد جهد ، وأنشد :

تلبس حُبها بدى ولحمى تلبس عُصْبَة بفروع ضال ^(٣)

وعَصَّب رأسه بالعَصَابَة تعصباً . ثم جعل التعصيب كناية عن التمسيد لأنَّ العمام تيجان العرب . وقيل للسيد : المعصم والمعصَّب والمتوج . اغصنوصت القوم : اجتمعوا ، واليوم : اشتدَّ .

(٢) الآيات ٨ ، ١٤ سورة يوسف

(١) الآية ٧٧ سورة هود

(٣) الضال : السدر البرى

٢٥ - بصيرة في عصر

العَصْر : الظهر ، والجمع عصور وأعصار ، ومصدر عصرت الثوب والعنب ونحوه . والعَصِير : المصور . والعُصَارَة : نفايته . وقوله تعالى (وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ^(١)) أى السحاب التى تَعْتَصِر بالمطر أى تَغْصُ^(٢) به . وقيل : السحاب الآتية بالإعصار . أى الريح المثيرة للغبار .

وقد ورد العصر فى القرآن على ثلاثة أوجه :

الأول : بمعنى العصر الذى هو مصدر عَصَرَ العنب ونحوه ، قال تعالى : (إِنِّى أَرَأِىٓ أَغْصِرُ خُمْرًا^(٣)) .

الثانى : بمعنى النجاة من القحط . : (يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ^(٤)) أى يَنْجُونَ من القحط .

الثالث : بمعنى الظهر أو صلاة العصر : (وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفِـٍرٌ^(٥)) .

والعَصْرَان : صلاة الغداة والعشى . وقيل : الليل والنهار كالقمرين^(٦) للشمس والقمر . والعُصْرَة : الملجأ .

(١) الآية ٤ ، سورة النبأ

(٢) هذا تفسير الشيء بسببه ، فإن الاعتصار أن يسحق الفصية بالآء ، كما قال على :

لو بشر الله حلقى شرق كنت كالفصيل بالآء اعتمارى

(٣) الآية ٣٩ سورة يوسف (٤) الآية ٩٤ سورة يوسف

(٥) أول سورة العصر

(٦) هذا راجع للمعنى الأول ، أى غلب العصر بمعنى العشى فبطل الغداة .

٢٦ - بصيرة في عصف وعصم

العَصْف : يَنْقُلُ الزَّرْعَ . قال تعالى : (كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ ^(١)) أى كَزَرْعٍ أَكِلَ حَبَّهُ وَبَقِيَ ثَبْتُهُ ، أو كورقٍ / أُخِذَ مَا كَانَ فِيهِ وَبَقِيَ هُوَ بِلَا حَبٍّ ، أو كورقٍ أَكَلَتْهُ الْبَهَائِمُ . وَعَصَفَهُ : جَزَّهُ قَبْلَ أَنْ يُدْرِكَ . وَالْعَصَافَةُ : مَا يَسْقُطُ مِنَ السُّنْبُلِ مِنَ التَّبَنِ . وَالْعَصِيفَةُ : الْوَرَقُ الْمُجْتَمِعُ الَّذِي فِيهِ السُّنْبُلُ . وَعَصَفَتِ الرِّيحُ تَعْصِفُ عَصْفًا وَعُصُوفًا : اشْتَدَّتْ فِيهِ عَاصِيفَةٌ وَعَاصِفٌ وَعُصُوفٌ . (فِي يَوْمٍ عَاصِيفٍ ^(٢)) ، أى تَعْصِفُ فِيهِ الرِّيحُ ، فاعِلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ .

عَصَمَ يَعْصِمُ : اكْتَسَبَ ، وَمَنَعَ ، وَوَقَى ، وَإِلَيْهِ : اعْتَصِمَ بِهِ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ^(٣)) أى لَا شَيْءَ يَعْصِمُ مِنْهُ . وَمَنْ قَالَ مَعْنَاهُ لَا مَعْصُومٌ فَلَيْسَ يَعْنِي أَنَّ الْعَاصِمَ بِمَعْنَى الْمَعْصُومِ ، وَإِنَّمَا ذَلِكَ تَنْبِيهُ عَلَى الْمَعْنَى الْمَقْصُودِ بِذَلِكَ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَاصِمَ وَالْمَعْصُومَ مُتَلَازِمَانِ ، فَأَيُّهُمَا حَصَلَ حَصْلُ الْآخَرِ مَعَهُ .

والاعتصام : التَّمَسُّكُ بِالشَّيْءِ . قَالَ تَعَالَى : (وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا ^(٤)) ، وَقَالَ : (وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُلِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^(٥)) أى مَنْ يَمْتَنِعُ بِلُطْفِهِ مِنَ الْمَعَاصِي . وَاسْتَعْصَمَ : اسْتَمْسَكَ كَأَنَّهُ طَلَبَ مَا يَعْصِمُ بِهِ مِنْ رُكُوبِ الْفَاحِشَةِ . وَقَوْلُهُ : (فَاسْتَعْصِمَ ^(٦)) أى تَحَرَّى مَا يَعْصِمُهُ .

(٢) الآية ١٨ سورة إبراهيم
(٤) الآية ١٠٣ سورة آل عمران
(٦) الآية ٣٧ سورة يوسف

(١) الآية ٥ سورة النبل
(٣) الآية ٤٣ سورة هود
(٥) الآية ١٠١ سورة آل عمران

وعِصْمَةُ الْأَنْبِيَاءِ : حِفْظُ اللَّهِ تَعَالَى لِإِيَّاهُمْ بِمَا خَصَّهُمْ بِهِ مِنْ صِفَاءِ الْجَوْهَرِ ،
 ثُمَّ بِمَا أَوْلَاهُمْ مِنَ الْفَضَائِلِ النَّفْسِيَّةِ وَالْجَسْمِيَّةِ ، ثُمَّ بِالنُّصْرَةِ وَتَثْبِيتِ
 أَقْدَامِهِمْ ، ثُمَّ بِإِنْزَالِ السَّكِينَةِ عَلَيْهِمْ ، وَبِحِفْظِ قُلُوبِهِمْ ، وَبِالتَّوْفِيقِ .
 وَالْعِصْمَةُ وَالْعُصْمَةُ - بِالْكَسْرِ وَالضَّمِّ - : الْقِلَادَةُ وَالسُّوَارُ ، وَالْجَمْعُ :
 عِصَمٌ ، وَجَمْعُ الْجَمْعِ : أَعْصَمُ وَعِصْمَةٌ . وَجَمْعُ جَمْعِ الْجَمْعِ : أَعْصَامٌ .
 وَالنِّعَصَمُ : الْيَدُ ، وَمَوْضِعُ السُّوَارِ .
 وَالْعِصَامُ : حَبْلٌ يُشَدُّ [بِهِ] الدَّلْوُ وَالْقِرْبَةُ وَالْإِدَاوَةُ^(١) وَالْمَخْمَلُ ، وَمِنْ
 الْوَعَاءِ : عُزُوتُهُ الَّتِي يُعَلَّقُ بِهَا . وَالْجَمْعُ : أَعْصِمَةٌ وَعُصَمٌ .

(١) هِيَ الْأَتَاةُ يُرْوَجُ فِيهَا الْمَاءُ لِقَطَاةٍ ، وَتَقْسَرُ بِالطَّهْرَةِ

٢٧ - بصيرة في عصو وعص

العَصَا : العُود ، مَوْثِقَةٌ ، قال تعالى : (هِيَ عَصَايَ ^(١)) ، والجمع : أَعْصٍ وأعضاء وعَصِيَّ وعَصِيٍّ . وعصاهُ : ضربه بها . وعَصِي بها - كَرَضَى - : أَخَذَهَا ، وبسيفه : أَخَذَهُ أَخَذَهَا . وقيل . يقال : عَصَوْتُ بالسَّيْفِ وَعَصَيْتُ بالعَصَا ، وقيل بالعكس ، وقيل كلاهما في كليهما .

وَالْعَصِيَّانِ : خلاف الطَّاعَةِ . عَصَاهُ يُعْصِيهِ عَصِيًّا وَمَعْصِيَةً ، وعاصاه ، فهو عاصٍ وعَصِيٌّ .

وَالْعَصَّ : الإمساك بالأسنان ، عَصِيضته وعَصَصْت ^(٢) عليه - بالكسر وَالْفَتْح - عَصًا وعَصِيضًا . (وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ^(٣)) عبارة عن شِدَّة النَّدَمِ ؛ لِمَا جَرَى من عادة النَّاسِ أَنْ يَفْعُلُوهُ عند ذلك . وَالْعَصْبُوسُ : مَا يُعْصَى عَلَيْهِ وَيُؤْخَلُ كَالْعَصَايِصِ ، والقوس لصيق وَتَرَّهَا بِكَيْدِهَا ، والمرأة الضَّيِّقَةُ ، والداهية ، والزمن الشديد ، وَالْكَلْبُ ^(٤) ، ومُلْكٌ فِيهِ عَسْفٌ وظلم ، والبشر البعيدة القمر ، والجمع : عُصْبُصٌ وعَصَايِصٌ . والتَّعَصُّبُوسُ : تَمَرُّ أَسْوَدَ عِلْكَ ^(٥) .

(١) الآية ١٨ سورة طه

(٢) في التاج أن يفهم أكر الفتح ، فإن للضارح مفتوح العين البتة فلا يكون الماضي مفتوحها دون شرط الفتح وهو حلقية العين أو اللام ، وإما هو من باب صيغ لفظ

(٣) الآية ٢٧ سورة الفرقان

(٤) هو لى معنى اللطيفة

(٥) أى جيد المظنة

٢٨ - بصيرة في عضد وعضل

الْعَضْدُ : ما بين المرفق إلى الكتف . وفيها خمس لغات : عَضْدٌ ، وَعَضِدٌ ، كَحْذَرٌ وَحَلِيزٌ ، وَعَضِدٌ وَعَضِدٌ مثال ضَعْفٌ وَضُفْعٌ ، وَعُضِدٌ بِضَمَّتَيْنِ .

وقرأ قوله تعالى : (وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضِدًا ^(١)) بالفتح ^(٢)

الأعرج وأحمد بن موسى عن أبي عمرو . وهى لغة تميم وبكر . وقرأ بالضم أبو حنيفة . وقرأ الحسن والأعرج وابن عامر وأبو عمرو (عَضِدًا) بضمَّتين / وهى لغة بنى أسد . وقوله تعالى (وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضِدًا) أى أنصارا ، يقال : هو عَضْدِي وهم عَضْدِي وأَعْضَادِي ، قال مسلم ^(٣) بن عبد الله .

مَنْ يَكُ ذَا عَضِدٍ يُدْرِكُ ظِلَامَتَهُ إِنَّ الدَّلِيلَ الَّذِي لَيْسَتْ لَهُ عَضْدٌ وَفَتَ فُلَانٌ فِي عَضِدٍ فُلَانٌ أَى كَسَرَ مِنْ نِيَّاتِ أَعْوَانِهِ وَفَرَّقَهُمْ عَنْهُ ، وَ (فِي) بِمَعْنَى (مِنْ) كَقَوْلِ امْرِئِ الْقَيْسِ :

وَهَلْ يَنْتَعِمَنَّ مَنْ كَانَ آخِرَ عَهْدِهِ ثَلَاثِينَ شَهْرًا فِي ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ ^(٤)
أَى مِنْ ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ . وقوله تعالى : (مَسْنَدُهُ عَضْدُكَ بِأَنْيَكٍ ^(٥)) لفظ العضد على سبيل المَثَلِ .

وَالْمِعْضِدُ : مَا يُعْضِدُ ^(٦) بِهِ الشَّجَرُ ، وَالْمُتَلَجُّ ^(٧) .

(٢) أى فتح العين ويكون الضاد
(٤) من قميدة فى الديوان ٢٧
(٦) أى يقطع

(١) الآية ٥١ سورة الكهف
(٣) فى التاج لسمه إلى الأحرد
(٥) الآية ٣٥ سورة القصص
(٧) ما يلبس من الخلق فى العضد

والعَصِيد والعَصِيد : مَنْ يَشْتَكِي عَصْدَهُ . والعَصْد محرّكة : داء في أَعْضَاد الإِبِل . وَيَدُّ عَصْدَةٍ : قصيرة العَصْد .
وعَصَادَتَا الباب : خشبتاه من جانبيه . والعَصَاد : سِمَةٌ فِي الْعَصْد .
ورجل عَصَادِيٌّ مثْلثة : عظيم العَصْد .
والعَصِيلَة والعَصِيلَة : كُلُّ عَصْبَةٍ مَعَهَا لَحْمٌ غَلِيظٌ . ورجل عَصِيلٌ وَعَصِيلٌ^(١) : كثير العَصَل .
وعَصَلُ الْمَرْأَةِ يَعْصِلُهَا وَيَعْصِلُهَا عَصَلًا وَعِصْلًا وَعِصْلَانًا وَعِصْلًا تَعْصِيلًا : منعها الزَّوْجَ ظُلْمًا . وقوله تعالى : (فَلَا تَعْصِلُوهُنَّ^(٢)) خطاب للزَّوْجِ ، وقيل : لِلْأَوْلِيَاءِ .

(١) ضبط في التاموس بفتح الأول ونم الثاني . وفي التاج أن هذا خطأ ، والصواب نم الأول والثاني ولشدّد الثالث
(٢) الآية ٢٣٢ سورة البقرة

٢٩ - بصيرة في عضو وعطف

الْعَضْوُ والعَضْوُ - بالضم والكسر - : كل لحم وافر بعظمه . والعَضْوُ - بالفتح - والتَعْضِيَّةُ : التجزئة والتفريق . والعَضَّةُ - كعدة - : الفِرْقَةُ والقطعة . والجمع عَضُون ، قال الله تعالى : (الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِشِينَ^(١)) أى متفرقة^(٢) ، فقالوا تارة : كِهانة ، وقالوا : إِفك مفتري ، وقالوا : أساطير الأولين ، ونحو ذلك مما وصفوه به . وقيل : معنى (عِشِينَ) ما قال تعالى : (أَفْتُمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ^(٣)) ، خلاف من قال فيه : (وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ^(٤)) . ويروى : لا تَعْضِيَّةَ في ميراث ، أى لا يُفَرَّقُ ما يكون تفريقه ضررا على الورثة ، كسيف يكسر نصفين ونحوه .

والعَطْفُ : المَيْل . وعِطْفًا كلُّ شَيْءٍ - بالكسر - : جانباه . وتَنَعَّ عن عِطْفِ الطريق أى قارعه^(٥) . وهو ينظر في عِطْفِيهِ ، أى معجَب . وجاء ثاني عِطْفِيهِ ، أى رَحَى البَال ، أو لاوِيَا عُنْقِهِ أو متكبرا مُعْرِضًا . وعَطَفَ عليه وتعَطَّفَ : أَشْفَقَ . والعِطَافُ والعِطْفُ : الرِّدَاءُ والسَّيْفُ . وانعطف : انشأ . وتعاطفوا : عطف بعضهم على بعض . وامرأة عَطِيفٌ : لَيِّنَةٌ مطواع لا كَبِيرَ لَهَا .

(١) الآية ٩١ سورة الحجر

(٢) كذا في الأصلين يريد : أُنْهَاء متفرقة . وفي الراحب : « متفرقة »

(٣) الآية ٨٥ سورة البقرة

(٤) الآية ١١٩ سورة آل عمران

(٥) تارة الطريق أهله .

٣٠ - بصيرة في عطل وعطو وعظم

عَطَلَت المرأة - كضربت - عَطَلًا وَعُطُوا وَتَعَطَّلَتْ : إذا لم يكن عليها حَلْيٌ ، فهي عَاطِلٌ وَعُطُلٌ من عَوَاطِلٍ وَعُطُلٌ وَأَعْطَالٌ ، فإذا كانت عادتُها [ذلك] ^(١) فَمِعْطَالٌ . وَمَعَاطِلُهَا : مواقع حَلْيِهَا . والأَعْطَالُ من الخيل والإبل : التي لا قلائد عليها ولا أرسان لها ، والتي لاسمة عليها ، والرجال ^(٢) لا سلاح معهم ، واحدة ^(٣) الكلَّ عُطُلٌ . والعَطَلُ - محركة - : الشخص ^(٤) ، والجمع : أَعْطَالٌ . وعَطَلَهُ من الحَلْيِ والعمل تعطيلًا : فرَّغَهُ وتركه ضَيَاعًا ، قال تعالى : (وَبَشِّرِ مَعْطَلَةً ^(٥)) .

والعَطْوُ : التناول ، ورفع الرأس واليدين . وظبيٌ عِطْوٌ مثلثة ، وعَطْوٌ كعدوٌ : يتناول إلى الشجر ليتناول منه . والعطا - بالقصر وبالمدة - والعطية : ما يُعْطَى . والجمع : أَعْطِيَةٌ جمع الجمع : أَعْطِيَاتٌ / والإعطاء : المناولة قال تعالى : (فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رَضُوا ^(٦)) . ورجل وامرأة مِعْطَاءٌ : كثير العطاء . والجمع مَعَاطٍ . وَمَعَاطِيٌّ . والتَّعَاطَى : التناول ، وتناول ما لا يَحِقُّ ، والتنازع في الأخذ ، والقيام على أطراف أصابع الرجلين مع رفع اليدين

١
٢٥٨

(١) زيادة انتضاهما السياق . وعبارة الفاروس : « ومعتادتها معطال »

(٢) الأولى ما في الصحاح - كما في التاج : « والأعطال الرجال . »

(٣) الأولى « واحد الكل » فإن الواحد يكون مذكرا ويكون مؤنثا ، فالتغليب للمذكر لا سيما أنه ذكر

جمع الرجال وفردهم واحد لا واحدة

(٤) يريد جسم الشيء ولا سيما شخص الانسان كما في التاج

(٥) الآية ٤٠ سورة الحج (٦) الآية ٨٠ سورة التوبة

إلى الشيء ، ومنه قوله تعالى : (فَتَعَاطَى فَقَرَ^(١)) . والتعاطى أيضاً : ركوب الأمر كالتمعن . وقيل : التعطى في القبيح ، والتعاطى في الرفعة .

العِظَم : ضدّ الصغر ، عَظُمَ - كَصُغُرَ - عِظْمًا وَعِظَامَةً ، فهو عظيم وعُظَام وعُظَام . وأعظمه وعِظْمُهُ فَخْمُهُ وكَبُرَهُ . واستعظمه وأعظمه : رآه عظيماً . وتعاضلوه : عظم عليه . والعِظْمَةُ والعِظْمُوت : الكبير والنخوة والزهو^(٢) . وأما عَظَمَ الله فلا يوصف بها غيره . فمقى وصف بها عبد فهو ذم . والعظيمة : النازلة الشديدة .

والعَظُم : قَصَب الحيوان الذي عليه اللحم ، والجمع : أَعْظُم وعِظَام وعِظَامَةٌ . الهاء لتأنيث الجمع .

(٢) في ١ : « الزهوت »

(١) الآية ٢٩ سورة القمر

٣١ - بصيرة في عفو وغفر وعفو

عَفَّ عن الحرام عَفًّا وَعَفَافًا وَعَفَافَةً - بفتحهن - وَعِفَّةٌ - بالكسر - فهو عَفٌّ وعَفِيفٌ : كَفَّ عنه ، كاستعَفَّ . والجمع : أَعْفَاءٌ . وهى عَفَّةٌ وعَفِيفَةٌ والجمع : عَفَائِفٌ وعَفِيفَاتٌ . وتَعَفَّفَ : تَكَلَّفَهَا . وَأَعْفَاهُ اللهُ .

الغُفْرَتِ من الجن : العارِمُ الخبيث . ويستعمل في الإنسان استعارة الشيطان له . يقال : غفريت غُفْرَتِ . إِتِّبَاعًا .
والغُفْرِيَّةُ : المُوَثَّقُ الخَلْقُ . وأصله من الغَمَر وهو التراب .

وَالْعَفْوُ : عَفُوَ اللهُ عَنْ خَلْقِهِ ، والصفح ، وترك عقوبة المستحق . عفا عنه ذنبُهُ ، وعفا له ذنبه ، وعفا عن ذنبه .

وَالْعَفْوُ : المَحْوُ والأَمْحَاءُ ، وَأَحْلَى المال وأطيبه ، وبخيار الشيء وأجوده ، والفضل ، والمعروف ، ومن الماء : ما فضل عن الشاربة ، ومن البلاد : ما لا أثر لأحد فيها .

٣٢ - بصيرة في عقب

عاقبة كل شيء : آخره . وقولهم : ليس لفلان عاقبة ، أى ولد . والعاقبة أيضاً : مصدر عَقِبَ فلان مكان أبيه عاقبة ، أى خَلَفَهُ ، وهو اسم جاء بمعنى المصدر كقوله تعالى : (لَيْسَ لِرِوَقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ ^(١)) .

وعَقِبَ الرَّجُلُ وَعَقْبَهُ : وَلَدُهُ وولد ولده . وقوله تعالى : (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ ^(٢)) أى جعل كلمة التوحيد باقية في ولده .

والعُقْبُ والعُقْبُ - بضممة وبضمتين : العاقبة . قال الله تعالى : (خَيْرٌ نَّوَابِئًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ^(٣)) . وتقول أيضاً : جئت في عُقْبِ شهر رمضان ، وفي عُقْبَانِهِ : إذا جئت بعد ما يمضي كله .

ويعقوب : اسم النبي ، لا ينصرف للعجمة والتعريف ، واسمه إسرائيل . وقيل له يعقوب ، لأنه وُلِدَ مع عِيصُو في بَطْنٍ واحدٍ . وَلِدَ عِيصُو قبله ويعقوب متعلق بعقبه ، خرجاً مخرجاً ، فعيصو أبو الروم ، قاله الليث .

والعُقْبَى : جزاء الأمر . وقوله تعالى : (وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ^(٤)) أى لا يخاف أن يعقَّبَ على عقوبته من يدفعها ، أى يغيرها . وقيل : لم يَخَفِ الْقَاتِلُ عَاقِبَتَهَا ، والقاتل هو عاقرها قَدَارِ بن سالف . وأعقبه بطاعته أى جازاه . وقوله تعالى : (فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا ^(٥)) أى أَضَلَّهُمْ بسوء فعلهم عقوبة لهم .

والمعقبات : ملائكة الليل والنهار لأنهم يتعاقبون . وإنما أنث لكثرة

(٢) الآية ٢٨ سورة الزخرف
(٤) الآية ١٥ سورة الشمس

(١) الآية ٢ سورة الواقعة
(٣) الآية ٤٤ سورة الكهف
(٥) الآية ٧٧ سورة التوبة

ذلك منهم نحو نَسَابَةٍ وعلامة . وقيل : مَلَكٌ مَعْقَبٌ وملائكة معقبة ثم
مَعْقَبَاتُ / جمع الجمع . وقوله تعالى : (وَلَىٰ مُدِيرٌ وَلَمْ يُعَقَّبْ^(١)) ، أى لم
يعطف ، وقيل : لم يرجع ، وقيل : لم يمكث ولم ينتظر . وحقيقته
لَمْ يُعَقَّبْ إقباله لإدباراً (إقبالاً)^(٢) والتفاتاً ، ولذلك قيل : تعقبة خير
من غزاة .

وعاقبت الرجل في الرحلة : إذا ركبت أنت مرة وهو مرة . وقوله :
(وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ^(٣)) أى أصبتموهم
في القتال بعقوبة حتى غنمتم . وقوله تعالى : (وَإِنْ عاقِبْتُمْ فَعاقِبُوا بِمِثْلِ
مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ^(٤)) سَمَى الْأَوَّلَ عقوبة ، وما العقوبة إلا الثانية لازدواج الكلام
في الفعل بمعنى واحد ، ومثله قوله تعالى : ذَلِكَ وَمَنْ عاقَبَ بِمِثْلِ
مَا عُوقِبَ بِهِ^(٥) ، وكذلك قوله تعالى : (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا^(٦)) والمجازاة^(٧)
عليها حسنة ، إلا أنها سميت سَيِّئَةً لأنها وقعت إساءة بالمفعول به ، لأنه فعل
ما يسوءه . والعقوبة والمعاقبة والعقاب يُخصَّ بالعذاب ، قال تعالى : (فَحَقَّ
عِقَابٌ^(٨)) .

والعقِب : موخَّر الرجل . ورجع على عقبه : انشأ راجعاً ، قال تعالى :
(فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تَنكِصُونَ^(٩)) .

(١) الآية ١٠ سورة النمل

(٢) كذا في الأصلين . وكان الصواب حذفها . وقوله : تعقبة ، كان المراد بها أن يلقى العدو ، فمن معاني
التعقيب أن تلوو ثم تقف من ستك

(٣) الآية ١٢٦ سورة النمل

(٤) الآية ١١ سورة المتحة

(٥) الآية ٤ سورة الهوري

(٦) الآية ٦٠ سورة الحج

(٧) في ١ : « المهاربة » وفي ب : « الحاربة » والظاهر أن كليهما مخرى عما أثبت

(٨) الآية ١٤ سورة ص

(٩) الآية ٩٦ سورة المؤمن

٣٣ - بصيرة في عقد وعقر

عَقَدْتُ الْحَبْلَ وَالْبَيْعَ وَالْعَهْدَ . وقوله تعالى : (أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ^(١)) قال ابن عرفة : الْعَقْدُ : الضمان . والعقود ثلاثة أصناف : عَقْدٌ عَقَدَهُ اللَّهُ تعالى على خَلْقِهِ من حرام أو حلال أو ميقات لفريضة ، وعَقْدٌ لَهُمْ أَنْ يَعْقِدُوهُ إِنْ شَاءُوا كَالْبَيْعِ ^(٢) والنكاح وما سوى ذلك ، وعقود النَّاسِ التي تجب لبعضهم على بعض . قال : فالعقد يقع مقامَ العهد . والمعاهد : مواضع العقد . وعَقَدْتُ يَمِينُهُ ^(٣) وعَقَدْتُهُ ، قال تعالى : (عَاقَدْتُ أَيْمَانُكُمْ ^(٤)) وقرئ (عَقَدْتُ) ^(٥) وقال : (بِمَا عَقَدْتُمُ الْأَيْمَانَ ^(٦)) وقرئ ^(٧) (عَقَدْتُمْ) بالتشديد .

واعتقد الشيء : اشدَّ وصلَّب . واعتقد كذا بقلبه . وفي لسانه عُقْدَةٌ ، أي حُبْسَةٌ . وتحلَّلت عُقْدَهُ ، أي سكن غضبه . وقوله تعالى : (وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ^(٨)) أي السَّوَاحِرِ اللَّائِي يَنْفُثْنَ فِي الْعُقَدِ ، أي يَتَفَلَّنَ بِلَارِيقٍ كَمَا يَتَفَلَّلُ الرَّاقِي . والعُقْدَةُ أيضاً : الضَّيْعَةُ وَالْعَقَارُ الذي اعتقده صاحبه ملكاً . والعُقْدَةُ : البَيْعَةُ المعقودة لهم ^(٩) . والعُقْدَةُ : المكان الكثير الشجر أو النخل .

(١) أول سورة المائدة

(٢) البايع : البايعة . وفي أ : « كالباع »

(٣) الأولى : « البين » (٤) الآية ٣٣ سورة النساء .

(٥) هذه قراءة الكوفيين عاصم والكسائي وحيدة وخلفها في الاصل

(٦) الآية ٨٩ سورة المائدة . (٧) عنه قراءة غير أبي بكر عن عاصم وحيدة

أما هؤلاء قراءتهم « عاقدتم » دون تشديد . وهناك قراءة ثالثة (عاقدتم) لابن ذكوان

(٨) الآية ٤ سورة الفلق (٩) أي للولاة والأمراء .

عُقِّر الدار والحوض وغيرهما : أصله . وأصببت عُقْرَه : أصله . وعقرتُ
 النخلَ : قطعته من أصله ، والبعيرَ : نحرتَه ، وظهرَ البعيرَ فانعقر
 قال تعالى : (فَعَقَّرُوْهَا)^(١) ، ومنه استعير سَرَجٌ مِعْقَرٌ^(٢) . وكلبٌ عَقُورٌ ، ورجلٌ
 عاقر^(٣) ، وامرأةٌ عاقر^(٤) .

(١) الآية ٦٥ سورة هود . وفردق مولى ابن

(٢) أى غير واثق يعثر الظاهر

(٣) أى لا يولد له

(٤) أى لا تحبل

٣٤ - بصيرة في عقل .

العقل : ضد الحق كالمقول ، والجمع : عُقُول . عَقْلٌ يَخْفِلُ وَعَقْلٌ فهو عاقل ، والجمع : عُقَلَاء . وَعَقْلُ النَّوَاءِ الْبَطْنُ يَخْفِلُهُ وَيَعْقِلُهُ : أَمْسَكَهُ . وعقل الشيء : فهمه . وله قلبٌ عَقُولٌ . وعقل البعير : شدٌّ وظِيفُهُ ^(١) إلى ذراعيه ، كعَقْلُهُ واعتقله ، والقتيل : وداه ، وعنه : أدَّى دية جنايته ، وإليه عَقْلًا وَعُقُولًا : لجأ .

وسمى العقل عقلاً لأنه يعقل صاحبه عما لا يحسن . وهو القوة التهيئة لقبول العلم . ويقال للعلم الذي يستفيله الإنسان بتلك القوة العقل أيضاً ، ولهذا قيل : (العقل ^(٢) عقلان ، فمطبوع ومسموع ، ولا ينفع مسموع إذا لم يك مطبوع ، كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع) / وإلى الأول يشير ما روى في بعض الآثار : ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من العقل . وكذا : أول ما خلق الله العقل . وإلى الثاني يشير ما ^(٣) روى : ما كسب أحد شيئاً أفضل من عقل يهديه إلى هُدًى ، أو يردّه عن رَدًى . وهذا العقل هو المعنى بقوله تعالى : (وَمَا يَخْفِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ^(٤)) . وكلّ موضع ذمّ الله الكفار بعدم العقل فإشارة إلى الثاني ، وكلّ موضع رفع التكليف عن العبد فإشارة إلى الأول .

(١) الظيف من الحيوان : ملثم الساق

(٢) هذا كلام مسموع ينسب للامام على رضي الله عنه . وقد نظمه بعضهم في قوله :

رأيت العقل عظيم فمطبوع ومسموع

ولا ينفع مسموع إذا لم يك مطبوع

كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع

(٣) في الأصلين : « ما » (٤) الآية ٤٣ سورة النكيت

٣٥ - بصيرة في عقم وعكف وعلق

العُقْم : هَزَمَةٌ (١) تقع في الرَّجَم فلا تقبل الولد . وقد عَقِمَتْ - بكسر القاف وضُمَّها - وَعُقِمَتْ - بضم العين - عَقَمًا وَعَقْمًا وَعُقْمًا ، وَعَقَمَهَا اللهُ يَعْقِمُهَا وَأَعْقَمَهَا . ورحم عَقِيم وعَقِيمَة : معقومة ، والجمع : عَقَائِمٌ وَعُقَمٌ . وامرأة عَقِيم ورجل عَقِيم وعَقَامٌ : لا يولد له . والجمع عُقَمَاءٌ وَعِقَامٌ وَعَقَمَى . والمُلْكُ عَقِيم : لا ينفع فيه نسب لأنه يُقْتَل في طلبه الأب والأخ والعَم والولد .

• وعند ارتياد المُلْك لا يُعرف الأَخ •

وريح عَقِيم : يصح أن يكون بمعنى الفاعل وهي التي لا تُلْقِح سحابًا ولا شجرًا ، ويصح أن يكون بمعنى المفعول كالعجوز العقيم ، وهي التي لا تقبل أثر الخير . ويوم عقيم : لا خير فيه ولا فرج .
وحرب عَقِيم وَعُقَامٌ وَعَقَام : شديدة .

العُكُوف على الشيء : الإقبال عليه مواظبًا . وَعَكَفَهُ يَعْكُفُهُ وَيَعْكُفُهُ عَكْفًا : حبسه ، والقومُ حوله : استداروا . وقوم عُكُوف : عاكفون . وقوله تعالى : (وَالْهَذَى مَعْكُوفًا) (٢) أى مجبوسًا ممنوعًا .

الْعَلَقُ محرّكة : الدم الغليظ . وقيل : الدّم الجامد . القطعة منه عَلَقَةٌ ،

(١) الهزبة في الشيء : قرة فيه

(٢) الآية ٢٠ سورة الفتح

قال تعالى : (ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ^(١)) . والعلق أيضا : دُوَيْبَةٌ تتعلق بالحلقي تمص الدم .

والعلق أيضا والعلقة والعلق والعلقة : ما تنبئ به الماشية من الشجر . والعلق : معظم الطريق ، والذي تتعلق به البكرة ، والهوى ، وقد علقه وعلق به علوقا : هويته .

والعلق - بالكسر والفتح - : النفيس من كل شيء ، والجمع : أعلاق وعُلوق .

والعولق : الغول ، والذئب ، والذئب .

وتعلق الشيء به بمعنى كاعتلق . وليس المتعلق كالمتألق ^(٢) ، أى ليس من يقنع باليسير والعلقة كمن يتألق ويأكل ما يشاء .

(١) الآية ١٤ سورة الزين

(٢) المستقصى : ٣٠٤ / ٢ رقم ١٠٧٧ يضرب في الأمر بالتوق

٣٦ - بصيرة في علم

عَلِمَهُ يَعْلَمُهُ عِلْمًا : عَرَفَهُ حَقَّ الْمَعْرِفَةِ . وَعَلِمَ ^(١) هُوَ فِي نَفْسِهِ . وَرَجُلٌ عَالِمٌ وَعَلِيمٌ مِنْ عُلَمَاءَ . وَعِلْمُهُ الْعِلْمُ وَأَعْلَمُهُ إِيَّاهُ فَتَعْلَمُهُ . وَالْعَلَامُ وَالْعَلَامَةُ وَالْعَلَامُ : الْعَالِمُ جِدًّا . وَكَذَلِكَ التَّعْلِيمَةُ وَالتَّعْلِيمَةُ .

وَالْعِلْمُ ضَرْبَانِ : إِدْرَاكُ ذَاتِ الشَّيْءِ ، وَالثَّانِي : الْحَكْمُ عَلَى الشَّيْءِ بِوُجُودِ شَيْءٍ هُوَ مَوْجُودٌ لَهُ ، أَوْ نَفْيِ شَيْءٍ هُوَ مَنْقُوعٌ عَنْهُ . فَالْأَوَّلُ هُوَ الْمُتَعَلِّى إِلَى مَفْعُولٍ وَاحِدٍ ، قَالَ تَعَالَى : (لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ^(٢)) ، وَالثَّانِي : الْمُتَعَلِّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، نَحْوُ قَوْلِهِ : (فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٌ ^(٣)) . وَقَوْلُهُ : (يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا ^(٤)) ، إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ عَقُولَهُمْ قَدْ طَاشَتْ ^(٥) .

وَالْعَالِمُ مِنْ وَجْهِ ضَرْبَانِ : نَظَرِيٌّ وَعَمَلِيٌّ . فَالنَّظَرِيُّ : مَا إِذَا عُلِمَ فَقَدْ كَمَلَ ، نَحْوُ الْعَالِمِ بِمَوْجُودَاتِ الْعَالَمِ ، وَالْعَمَلِيُّ : مَا لَا يَتِمُّ إِلَّا بِأَنْ يُعْمَلَ ، كَالْعَالِمِ بِالْعِبَادَاتِ . وَمِنْ وَجْهِ آخَرَ ضَرْبَانِ : عَقْلِيٌّ وَسَمْعِيٌّ .

وَالْعَالِمُ مَنْزِلَةٌ / مِنْ مَنَازِلِ السَّالِكِينَ ، إِنْ لَمْ يَصْحَبْهُ السَّالِكُ مِنْ أَوَّلِ قَدَمٍ

ب
٢٥٩

(١) جَاءَ هَذَا فِي الْقَامُوسِ وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ مِنْ بَابِ سَمِعَ . وَقَالَ فِي النَّجَاحِ : « وَالصُّوَابُ أَنَّهُ مِنْ حَدِّ كَرَّمَ كَمَا هُوَ فِي الْحَكْمِ »

(٢) الْآيَةُ ٦٠ سُورَةِ الْأَنْفَالِ . (٣) الْآيَةُ ١٠ سُورَةِ الْمُتَحَةِ

(٤) الْآيَةُ ٩٠ سُورَةِ الْمَائِدَةِ

(٥) هَذَا رَأَى الْحَسَنَ ، وَقَدْ رَدَّهُ النَّحَّاسُ بِأَنَّ الرُّسُلَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَمِيزُونَ فَلَا تَطِيشُ عَقُولَهُمْ

مِنْ الْفَزَعِ . وَذَكَرَ الْقُرْطُبِيُّ أَنَّ مِنْ مَوَاطِنِ التَّيَامَةِ مَا يَشْتَدُّ فِيهِ الْمَوَلُ عَلَى الرُّسُلِ ، فَلَا يَمْتَنِعُ تَفْسِيرُ الْحَسَنِ . وَالتَّعْلِيلُ الْمُرْسِيُّ أَنَّ الْمَرَادَ : لَا عِلْمَ لَنَا بِمَا أَحْدَثُوا بَدَنًا ، أَوْ لَا عِلْمَ لَنَا بِغِيَاثِهِمْ وَأَسْرَارِهِمْ . وَانْظُرْ تَفْسِيرَ الْقُرْطُبِيِّ : ٦ / ٣٦١

يضعه ، إلى آخر قدم ينتهى إليه^(١) يكون سلوكه على غير طريق موصل ، وهو مقطوع عليه ومسدود عليه سُبُل الهدى والفلاح ، وهذا إجماع من السادة العارفين . ولم ينه عن العلم إِلَّا قُطَاع الطريق ونُوباب إبليس .

قال سيّد الطائفة وإمامهم الجُنيد - رحمه الله - : الطُّرُق كُلُّهَا مسدودة على الخَلْق إِلَّا من اقتفى أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال : من لَمْ يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يُقْتَدَى به في هذا الأمر ، لأنَّ عِلْمنا مقيّد بالكتاب والسنة . وقال أبو حفص : من لم يزن أفعاله وأقواله في كلِّ وقت بالكتاب والسنة ولم يتَّهم خاطره لا يعدّ في ديوان الرِّجال . وقال أبو سليمان الدَّاراني : ربّما يقعُ في قلبى النُّكْثَةُ من نكّث القوم أياماً فلا أقبل منه إِلَّا بشاهدين عدلين : الكتاب والسنة . وقال السَّري^(٢) : التصوُّف اسم لثلاثة معان : لا يطفى نور معرفته نور وِرعته ، ولا يتكلّم في باطن علم ينقضه عليه ظاهر الكتاب ، ولا تحمله الكرامات على هتك أستار محارم الله . وقال الجنيد^(٣) : لقد هممت مرة أن أسأل الله تعالى أن يكفيني مؤنة النساء ، ثم قلت : كيف يجوز أن أسأل هذا ولم يسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم أسأله ، ثم إنَّ الله تعالى كفاني مؤنة النساء حتى لا أبالي أستقبلتنى امرأة أو حائض . وقال^(٤) : لو نظرتُم إلى رجل أعطى من الكرامات أن تربّع في الهواء فلا تغثروا به حتى تنظروا

(١) الأولى : « يضعها » و « إليها » فإن التّقدم مؤنثة ، ولكنه ذهب بها مذهب المعنوي

(٢) هو السري السقطي خال الجنيد ولتأذنه من رجال الرسالة . مات سنة ٢٥٧ هـ

(٣) في الرسالة الكثيرة ١٧ نسبة هذا الكلام إلى أبي يزيد البسطامي

(٤) نسب أيضا إلى أبي يزيد في الرسالة ١٨

كيف تجلدونه عند الأمر والنهي وحفظ الحدود وآداب الشريعة . وقال الثوري أبو الحسين : من رأيتموه يدعى مع الله حالة تُخرجه عن حد العلم الشرعي فلا تقرّبوه . وقال النصرأبادي : أفضل التصوف ملازمة الكتاب والسنة ، وترك الأهواء والبِدَع ، وتعظيم كرامات المشايخ ، ورؤية أعذار الخلق ، والمداومة على الأوراد ، وترك ارتكاب الرخص والتأويلات .

والكلمات التي تُروى عن بعضهم في التزهيد في العلم فمن أنفاس الشيطان ، كمن قال : نحن نأخذ علمنا من الحي الذي لا يموت ، وأنتم تأخذونه من حي يموت . وقال آخر : العلم حجاب بين القلب وبين الله . وقال آخر : إذا رأيت الصوفي يشتغل بحدثنا وأخبرنا فاغسل يدك منه . وقال آخر : لنا علم الحروف ولكم علم الورق . وقيل : لبعضهم : ألا ترُحل حتى تسمع من عبد الرزاق فقال : ما يصنع بالسماع من عبد الرزاق من يسمع من الخلق ١٩ وأحسن أحوال قائل مثل هذه أن يكون جاهلاً يُعذر بجهله ، أو والها شاطحا مصرفاً بسخطه ، وإلا فلولا عبد الرزاق وأمثاله من حفاظ السنة لما وصل إلى هذا وأمثاله شيء من الإسلام ، ومن فارق الدليل^(١) ضلّ عن السبيل . ولا دليل إلى الله والجنة إلا الكتاب والسنة .

والعلم خير من الحال^(٢) . الحال محكوم عليه والعلم حاكم ، والعلم هادٍ والحال تابع . الحال سيف فإن لم يصحبه علم فهو يخرق^(٣) لاعب . الحال مركوب لا يجازي ، فإن لم يصحبه علم ألقى صاحبه في المتالف

(١) في الأصلين : « الدنيا » وظاهر أنه تعريضاً لما أُثبت

(٢) يريد حال المريد السالك في طريق الله . وهو ما يرد على قلبه من الماني كالطرب والحزن والشوق والازعاج والقبض والبسط . وانظر الرسالة . ع وما بعدها

(٣) الخرق : التبدل يلق ليشر به

والمهالك . دائرة العلم تسع الدُّنيا والآخرة ، ودائرة الحال ربّما تضيق عن صاحبه . العلم هادٍ والحال الصّحيح مهتدٍ به . فهو تركة الأنبياء /
 ١
 ٢٦١
 وتراثهم ، وأهله عَصَبَتهم ووُرَثَهم ، وهو حياة القلب ، ونور البصائر ، وشفاء الصّدور ، ورياض العقول ، ولذّة الأرواح ، وأنس المستوحشين ، ودليل المتحيّرين . وهو الميزان الَّذِي يوزن به الأقوال والأفعال والأحوال . وهو الحاكم المفرّق بين الشكّ واليقين ، والغنى والرّشاد ، والهدى والضلال ، به يعرف الله ويعبد ، ويُذكر ويوحّد . وهو الصّاحب في الغربة ، والمحدّث في الخلوة ، والأنيس في الوحشة ، والكاشف عن الشبهة ، والغنى الَّذِي لا فقر على من ظفر بكنزه ، والكنف الَّذِي لا ضيعة على من أوى إلى حرّزه . مذاكرته تسبيح ، والبحث عنه جهاد ، وطلبه قُرْبَة ، وبذله صدقة ، ومدارسته تُعدّل بالصّيام والقيام ، والحاجة إليه أعظم من الحاجة إلى الشّرّاب والطعام ؛ لأنّ المرء يحتاج إليهما مرة أو مرّتين في اليوم ، وحاجته إلى العلم كمدد أنفاسه ، وطلبه أفضل من صلاة النافلة ، نصّ عليه الشافعي وأبو حنيفة .

واستشهد^(١) الله - عزّ وجلّ - أهلَ العلم على أجلّ مشهود وهو التوحيد ، وقرن شهادتهم بشهادته وشهادته ملائكتُه ، وفي ضمن ذلك تعديلهم فإنّه لا يُستشهد بمجروح .

ومن هاهنا يوجّه^(٢) - والله أعلم - الحديث : « يحمل هذا العلم من كلّ خَلَفٍ عدولُه ، ينقون عنه تحريف الغالين ، وتأويل الباطلين »

(١) أي في قوله تعالى في الآية ١٨ سورة آل عمران : « شهد الله أنّه لا إله إلّا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط . لا إله إلّا هو العزيز الحكيم » .
 (٢) في الأصلين : « يوجد » ، والظاهر أنّه يعرف بما أثبت

وهو حجة الله في أرضه ، ونوره بين عباده ، وقائدهم ودليلهم إلى جنته ، ومُذنبهم من كرامته . ويكفى في شرفه أن فَضِّلَ أهله على العباد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ، وكفضل سيد المرسلين على أدنى الصحابة منزلة ، وأنَّ الملائكة تضع لهم أجنتها ، وتُظِلُّهم بها ، وأنَّ العالمَ يستغفر له مَنْ في السموات ومن في الأرض حتىَّ الحيتان في البحر ، وحتىَّ النملة في جُحرِها ، وأنَّ الله وملائكته يصلُّون على معلِّى النَّاسِ الخير ، وأمر الله أَعلَمَ العبادِ وأكملهم أن يسأل الزيادة من العلم فقال : (وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ^(١)) .

واعلم أنَّ العلم على ثلاث درجات : أحدها : ما وقع من عيانٍ وهو البصر . والثاني : ما استند إلى السمع وهو الاستفاضة . والثالث : ما استند إلى العلم وهو علم التجربة .

على أنَّ طُرُقَ العلم لا تنحصر فيما ذكرناه فإنَّ سائر الحواسَّ توجب العلم ، وكذا ما يدرك بالباطن وهى الوجدانيات ، وكذا ما يدرك بالمخير الصادق ، وإن كان واحدا ، وكذا ما يحصل بالفكر والاستنباط . وإن لم يكن تجربة .

ثمَّ إنَّ الفرق بينه وبين المعرفة من وجوه ثلاثة :

أحدها : أنَّ المعرفة تُبَّ العلم ، ونسبة العلم إلى المعرفة كنسبة الإيمان إلى الإحسان ^(٢) . وهى علم خاصٌّ متعلِّقه أَخفى من متعلِّق العلم وأدقُّ .

(١) الآية ١١٤ سورة طه

(٢) يريد الإيمان والإحسان المذكوران في حديث جبريل . فالإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر . والإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تصل إلى هذا فإن تعبد وأنت سائق بالله يراك

والثاني: أَنَّ المعرفة هي العلم الذي يراعيه صاحبه [ويعمل] بموجبه ومقتضاه . هو علم يتصل به البرعاية .

والثالث: أَنَّ المعرفة شاهدة لنفسها وهي بمنزلة الأمور الوجدانية لا يمكن صاحبها أن يشك فيها ، ولا ينتقل عنها . وكشفُ المعرفة أتمُّ من كشف العلم ، على أَنَّ مقام العلم أعلى وأَجَلُّ ، لما ذكرنا في بصيرة (عرف) .

ومن أقسام العلم العلم اللدني . وهو ما يحصل للعبد بغير واسطة ، بل

إلهام من الله تعالى ، كما حصل للخضر بغير واسطة موسى ، قال تعالى :

(آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا^(١)) . وفرق / بين الرحمة

والعلم وجعلهما من عنده ومن لدنه إذ لم يكن نيلهما على يد بشر . وكان

من لدنه أخص^(٢) وأقرب مما عنده ، ولهذا قال تعالى : (وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي

مُثَلَّحَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا^(٣))

فالسُّلْطَانُ النَّصِيرُ الذي من لدنه أخص من الذي من عنده وأقرب ، وهو

نصره الذي أيده به (والذي^(٤) من عنده) ، قال تعالى : (هُوَ الَّذِي يُبَيِّنُ

لَكَ نَصْرَهُ وَيُؤْمِنِينَ^(٥)) .

والعلم اللدني ثمرة العبودية والمتابعة والصدق مع الله والإخلاص له ، وبذلك

الجهد في تلقى العلم من إشكابة رسوله ومن كتابه وسنة رسوله وكمال

الانقياد له ، وأما علم من أعرض عن الكتاب والسنة ولم يتقيد بهما فهو من

لَدُنْ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ ، فهو لدني لكن من لدن من ؟ وإنما يعرف كون العلم

(١) الآية ١٠٥ سورة الكهف

(٢) كلما . والأولى : ما من لدنه ، قال (لدن) الغالب جرهما من

(٣) الآية ٨٠ سورة الاسراء

(٤) هذه العبارة مقحمة هنا . ويظهر أنها كانت مؤخره عن الآية وأنه كان لما خبر سقط

(٥) الآية ٦٢ سورة الأفعال

لِدُنْيَا رُوحَانِيًّا بِمُوَافَقَتِهِ لَمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَبِّهِ
عَزَّ وَجَلَّ . فَالْعِلْمُ اللَّدُنِّيُّ نَوْعَانِ : لِلدُّنْيَا رَحْمَانِيٌّ ، وَلِلدُّنْيَا شَيْطَانِيٌّ وَبُطْنَانَوِيٌّ ^(١)
وَالْمَحَلُّ ^(٢) هُوَ الْوَحْيُ ، وَلَا وَحْيَ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وقول المشايخ : العلم اللَّدُنِّيُّ إِسْنَادُهُ وَجُودُهُ ، يَعْنِي أَنَّ طَرِيقَ هَذَا الْعِلْمِ وَجْدَانُهُ ،
كَمَا أَنَّ طَرِيقَ غَيْرِهِ هُوَ الْإِسْنَادُ ؛ وَإِدْرَاكُهُ عِيَانُهُ ^(٣) ، يَعْنِي أَنَّ هَذَا الْعِلْمَ لَا يُوْجَدُ
بِالْفِكْرِ وَالِاسْتِنْبَاطِ ، وَإِنَّمَا يُوْجَدُ عِيَانًا وَشُهُودًا ؛ وَنَعْتُهُ حَكْمُهُ ، يَعْنِي
أَنَّ نَعْوَتَهُ لَا يُوْصَلُ إِلَيْهَا إِلَّا بِهِ فَهِيَ قَاصِرَةٌ عَنْهُ . يَعْنِي أَنَّ شَاهِدَهُ مِنْهُ
وَدَلِيلُهُ وَجُودُهُ ؛ وَنَبِئَتُهُ ^(٤) لِمَيَّتِهِ ، فَبِرَهَانِ الْإِنِّ فِيهِ هُوَ بَرَهَانُ اللَّيْمِ ، فَهُوَ
الدَّلِيلُ وَهُوَ الْمَدْلُولُ ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْغَيْبِ حِجَابٌ بِخِلَافِ مَا
دُونَهُ مِنَ الْعُلُومِ .

وَالَّذِي يَشِيرُ إِلَيْهِ الْقَوْمُ هُوَ نُورٌ مِنْ جَنَابِ الشُّهُودِ بِمَجْرَدِ أَقْوَى الْحَوَاسِّ
وَأَحْكَامِهَا ، وَتَقْرِيرِ لِمَا حَبَّهَا مَقَامُهَا . فَيَرَى الشُّهُودُ بِتَوْرِهِ ، وَيَفْنِي مَا سِوَاهُ
بِظُهُورِهِ . وَهَذَا عِنْدَهُمْ مَعْنَى الْحَدِيثِ الرَّبَّانِيِّ : « فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتَ سَمْعَهُ
الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ ، فَبِي يَسْمَعُ ، وَبِي يَبْصُرُ » .
وَالْعِلْمُ اللَّدُنِّيُّ الرَّحْمَانِيُّ هُوَ ثَمَرَةُ هَذِهِ الْمُوَافَقَةِ وَالْمَحَبَّةِ الَّتِي أَوْجَبَهَا التَّقَرُّبُ

(١) كَذَا . وَكَانَتْ نَسْبَةٌ إِلَى بَطْنِ أَيْ مِنْ بَطْنِ مَحَابِيهِ ، وَهَذَا نَجْمُهُ عَلَى نَسَبِ شَيْطَانِيٍّ ، وَالتَّيَاسِ بَطْنِيٍّ .
وَقَدْ يَكُونُ الْأَصْلُ : بَطْنَانِيٌّ بِمَعْنَى الْبَاءِ نَسَبُهُ إِلَى بَطْنَانٍ جَمْعُ بَطْنٍ ، وَالنَّسَبُ إِلَى الْجَمْعِ عَلَى لَفْظِهِ جَائِزَةٌ
عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ

(٢) فِي الْأَمْثَلِينَ : « الْمَحَلُّ » وَيُظْهِرُ أَنَّهُ مَعْرُوفٌ عَمَّا أَثْبَتَ . وَيُرَادُ بِالْمَحَلِّ مَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي تَحْيِيزِ الْمَصْحُوحِ
مِنْ غَيْرِهِ

(٣) كَذَا فِي ٢ . وَفِي ب : « عَنَانِيَّةٌ »

(٤) الْآيَةُ : الثَّبُوتُ وَالتَّحَقُّقُ لِنَسَبَةٍ إِلَى إِنْ تَوَكَّدَ ، وَالْعَلِيَّةُ : الْمَعْلُومَةُ نَسَبِيَّةٌ إِلَى لَمْ . وَقد دَخَلَ
هَذَانِ الْاسْتِعْمَالَانِ فِي الْبَرَهَانِ الْإِنِّيِّ وَالْبَرَهَانِ النَّاسِيِّ فِي الْمُنَاطِقِ فِي مَبَاهِثِ الْقِيَاسِ .

بالتوافل بعد الفرائض. والدنئى الشيطانى هو ثمرة الإعراض عن الوحي بحكم الهوى . والله المستعان .

وَالْعَلَمُ - بالتحريك - ، الأثر الذى يُعلم به الشيء كَعَلَمِ الطَّرِيقِ ، وَعَلَمِ الْجَيْشِ . وَسَمَى الْجَبَلَ عَلَمًا لذلك . وقرئ : (وَإِنَّهُ لَعَلَمٌ لِّلسَّاعَةِ ^(١)) .
وَالْعَالَمُ : اسم للفلك وما يحويه من الجواهر والأعراض . وهو فى الأصل اسم لما يُعلم به كَالخَاتَمِ لما يُختم به . فالعالم آلة فى الدلالة على موجدِهِ وخالِقِهِ ، ولهذا أحالنا عليه فى معرفة وَحْدَانِيَّتِهِ فقال : (أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٢)) .

وَأَمَّا جَمْعُهُ فَلأنَّ كُلَّ نوع من هذه الموجودات قد يُسَمَّى عالمًا . فيقال : عالم الإنسان ، وعالم النار . وقد روى : إِنَّ لِلَّهِ بَضْعَةَ عَشَرَ أَلْفَ عَالَمٍ .
وَأَمَّا جَمْعُهُ جَمْعُ السَّلَامَةِ فلكون النَّاسِ فى جملتهم . وقيل : لأنَّما جُمِعَ به هذا الجمع لأنَّه عُنِيَ به أصناف الخلائق من الملائكة والجن والإنس دون غيرها ، رَوَى هذا عن ابن عَبَّاسٍ رضى الله عنهما . وقال جعفر بن مُحَمَّدٍ الصَّادِقُ : عَنِ بِهِ النَّاسُ ، وجعل كُلَّ واحد منهم عَالَمًا . وقال : العالم عالمان : / الكبير وهو الْعَلَمُ بما فيه ، والصَّغِير وهو الإنسان لأنَّه على هيئة الْعَالَمِ الكبير ، وفيه كُلُّ ما فيه ، وقوله : (وَأَنَّى قَضَلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ^(٣)) أى عَالَمِي زَمَانِهِمْ . وقيل : أراد فضلاء زَمَانِهِم الذين يجرى كُلُّ واحد منهم مجرى عَالَمٍ .

١
٢٦١

(١) الآية ٦١ سورة الزخرف . وهذه القراءة هى قراءة الأعمش كما فى الإصحاح . وقراءة الجمهور : « لعلم » بكسر العين وسكون اللام
(٢) الآية ١٨٥ سورة الأعراف
(٣) الآية ١٢٢ سورة البقرة

٣٧ - بصيرة في علن وعلو

عَلَنَ الْأَمْرُ وَعَلَنَ وَعَلِنَ يَعْلِنَ وَيَعْلُنَ وَعَلَّنَ عَلَّنَا وَعَلَانِيَّةً واعتلن : ظهر . وأعلنته وأعلنت به . وعَلَّنْته : أظهرته . والعلان والمالنة والإعلان : المجاهرة . قال تعالى : (يَعْلَمُ مَا يُبْسِرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ^(١)) ، وقال تعالى : (ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ^(٢)) ورجل عَلَنَة كَهَمْزَة : لا يكتم سرًّا . وعُلُو الشيء وعُلُوهُ وعِلْوُهُ وعِلَاوَتُهُ وعَالِيَّتُهُ : أرفعه . وقد علا عُلُوًّا فهو عَلِيٌّ ، وَعَلِيٌّ كَرَضَى : سما . وقيل بالفتح في الأمانة والأجسام أكثر ، قال تعالى : (عَلِيَّهِمْ ثِيَابٌ مِّنْ سُنَدُسٍ ^(٣)) . وعَلَاه وعلا به واستعلاه وأعلواه وأعلاه وعَلَّاه وعَلَّاه وعَلَّى به : صعدته . والعَلَاء : الرُفْعَة . علا النهار : ارتفع كاعتلى ^(٤) واستعلى . والعُلُوَّى والسُّفْلَى : المنسوب إليهما . وصار عَلِيٌّ ^(٥) لا يستعمل إلَّا في المحمود ، قال : (تَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ^(٦)) والعَلِيٌّ : الرفيع القَدْرُ ، وإذا وُصف تعالى به فمعناه أنه يعلو أن يحيط به وصف الواصفين بل علم العارفين ، وعلى ذلك : (تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ^(٧)) (تَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ^(٨)) . وتخصيص لفظ . تعالى للمبالغة لا على سبيل التكلف كما يكون من البشر .

(١) الآية ٧٧ سورة البقرة . . وفرد في مواطن أخر

(٢) الآية ٩ سورة نوح . . (٣) الآية ٢١ سورة الانعام

(٤) في الأصلين : « فاعتلى » وبا أثبت من القاموس .

(٥) في الأصلين : « علا » والمبالغة مقتضية بسبب ذلك الاختصار للمخل لكلام الراغب . وعبارته :

وقيل : إن علا يقال في المحمود والمنموم ، وعلى لا يقال إلا في المحمود «

(٦) الآية ٤٣ سورة الاسراء

(٧) الآية ١٩٠ سورة الاعراف . وفرد في مواطن أخر (٨) الآية ١٠٠ سورة الانعام

والأعلى : الأشرف . والاستعلاء يكون لطلب العلو المذموم ويكون لطلب الرفعة ، قال تعالى : (وَقَدْ أَقْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى ^(١)) وهذا يحتمل الأمرين ، وقوله : (سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ^(٢)) أى أعلى من أن يُقَاسَ به أو يُعتبر بغيره . وقوله : (خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ^(٣)) جمع تأنيث الأعلى ، والمعنى هى الأشرف ^(٤) والأفضل بالإضافة إلى هذا العالم . وقوله : (إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ ^(٥)) قيل جمع عِلَّى : مكان فى السماء السابعة يصعد إليه أرواح المؤمنين ، وقيل : هو اسم أشرف الجنان كما أن سَجِّين ^(٦) اسم شرّ مواضع النيران ، وقيل : بل ذلك على الحقيقة اسم سكاّنها ، وهذا أقرب فى العربية ، إذ كان هذا الجمع يختص بالناطقين . قال ^(٧) : والواحد عِلَّى نحو بطيخ . ومعناه : إن الأبرار لى جملة هؤلاء فيكون ذلك كقوله : (فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ^(٨)) والعُلَى تصغير ^(٩) عالية ، وصارت فى العرف اسما للرفعة ، والجمع : العلالى .

وتعالى النهار وحرّه : ارتفع . وإذا أمرت منه قلت : تعالى بالفتح ، وللمرأة : تعالى ، قال تعالى : (فَتَعَالَيْنِ أُمْتَعُنَّ وَأَسْرُحْكُنَّ ^(١٠)) ، وقال تعالى : (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ ^(١١)) . وتعالى ^(١٢) : علا فى مهلة ، والمرأة من نفاسها ومرضها : خرجت سالمة . وأتيته من علّ بضم اللام وكسرها ومن جلا ، ومن عال ، أى من فوق .

-
- (١) الآية ٦٤ سورة طه (٢) أول سورة الأعلى (٣) الآية ٤ سورة طه
(٤) كذا وقد تبع الراغب فى هذه العبارة . والواجب فى العربية : الشرق والغرب ، إذ المطابقة هنا واجبة
(٥) الآية ١٨ سورة المطففين
(٦) كذا ، وتراه ممنوعا من الصرف وكأنه لوحظ فيه أنه اسم للجملة فاجتمع فيه : العلمية والتأنيث وفى الراغب : « سجين » وهو أولى ، وهو الموافق لما فى التنزيل حيث جاء فيه مصروفا
(٧) كذا يريد الراغب فإن هذا كناية (٨) الآية ٦٩ سورة النساء
(٩) لا يريد التصغير الاصطلاحي بل يريد الصغر فى المعنى (١٠) الآية ٢٨ سورة الأحزاب
(١١) (١٢) فى الأصلين : « تعالى » ، وما أتيت من التاموس . (١١) سورة الأنعام

٣٨ - بصيرة في عم وعمد

والعمّ : أخو الأب ، والجمع : أعمام وعمومة وأعمّ . وجمع الجمع : أعمّمون . وهي عمّة . والمصدر العمومة . وما كنت عمّا ولقد عممت . ورجل معمّ ومعمّ : كثير الأعمام . والعِمامة معروف ^(١) ، والبيضة والمغفر ^(٢) . واعتّم وتعمّم واستعم . وهو حسن العِمّة أى الاعتماد . وعمّم : سوّد . وكلّ ما اجتمع وكثر عييم ، بالجمع : / عمّم ، والاسم العمّم . وعمّ عموماً : شمل الجماعة . وقد عمّمهم بالعطاء . وهو مِعَمّ : خير يعمّ بخيره .

ب
٢٦١

عمّدت للنشء أعيد عمداً : قصدت له . وفعلت ذلك عمداً على عين ، وعمّد عين ، أى بجّد ويقين ، قال خفاف بن نُدبة فإنّك تُخَيِّلُ قد أصيب صميمها فعَمِّداً على عين تيمّمت فالكا ^(٣) والعمود : عمود البيت ، وجمع القلّة : أعمدة ، وجمع الكثرة : عمّد بضمتين ، وعمّد بفتحيتين . وقرأ أبو بكر عن عاصم ، وحمزة والكسائي وخلف : (في عمّد مُمدّدة ^(٤)) بضمتين ، والباقون (في عمّد) بفتحيتين . وقول النابغة الذببائي يذكر سليمان عليه السلام : وخيَّسَ الجنّ إني قد أذنت لهم يبنون تدنُّر بالصُّفاح والعمّد ^(٥)

(١) أى شيء معروف
(٢) الخيل : الفرسان ، وصمم الخيل مقدم الفرسان ، ويريد به معاوية بن عمرو أمّا الخنساء ، ويريد بمالك - يد بنى شمع من فزارة ، يقول : إن قتل الرئيس منا قد تحريت أن ألقى في الحرب هذا الرجل من الأعداء ، وانظر الخصائص : ١٨٦ / ٢
(٣) الآية ٩ سورة الممزة
(٤) من قصيدة له في ملح النملان بن النذر ، وقوله :

ولا أرى فاعلاً في الناس يشبهه ولا أحاشي من الأقوام من أحد
إلا سليمان إذ قال للملك له قم في البرية فاحدها عن الفند
وقوله : « خبيس » أى ذلل . والصفاح : حجارة عراض . والممر : مدينة في الشام

قيل : إِنَّ العمدَ أساطين الرُّخام . وقال ابن عرفة في قوله تعالى : (رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ^(١)) العَمَد : جمع عِمَاد ، قال : وليس في كلام العرب فِعَالٌ يجمع على فَعَلٍ غير عِمَاد وَعَمَد ، وإِهَاب ^(٢) وَأَهَبَ ، أى خلقتها مرفوعة (بلا عمد ترونها ^(٣)) ، وقيل : لا ترون تلك العمد وهي قدرة الله تعالى ، وقيل : لا يحتاجون مع الرؤية إلى الخبر .

وقوله تعالى : (إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ^(٤)) ، قال الفراء : كانوا أهل عَمَد ينتقلون إلى الكلأ حيث كان ، ثم يرجعون إلى منازلهم . ويقال لأهل الأُخْبِيَةِ : أهل الْعِمَاد . وقيل : ذات الطُّول والبناء الرفيع . والعماد : الأبنية الرفيعة ، يذْكُر ويؤنَّث ، قال عمرو بن كلثوم :

ونحن إذا عِمَادُ الْحَيِّ نَحَرْتُ عَلَى الْأَحْفَاضِ نَمْنَعُ مِنْ يَلِينَا ^(٥)
الواحدة : عِمَادَةٌ . وهو رفيع العماد ، أى منزله مُعَلَّمٌ لثرائره .

(١) الآية ٢ سورة الرعد

(٢) الإهاب : الجلد مطلقاً أو ما لم يدغ

(٣) العبارة في اللسان : « بعمد لا ترونها »

(٤) الآية ٧ سورة النجر

(٥) البيت من معلقته . والأحفاض : الأمصة واحدها ، حفص

٣٩ - بصيرة في عمر وعمق وعمل

العِمارة : ضدّ الخراب . عَمَر أَرْضَهُ يَعْمُرُهَا فَعَمَرَتْ هِيَ . ومكانٌ معمور وعامر ، قال تعالى : (وَالْبَيْتُ الْمَعْمُورُ ^(١)) ، وهو بيت في السماء الرابعة حيال ^(٢) الكعبة يطوف عليه الملائكة ، وفي كلّ سماء بيتٌ بجياله . والعُمُر والعُمر اسمٌ للمدة عِمارة البدن بالحياة ، فهو دون البقاء . فإذا قيل : طال عمره فمعناه عِمارة بدنه بروحه . وإذا قيل : بقاءه فليس يقتضى ذلك ، لأنّ البقاء ضدّ الفناء . ولفضل البقاء على العمر وُصف الله تعالى [به] ^(٣) وقلّما وصف بالعمر . والتعمير إعطاء العمر ^(٤) بالفعل أو بالقول على سبيل الدعاء ، قال تعالى : (وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ ^(٥)) . والعُمُر والعُمر واحد ، لكن خُصّ القَسَمُ بالفتوحة نحو : (لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ^(٦)) . وعَمَرَك اللهُ أى سَأَلْتُ اللهَ عَمْرَكَ ، وخُصّ هاهنا لفظ . عَمَرُ لَمَّا قُصِدَ به قَصْدُ الْقَسَمِ . والاعتبار والعُمرة : الزيّارة الّتي فيها عِمارة الود . وجُعِلَ في الشريعة للقصْدِ المخصوص . وكذلك الحجّ .

وقوله : (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ ^(٧)) إمّا من العِمارة الّتي هي حفظ البناء ، أو من العُمرة الّتي هي الزيّارة ، أو من قولهم : عَمَرْتَ بمكان كذا أى أَقَمْتَ بِهِ . والعِمارة أَخَصُّ من القبيلة ، وهى اسمٌ لجماعة بهم

(٢) أى إزاءها .
(٤) في الأصلين : « للمعمر » وما أثبت من الرابع
(٦) الآية ٧٢ سورة الحجر

(١) الآية ٤ سورة الطور
(٣) زيادة من الرابع
(٥) الآية ٦٨ سورة يس
(٧) الآية ١٨ سورة التوبة

عمارة المكان . والعَمَار : ما يضعه الرئيس على رأسه عمارة لرياسته وحفظاً لها ، ريحاناً كان أو عمامة . وإنَّ مُسَمَّى الرِّيحَانِ من دون ذلك عَمَارًا فاستعاره .

الْعَمَقُ - بالضم وبضمتين - : قعر البشر ونحوها . عَمَّقَ - ككرم - عَمَاقَةً . وبشر عميقة ، وما أبعد عَمَاقَتِهَا ، وما أعمقها ، قال تعالى : (مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ^(١)) . وَعَمَّقَ ^(٢) النظر في الأمر . وتعمَّق في كلامه : تَنطَع .

^١
٢٦٢ والعمل : المهنة والفعل ، وقيل / : أَخَصَّ مِنْهُ ، لَأَنَّ الفعل قد ينسب إلى الحيوانات التي يقع منها ^(٣) بغير قصد وإلى الجمادات أيضاً ، والعمل قلماً ينسب إليها ، والجمع : أَعْمَال . عَمِلَ - كفَرَحَ - وَأَعْمَلُهُ واستعمله ، وأَعْمَلَ رَأْيَهُ وآتَاهُ واستعمله : عَمِلَ بِهِ . وَرَجُلٌ عَمِلٌ وَعَمُولٌ : ذو عمل .

والعمل يستعمل في الأعمال الصالحة والسيئة ، قال تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ^(٤)) ، وقال : (الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ^(٥)) . وقوله : (وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا ^(٦)) [هم] ^(٧) المولودون ^(٨) عليها . وَالْعَمَلَةُ وَالْعُمْلَةُ والعمالة مثلثة العين : أَجْرُ الْعَمَلِ .

(١) الآية ٢٧ سورة الحج . والفج العميق : البعيد

(٢) أي بالغ فيه

(٣) في الأصلين : « فيها » وما أثبت من الراجح

(٤) الآية ٢٥ سورة البقرة . وورد في مواطن أخر

(٥) الآية ٤ سورة المتكوت

(٦) الآية ٦ . سورة التوبة

(٧) في الراجح : « المولودون »

٤٠١ - بصيرة في عمه وعمى وعن

العمه - محرّكة - : التردّد في الضلالة ، والتحير في منازعة أو طريق ،
أو ألا يعرف الحجّة . عمه - كضرح ومنع - عمها وعمها وعموها وعمومة
وعمّاناً ، وتعامه فهو عمه وعامه ، والجمع : عمّهون وعمّه . قال تعالى : (في
طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ^(١)) .

عمى - كرضى - ذهب بصره كله . وكذا اعمأ يعمأ إعمياء ، وقد
يشدّد ^(٢) الياء ، فهو أعمى وعم من عمى وعمّة وعميان ، وهى عمياء
وعميّة وعميّة . وعمّه تعمية : صيره أعمى ، ومعنى الكلام : أخفاه .
والعمى أيضاً : ذهاب بصر القلب . والفعل والصيغة كما تقدّم في غير
أفعال ، وتقول : ما أعماه في هذه دون الأولى . وتعمى : أظهره . ومن الأوّل
قوله تعالى : (عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ^(٣)) ، ومن الثانى ما ورد من ذمّ
العمى نحو قوله تعالى : (صُمُّ بُكْمٌ عُمَى ^(٤)) ، بل لم يعدّ تعالى افتقار البصر
في جنب افتقار البصيرة عمى حين قال : (فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ
وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّلُوبِ ^(٥)) .

وقوله تعالى : (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ
سَبِيلًا ^(٦)) فالأوّل اسم الفاعل ، والثانى قيل : هو مثله ، وقيل : هو أفعل من

(١) الآية ١٥ سورة البقرة . وورد في مواطن أخر

(٢) أى يقال : اعمأ . وفي التاج : « قال الصاغاني : وهو تكلف غير مستعمل »

(٣) أول سورة عبس

(٤) الآيتان ١٨ ، ١٧ سورة البقرة

(٥) الآية ٤٦ سورة الحج

(٦) الآية ٧٢ سورة الاسراء

كلذا الذى للتفضيل ، لأن ذلك من فقدان البصيرة . ومنهم من حمل الأول على عمى البصيرة والثانى على عمى البصر ، وإلى هذا ذهب ^(١) أبو عمرو ، فأمال الأول لما كان من عمى القلب ، وترك الإمالة فى الثانى لما كان اسماً ، فالاسم أبعد من الإمالة . وقوله : (وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ^(٢)) ، و (قَوْمًا عَمِينَ ^(٣)) ، (وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمًى ^(٤)) ، (وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا ^(٥)) محتمل لعمى البصر والبصيرة جميعاً . وعَمًى عليه الأمر : اشتبه حتى صار بالإضافة إليه كالأعمى ، قال تعالى : (فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ ^(٦)) .

وعَنْ يرد على ثلاثة أوجه :

١ - يكون حرفاً جارياً . ولها عشرة معان :

١ - المجاوزة : سافرت عن البلد .

٢ - البذل : (لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ^(٧)) .

٣ - الاستعلاء : (فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ ^(٨)) ، أى عليها .

٤ - والتعليل : (وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ ^(٩)) .

٥ - ومرادفة بَعْدَ : (عَمَّا قَلِيلٍ لِيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ ^(١٠)) .

(١) الذى فى البحر المحيط ٦/٦٤ أن قراءة أبى عمرو تخرج أن الأول من عمى البصر فهو وصف لا يتعلق به شيء ، والثانى من عمى القلب فهو فعل تفضيل وكما له بتقدير (من) فليس الله فى النهاية فكانت أبعد عن الإمالة بخلاف الأول فأنه فى النهاية فقبلت الإمالة

(٣) الآية ٦٤ سورة الأعراف	(٢) الآية ٤٤ سورة فصلت
(٥) الآية ٩٧ سورة الاسراء	(٤) الآية ١٣٤ سورة طه
(٦) الآية ٤٨ ، ١٣٣ سورة البقرة	(٦) الآية ٦٦ سورة القصص
(٩) الآية ١١٤ سورة التوبة	(٨) الآية ٣٨ سورة محمد
	(١٠) الآية ٤ سورة المؤمنون

٦ - الظرفية . * ولا تك عن حمل الرِّبَاة وانيأ^(١) *

بدليل : (وَلَا تَنِيَّاءَ فِي ذِكْرِي^(٢)) .

٧ - مرادفة من : (وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ^(٣)) .

٨ - مرادفة الباء : (وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى^(٤)) .

٩ - الاستعانة : رميت عن القوس ، أى^(٥) به ، قاله ابن مالك .

١٠ - الزائدة للتعويض عن أخرى محذوفة ، كقوله :

أَتَجْرِعُ إِنْ نَفْسُ أَتَاهَا حِمَامُهَا فَهَلَّا أَلَى عَنْ بَيْنِ جَنْبَيْكَ تَدْفَعُ^(٦)

أى تدفع عن ألى بين جنبيك . فحذفت . (عن) من أول الموصول وزيدت بعده .

ب - ويكون مصدرياً وذلك فى عنعنة تميم ، يقولون / : فى أعجبني أن
تفعل : عن تفعل كذا .

ج - ويكون اسماً بمعنى جانب : من عن يميني مرةً وأماي^(٧)

وكقول الآخر : عن يميني مرّت الطير سُنْحًا^(٨)

(١) صدره : وأمس سرّة الحلى حيث لقيتهم

والرباغة يحوم الحماله وهى الدية يملها قومٌ عن قوم . وهو من قهيدة للأعشى . يمون

(٢) الآية ٤٢ سورة طه . وقد ساق الآية عقب الشعر ليفيد أن الونى يتعدى بى كما فى الآية .

(٣) الآية ٢٥ سورة الشورى (٤) الآية ٣ سورة النجم

(٥) فى التاج : « كذا فى النسخ . والصواب أى بها » وفى القاموس أن القوس قد تذكر .

(٦) لرجل من محارب يمزى ابن عم له على ولده (جامع الشواهد) (٧) صدره : فلقد أراى للرباح درية

وهو لقطرى بن الفجاءة . والدريّة : البير يستتر وراءه صاحبه ليرمى الصيد ، والحلقة يتعلم عليها

الطمن . وانظر شواهد الفنى السبوطى . ١٥٠

(٨) صجره : وكيف سنوح واليمين قطع

٤١ - بصيرة في عنت وعند وعنق

الْعَنْتَ : الإثم . وقد عَنَتَ الرَّجُلُ - كفرح - قال الله تعالى : (عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ^(١)) ، وقوله تعالى : (ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنْتَ مِنْكُمْ^(٢)) .
يعنى الفجور والزنى . والعَنْتَ أيضاً : الوقوع فى أمر شاق . وأَكَمَّةٌ عُنُوتٌ وَعُنُوتٌ : شاقَّةُ المَصْعَدِ .

وَعَنْتَ عنه : أعرض . وجاءنى متعنناً : إذا جاء يطلب زلتك . وأعنته : أوقعه فى العنت ، قال الله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ^(٣)) .

وعند معناه حضور الشيء ودنوه . وفيها ثلاث لغات : عند وعند وعُند : وهى ظرف فى المكان والزمان ، تقول : عند الليل ، وعند الحائط . إلا أنها ظرف غير متمكن ، لا تقول : عندك واسع بالرفع . وقد أدخلوا عليها من حروف الجر من وحدها كما أدخلوها على لَدُنْ ، قال الله تعالى : (رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا^(٤)) ، وقال سبحانه : (مِنْ لَدُنَّا^(٥)) ولا يقال : مضيت إلى عندك ولا إلى لدنك . وقد يُغَرَى^(٥) بها ، تقول : عندك زيداً أى جُذِه . وقال ابن عباس : العِند والعِند والعُند : الناحية ، ومنه قولهم : هو عند فلان ، إلا أن هذا لا يستعمل إلا ظرفاً إلا فى موضع ، وهو أن يقال : هذا عندى كذا فيقال : وَلَكَ^(٦) عند ؟ أو يراد به القلب والمقول

(٢) الآية ٢٥ سورة النساء

(٤) الآية ٦٥ سورة الكهف

(٦) فى الأساس : « أو لك »

(١) الآية ١٢٨ سورة التوبة

(٣) الآية ٢٤ سورة البقرة

(٥) أى تستعمل اسم فعل أمر

وقوله : (أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ^(١)) المراد به الزُّلْفَى والمنزلة . وقوله : (إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ ^(٢)) أى فى حكمك .

والعَنِيد والعُنُود ، قيل : بينهما فَرْقٌ ، لأنَّ العنيد الذى يعاند ويمخالف ، والعُنُود الذى يَعْنِدُ عن القصد ، وجمعه عُنْدَةٌ ، وجمع العنيد : عُنُودٌ .

والعُنُقُ والعُنُقُ والعَنِيقُ بمعنى ، والجمع : أعناق . قال تعالى : (فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ^(٣)) أى رؤوسهم .

والعُنُقُ : الجماعة من الناس . والأعناق : الأشراف والرؤساء ، وعلى هذا قوله تعالى : (فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ^(٤)) .

والمؤذنون أطول الناس أعناقاً ، أى أفضلهم أعمالاً ، أو أفضلهم جماعات ، وهم الشهداء لهم ، أو المراد الأشراف والرؤساء . ورؤى : إعناقاً بالكسر أى أشدهم إسراعاً إلى الجنة . وقيل غير ذلك .

(٢) الآية ٣٢ سورة الأنفال

(٤) الآية ٤ سورة الشعراء

(١) الآية ١٦٩ سورة آل عمران

(٣) الآية ١٢ سورة الأنفال

٤٢ - بصيرة في عنو وعوج

عَنَوْتُ فِيهِمْ عُنُوءًا وَعَنَاءً، وَعَنَيْتُ كَرَضِيَّتَ : صرّت أُسِيرًا . وَعَنَوْتُ لَهُ : خَضَعْتُ ، قَالَ تَعَالَى : (وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ^(١)) أَيْ خَضَعْتُ مُسْتَأْسِرَةً بَعْنَاءً . وَأَعْنَيْتُهُ : أَذَلَلْتُهُ . وَالْعَنُوءَةُ : الْأَمَمُ مِنْهُ ، وَالْقَهْرُ ، وَالْمُؤَدَّةُ ضِدًّا . وَالْعَوَانِي : النِّسَاءُ ؛ لِأَنَّهُنَّ يُظْلَمْنَ فَلَا يَنْتَصِرْنَ .
وَقُرِئَ : (لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُعْنِيهِ ^(٢)) أَيْ يَأْسِرُهُ ^(٣) وَيَذَلُّهُ .
وَالْمَعْنَى ^(٤) : إظهار ما تَضَمَّنَتْهُ اللفظ . مِنْ عَنَتِ الْقَرِيبَةُ : أَظْهَرَتْ مَا هِيَ .

والعوج : العطف عن حال الانتصاب . وقد عاج البعير بزمامه . وهو ما يُعَوِّجُ عَنْ أَمْرٍ يَهْمُ بِهِ ، أَيْ مَا يَرْجِعُ . وَالْعَوَجُ - مُحَرَّكَةً - يُقَالُ فِيهَا يُدْرِكُ بِالْبَصَرِ كَالْخَشَبِ الْمُنْتَصِبِ وَنَحْوِهِ ، وَالْعَوَجُ - بِكسْرِ الْعَيْنِ - فِيهَا يُدْرِكُ بِفِكْرٍ وَبِصِيرَةٍ كَالَّذِينَ وَالْمَعَاشِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عَوَجٍ ^(٥)) ، وَقَالَ : (الَّذِينَ يَصْلَوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَنْفَوْنَهَا عَوَجًا ^(٦))
وَقَدْ يَكُونُ فِي أَرْضٍ بَسِيطٍ . عَوَجٌ يَعْرِفُ تَفَاوُثَهُ بِالْبَصِيرَةِ .
وَالْأَعْوَجُ يُكْنَى [بِهِ] ^(٧) عَنْ مَيْبُتِ الْخَلْقِ .

(١) الآية ١١١ سورة طه

(٢) الآية ٣٧ سورة عبس . وقراءة الجيهور : « يفتيه »

(٣) الظاهر أن « يعنيه » : يجهمه وليس من عنا الواو بل من عنى الياء

(٤) هذا - في القاموس وغيره - من عنى الياء بمعنى قصد . وبمعنى الشيء المقصود منه . وقد تبع في هذا

الراغب ، وهو قد يتكلف في التخريج

(٥) الآية ٢٨ سورة الزمر

(٦) الآية ٥ سورة الأعراف والآية ١٩ سورة هود

(٧) زيادة من الراغب

٤٣ - بصيرة في عود

١
٢٦٣

عاد إليه يعود غودا / وعودة ومعاداً : رجع . وقد عاد له بعد ما كان أعرض عنه . والمعاد : المصير والمرجع . والآخرة معاد الخلق .

وقوله تعالى : (لِرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ^(١)) قيل : إلى مكة حرسها الله تعالى لأنها معاد الحجاج ، لأنهم يعودون إليها كقوله تعالى : (وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ^(٢)) وقوله تعالى : (فَاجْعَلْ أَفْتِدَاءَ مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ^(٣)) . وقيل : (لِرَادُّكَ) أى لباعثك ، (إِلَى مَعَادٍ) أى مبعثك في الآخرة .

وقوله تعالى : (أَوَلَتَعْمُدُونَ فِي مِلَّتِنَا^(٤)) أى لتصيرون إلى ملتنا ، لأن شعيباً - صلوات الله عليه - ما كان على الكفر قط . والعرب تقول : عاد على من فلان مكروه ، يريدون صار منه إلى . وقيل : (لَتَعْمُدُونَ) يا أصحاب شعيب وأتباعه ، لأن الذين اتبعوه كانوا كفارا ، فادخلوا شعيباً في الخطاب والمراد أتباعه .

وقوله تعالى : (وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا^(٥)) عند أهل الظاهر أن يقول ذلك للمرأة ثانياً فحينئذ تلزمه الكفارة . وعند الشافعي رحمه الله هو إمساكها بعد وقوع الظهار عليها مدة يمكنه أن يطلق فيها فلم يفعل . وعند أبي حنيفة - رحمه الله - العود في الظهار

(٢) الآية ١٢٥ سورة البقرة

(١) الآية ٨٥ سورة القصص .

(٣) الآية ٣٧ سورة إبراهيم

(٤) الآية ٨٨ سورة العنكبوت ، والآية ١٣ سورة إبراهيم

(٥) الآية ٣ سورة المجادلة

هو أن يجاء بها بعد أن ظاهر منها ، وقال بعض الفقهاء : المظاهرة هو يمين نحو أن يقول : امرأتى على كظهر أمى إن فعلت كذا ، فمتى فعل ذلك حنث ولزمه من الكفارة ما بينه الله تعالى في هذا المكان . وقوله : (ثُمَّ يُعْودُونَ لِمَا قَالُوا) ينحمله على فعل ما حلف له ألا يفعل ، وذلك كقولهم : فلان حلف ثم عاد ، إذا فعل ما حلف عليه .

قال الأخفش : قوله : (لِمَا قَالُوا) يتعلق بقوله ، (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) ، وهذا بقوى القول الأخير . قال : ولزوم هذه الكفارة إذا حنث كلزوم الكفارة المثبتة ^(١) في الحلف بالله والحنث في قوله : (فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ) ^(٢) .

وأعاد الشيء إلى مكانه ، وأعاد الكلام : ردده ثانياً ، قال تعالى : (سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى) ^(٣) . وهو مُعيد لهذا الأمر أى مطبق له . والمُعيد : العالم بالأمور الذى ليس بغُمر ^(٤) . والمُعيد : الأسد ، والفحل الذى قد ضُرب في الإبل مرات .

والعيد : واحد الأعياد ، ومنه الحديث : « إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا » . ويستعمل العيد لكل يوم فيه فرح وسرور ، ومنه قوله تعالى : (تَكُونُ لَنَا عِيداً لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا) ^(٥) . وإنما جمع بالياء وأصله الواو للزومها في الواحد . وقيل : للفرق بينه وبين أعواد الخشب .

(١) في الراسب : « البيت »

(٢) الآية ٨٩ سورة المائدة

(٣) الآية ٢١ سورة طه

(٤) هو الذى لم يجرب الأمور

(٥) الآية ١١٤ سورة المائدة

والعادة : الدَيْنَن . وأسماؤها تنيف على مائة وعشرين .

وعادَه واعتاده : صار عادةً له . ويقال : عُدَّ فإنَّ لك عندنا عوادا حسناً
— مثلثة العين — أى لك ما تحب .

والعود : المِسْنُ من الإبل ، والطريق القديم .

وهذا أَعَوَد عليك من كذا ؛ أى أنفع لك . وهو ذو صفح وعائدة ،
أى ذو عَطْف وتعطف .

٤٤ - بصيرة في عوذ وعور

عُذْتُ بِفُلَانٍ أَعُوذُ عَوْدًا وَعِيَاذًا وَمَعَاذًا أَيْ لَجأتُ (١) به .
وهو عِيَاذِي وَعَوْدِي - محرّكة - وَمَعَاذِي أَيْ مَلَجَيْتِي . وقرأتُ المَعُوذَتَيْنِ -
بكسر الواو - أَيْ (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ) و (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) .
والتعويد : الإعادة .

ب
٢٦٣

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين ويقول :
أَعُوذُ كَمَا بَكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ مِنْ شَرِّ السَّامَةِ (٢) وَالْهَامَةِ ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَةٍ ،
ويقول لهما : إِنَّ أَبَاكُمَا [إبراهيم] كان يعوذ بها لإسماعيل وإسحاق .
والتعويد والعُوذَةُ : [الرُقِيَّة] (٣) . وَتَعَوَّذْتُ بِهِ وَاسْتَعَذْتُ بِهِ .
ويقال : معاذَ الله ، أَيْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مَعَاذًا ، يجعلونه بدلًا من اللفظ . بالفعل لأنّه
مصدر . وإن كان غير مستعمل مثل سُبْحَانَ اللَّهِ . قال الله تعالى : (مَعَاذَ اللَّهِ
أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عَنْدهُ (٤)) أَيْ نَلْتَجِيءُ إِلَيْهِ وَنَسْتَعِيدُ (٥)
به أَنْ نَفْعَلَ ذَلِكَ . ويقال : مَعَاذَ اللَّهِ ، وَمَعَاذَ وَجْهِ اللَّهِ ، وَمَعَاذَ وَجْهِ اللَّهِ .

وَالْعَوْرَةُ : سَوَءُ الْإِنْسَانِ . وَأَصْلُهَا مِنَ الْعَارِ كَأَنَّهُ يَلْحَقُ بِظَهْرِهِ (٦)
عَارٌ أَيْ مَذْمُومٌ ، وَلِذَلِكَ سَمِيَتْ الْمَرْأَةُ عَوْرَةً ، وَمِنْهُ الْعَوْرَاءُ أَيْ الْكَلِمَةُ الْقَبِيحَةُ .

(١) كَذَا فِي الْأَصْلَيْنِ . وَالْمَأْوِثُ أَنْ يُقَالَ : لَجِئْتُ إِلَيْهِ ، وَقَدْ يَكُونُ ضَمُّ لَجِئْتُ مَعْنَى تَحَصَّنْتُ فَعْدَاهُ بِالْبَاءِ

(٢) لِلرَّادِ الْحَيَوَانَاتِ ذَاتِ السَّمِّ (٣) زِيَادَةُ اقْتِضَائِهَا السِّيَاقَ .

(٤) فِي الْأَصْلَيْنِ : « نَسْتَعِينُ » وَالتَّنَاسُبُ نَا أَنْتَبَ

(٦) كَذَا فِي الْأَصْلَيْنِ . وَفِي حَبَابَةِ التَّاجِ الثَّقُولَةِ عَنِ الْبَصَائِرِ : « يَظْهَرُهَا »

والعَوْرَةُ أيضاً والعَوَارُ : شَقَّ في الشيء ، كالثوب والبيت ونحوه ، قال تعالى :
(إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ)^(١) أى منحرفة ممكنة لمن أرادها . ومنه فلان يحفظ .
عَوْرَتُهُ ، أى خَلَلَهُ .

وقوله تعالى : (ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ)^(٢) أى نصف النهار ، وآخر النهار ،
وبعد العشاء الآخرة . وقوله : (الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ)^(٣)
أى لم يبلغوا الحُلُم .

والعَارِيَّة : فَعْلِيَّةٌ من العَارِ^(٤) ؛ لِأَنَّ اسْتِعَارَتَهَا تَجَلِبُ الْمَدْمَةَ وَالْعَارَ . وفي
المثل : قِيلَ لِلْعَارِيَّةِ : أَيْنَ تَذْهَبِينَ ؟ فَقَالَتْ : أَجْلِبُ إِلَى أَهْلِ مَدْمَةٍ وَعَارًا

(٢) الآية ٨ سورة النور

(١) الآية ١٣ سورة الأحزاب

(٣) الآية ٣١ سورة النور

(٤) في الرابع : « وقيل : هذا لا يصح من حيث الاشتقاق ، فإن العارية من الواو بدلالة تماورنا ،
والعارس من الياء لقولهم : عيرته بكذا »

٤٥ - بصيرة في عول وعوق وعوم وعون

عَالَ : جَارَ ومَالَ عن الحقِّ . وعَالَ الميزَانُ : جَارَ ونَقَصَ ، أَوْ زَادَ ، يُعُولُ وَيُعِيلُ ، وَأَمَرُ الْقَوْمَ : اشْتَدَّ وَتَفَاقَمَ ، وعَالَ الشَّيْءُ فَلَانًا : غَلَبَهُ وَثَقُلَ عَلَيْهِ وَأَهَمَّهُ . قَالَ تَعَالَى (ذَلِكَ أَذْنَى أَلَّا تَعُولُوا ^(١)) ، ومنه عَالَتْ الْفَرِيضَةُ : إِذَا زَادَتْ فِي الْقِسْمَةِ الْمَسْمُوءَةِ لِأَصْحَابِهَا بِالنَّصِّ . والعَوْلُ : مَا يَثْقُلُ مِنْ الْمَصِيبَةِ . وعَالَهُ : تَحَمَّلَ ثِقْلَهُ . وأَعَالَ : كَثُرَ عِيَالُهُ .

والعائقُ : الصَّارِفُ عَمَّا يَرَادُ بِهِ مِنْ خَيْرٍ . وعَاقَهُ وَعَوَّقَهُ واعتاقه . قَالَ تَعَالَى : (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ ^(٢)) .

العَوْمُ : السِّبَاحَةُ . والعامُ : الْحَوْلُ لِعَوْمِ الشَّمْسِ فِي بَرُوجِهَا ^(٣) ، والجمعُ : أَعْوَامٌ . وَيُسَوَّنُ عَوْمٌ تَوْكِيدًا . قَالَ تَعَالَى : (عَامٌ فِيهِ يُبَايِعُ النَّاسُ ^(٤)) قِيلَ يَبْعَثُ عَنْ الْجَدْبِ بِالسَّنَةِ ، وَعَمَّا فِيهِ رِخَاءٌ بِالْعَامِ ، وَقَالَ تَعَالَى : (فَكَلِّثْ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ^(٥)) .

والْعَوْنُ : الظَّهِيرُ ، يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ وَالْمَوْتُ . وَيَكْسُرُ أَعْوَانًا . وَالْعَوَيْنُ : اسْمٌ لِلْجَمْعِ . وَاسْتَعْنَتْهُ فَأَعَانَنِي ، قَالَ تَعَالَى (فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ ^(٦)) . وَالتَّعَاوُنُ وَالْأَعْتَوَانُ : إِعَانَةُ بَعْضِهِمْ بَعْضًا ، قَالَ تَعَالَى : (وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ^(٧)) . وَعَاوَنَهُ . مُعَاوَنَةٌ وَعِوَانًا ، وَالْإِسْمُ الْعَوْنُ وَالْمُعَانَةُ وَالْمَعُونَةُ وَالْمَعُونُ .

(٢) الآية ١٨ سورة الأحزاب

(١) الآية ٣ سورة النساء

(٣) في الأصلين : « بروجها » وما أثبت من الراجح

(٥) الآية ١٤ سورة المتكوير

(٤) الآية ٤٩ سورة يوسف

(٧) الآية ٢ سورة المائدة

(٦) الآية ٩٥ سورة الكهف

٤٦ - بصيرة في عهد وعهن

العَهْدُ : الأمان ، واليمين ، والمَوْثِقُ ، والذِّمَّةُ ، والحِطَافُ . والوصية . وقد عهدت إليه أى أوصيته ، قال تعالى : (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ ^(١)) .

وقوله تعالى : (لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ^(٢)) قال ابن عرفة : معناه ألا يكون الظالم إماماً . وقال غيره : العهد : الأمان ههنا . وقوله تعالى : (فَأَتُوا إِلَيْنِهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ ^(٣)) يعنى ميثاقهم ، وكذلك هو فى قوله تعالى : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ^(٤)) ، وقوله تعالى : (الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ^(٥)) .

والعهد : الضمان ، تقول ^(٦) : عهدت لى فلان فى كذا وكذا أى ضمنت له . ومنه قوله تعالى : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِي ^(٧)) أى بما ضمنتكم من طاعى (أوفى بعهدكم) أى بما / ضمنت لكم من الفوز بالجنة .

١
٢٦٤

وقوله صلى الله عليه وسلم : « إن حُسن العهد من الإيمان » أى الحِطَافُ . ورعاية الحرمة . . وقوله تعالى : (إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ^(٨)) المراد توحيد الله والإيمان به . .

(١) الآية ٦٠ سورة آل عمران

(٢) الآية ١٢٤ سورة البقرة

(٣) الآية ٤ سورة التوبة

(٤) الآية ٢٧ سورة البقرة

(٥) الآية ٩١ سورة النحل

(٦) فى الأصلين : « بقوله » والناسب ما أثبت

(٧) الآية ٨٧ سورة مريم

(٨) الآية ٤٠ سورة البقرة

والعهد الذى يكتب للولاة من عهد [إليه^(١)] : أوصاه .
 والعهد : المنزل الذى لا يزال القوم إذا انتَوَوْا^(٢) عنه رجعوا إليه .
 والعهد : المطر بعد المطر . والعهد : الوفاء ، قال الله تعالى : (وَمَا وَجَدْنَا
 لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ^(٣)) .

والعَيْن : الصوف المصبوغ . والقطعة : عِهة ، والجمع : عُهُون . قال تعالى :
 (كَالْعَيْنِ الْمَفْقُوشِ^(٤))

(١) زيادة من التاموس .

(٣) الآية ١٠٣ سورة الأعراف

(٢) أى هملوا

(٤) الآية ٥ سورة الفارغة

٤٧ - بصيرة في عيب

الْعَيْبُ وَالْعَيْبَةُ وَالْعَابُ بمعنى واحد ، عاب المتاعُ : صار ذا عَيْبٍ ، وعَيْبته أنا ، يتعلّى ولا يتعلّى ، فهو مَعِيبٌ وَمَعْيُوبٌ أيضاً على الأصل ، قال الله تعالى : (فَارْذُتْ أَنْ أَعِيبَهَا^(١)) . والعائب : الخاثر من اللُّبْنِ ، وقد عاب السَّقاء . وتقول : ما فيه معابة ، ومَعَابٌ ، أى عَيْبٌ ، ويقال : موضعُ عَيْبٍ ، قال :

أنا الرجل الذى قد عبتموه وما فيه لعيابٍ مَعَابٌ

لأنَّ المفعول من ذوات الثلاثة^(٢) ، نحو كال يكيل ، إن أُريد به الاسم مكسور ، والمصدر مفتوح ، ولو فتحتهما أو كسرتهما في الاسم والمصدر جميعاً لجاز ، لأنَّ العرب تقول : المعاش والمعيش ، والمسار والمسير ، والمعاب والمعيّب . والمعائب : العيوب .

ورجل عَيَّابٌ أى يعيب الناس كثيراً . والهَاءُ للمبالغة .

وَالْعَيْبَةُ : ما يُجعل فيه الثياب ، والجمع : عَيْبٌ وعِيبَاتٌ وعِيبَابٌ .

(١) الآية ٧٩ سورة الكهف

(٢) يريد الفعل الأجوف الذى يصير عند الاستناد إلى تاء الفاعل على ثلاثة أحرف لسقوط عينه نحو بعث وهبت . وكلامه في الأجوف الباقي .

٤٨ - بصيرة في عير و (عيس) وعيش وعيل وعى

العير : القوم معهم الميرة ، وذلك اسم للرجال والجمال الحاملة للميرة ، وإن كان قد يستعمل في كل واحد منهما على حدة .

وعيسى إذا جعل عربياً أمكن أن يكون من قولهم : إبل عيس أى يبيض .

والعيش : الحياة المختصة بالحيوان . ويشق منه المعيشة لما يُعيش منه .

والعيل والعيلة والعُيول والعميل : الافتقار . عال يعيل فهو عائل ، قال تعالى : (وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً ^(١)) أى فقراً ، والجمع : عالة وعُيل وعيلى . وقوله تعالى : (وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغَى ^(٢)) ، أى أزال عنك فقر النفس ، وجعل لك الغنى الأكبر ، يعى ما أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : « الغنى غنى النفس » .

وعى بالأمر وعيى - كرضى - وتعايا واستغيا وتعيا : لم يهتد لوجه مراده ^(٣) ، أو عجز عنه ولم يطق إحكامه . وهو عيانٌ وعيابةٌ وعى وعيى ، والجمع : أعياءٌ وأعيياء قال تعالى : (وَلَمْ يَكُنْ يَخْلُقْهُنَّ ^(٤)) .

آخر حرف العين والحمد لله رب العالمين .

(٢) الآية ٨ سورة الضحى

(١) الآية ٢٨ سورة التوبة

(٣) في الأصلين : « بمزاده » وما أثبت موالق لا في القاموس .

(٤) الآية ٣٣ سورة الأحقاف .

البَابُ الْعِشْرُونَ

فى الكلم المفتحة بحرف الفين

وهى : الفين ، وغبر ، وغبن ، وغثو ، وغدر ، وغدق ، وغلو ، وغرّ ،
وغرض ، وغرف ، وغرق ، وغرم ، وغرى ، وغزل ، وغزو ، وغسق ، وغسل ،
وغشى ، وغض ، وغضب ، وغطش ، وغطا ، وغفر ، وغفل ، وغلّ ، وغلب ،
وغلظ. ، وغلف ، وغلق ، وغلم ، وغلو ، وغمّ ، وغمر ، وغمز ، وغمض ،
. وغنم ، وغنى ، وغور ، وغوض ، وغول ، وغيب ، وغير ، وغيط. ، وغى .

١ - بصيرة في الغين

وقد ورد على عشرة أوجه :

١ - حرف من حروف الهجاء ، مخرجه من أعلى الحلق جوار مخرج الخاء . والنمينة غَيْيٌ . والفعل غَيَّيْتُ غَيَّيْنَا حسنة وحسناً . والجمع : غَيُّونَ وأَغْيَانٌ وَغَيَّنَاتٌ .

٢ - اسم لعدد الألف في حساب الجُمَّل .

٣ - يكون بدلا من العين في نَشُوع^(١) وَنَشُوعٌ^(٢) ، وَارْمَعْلُ^(٣) وَاَرْمَعْلُ^(٤) .

٤ - / غَيْن العجز والضرورة . بعض الناس يجعل اللام والراء غَيْنًا فيقول : ما إلى الأَمِيغِ مِنْ سَبِيغٍ ، يريد : ما إلى الأمير من سبيل .

٥ - بمعنى الغيم ،

٦ - بمعنى الأشجار المتنفة بلا ماء .

٧ - بمعنى التغشبية ، يقال : غَيْن على قلبه غَيْنًا ، أي تغشته الشهوة .

٨ - بمعنى التغطية .

٩ - الغَيْن : العطش .

١٠ - الغين الأصلي ، كما في : غُرف ، وغُفر ، وفُرغ .

(١) النشوع والنشوخ : السموط والوجور . والسموط : ما يدخل في الألف ، والوجور : ما يدخل في الفم من الدواء

(٢) ارْمَعْل المبي : سال لعابه ، وكذلك ارْمَعْل

٢ - بمسيرة في غبر وغبن

يقال : هو غابر فلان ، أى بَقِيَتْهُمْ ، قال عُبيد الله بن عمر .

أنا عُبيد الله ينمبني عمرٌ خير قريش من مضى ومن غبر
بعد رسول الله والشيخ الآخر

وهو من الأضداد . تقول : أنت غابر غدا ، وذكرك غابر أبدا .
ومنه قيل : غُبرَ الحيف ، وغُبرَ اللبن وغُبرَّاته لبقاياه . وغُبرَ في الحوض
غُبرٌ ، أى بَقِيَّةٌ ماء .

وقوله تعالى : (إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ^(١)) يعنى فيمن طال أعمارهم ،
وقيل : فيمن بقى ولم يسر مع لوط . عليه السلام ، وقيل : فيمن بقى في
العذاب . وفى آخر : (وَأَهْلَكَ إِلَّا أُمَّرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ^(٢)) ، وفى وجه
آخر : (إِلَّا أُمَّرَأَتُهُ قَدَرْنَا لَهَا بُعْدَ السُّبُلِ^(٣)) .

والغبار : لما يبقى من التراب المُثار ، جُعِلَ على بناء الدخان والعُثان^(٤) .
ونحوهما من البقايا .

وقوله تعالى : (وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ^(٥)) كناية عن تغيّر الوجه
من الغم .

(١) الآية ٣٣ سورة النكبات

(٢) هو الدخان

(٣) الآية ١٧١ سورة الشعراء

(٤) الآية ٦٠ سورة الحجر

(٥) الآية ٤٠ سورة عبس

في بيعه غَبْنٌ وفي رأيه غَبْنٌ ، وقد غَبِنَ وغَبِنَ . وتقول : لحقته في تجارته غَبِينَةٌ . وغَبِنَ الشيءُ - كفَرَحَ - غَبْنًا وغَبْنًا : نسيه ، وأغفله . وغَبِنَ رأيه - بالنَّصب - غَبْنًا وغَبَانَةً : ضعف ، فهو غَبِينٌ ومغبون^(١) . وغَبِنَهُ في البيعِ يَغْبِنُهُ غَبْنًا وغَبْنًا : خدعه . وقد غَبِنَ فهو مغبون ، وتغابنوا : غَبَنَ بعضهم بعضًا .

وقوله تعالى : (ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ)^(٢) سُمِّيَ به لظهور الغَبْنِ في المبايعة المشار إليها بقوله : (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ)^(٣) وقوله : (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ)^(٤) ، وقوله : (إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا)^(٥) ، فَعَلِمَ أَنَّهم قد غَبِنُوا فيما تَرَكُوا من المبايعة ، وفيما تَعَاطَوْا من ذلك جميعاً . وسئل بعضهم عن يوم التغابن فقال : تبدو الأشياء لهم بخلاف مقاديرهم في الدنيا . وقيل سُمِّيَ يوم التغابن لأنَّ أهل الجنة تغيبُ أهل النار . والمَغَابِنُ : كلُّ مُنْتَهَنٍ من الأعضاء كالإبط . ونحوه .

(١) كذا ، واسم المفعول لا يأتي من المبنى للمفعل

(٢) الآية ٢٠٧ سورة البقرة

(٣) الآية ٩ سورة التغابن

(٤) الآية ٧٧ سورة آل عمران

(٥) الآية ١١١ سورة التوبة

٣- بصيرة في غثو وغدر وغلق وغدو

والغُثَاءُ والغُثَاءُ - كغراب وزُنَّار-: القَمَشُ^(١) ، والزُّبْدُ ، والهالك البالي من ورق الشجر المخالط. زَبَدُ السَّيْلِ . ويقال : فلان ماله غُثَاءٌ ، وعمله هَبَاءٌ ، وسعيه جُفَاءٌ^(٢) .

والغَدْرُ : الإخلال بالشئ وتركه . والمغادرة مثله . ، قال تعالى : (فَلَمْ نَغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا^(٣)) .

والماء الغَدَقُ : الكثير . وقد غَدِقت العين - كفروح - : غَزَرَتْ ، قال تعالى : (لَأَسْقِيَنَّكُمْ مَاءً غَدَقًا^(٤)) .

والغُلُوة - بالضم - : البُكْرَةُ ، وقيل : ما بين صلاة الفجر وطلوع الشمس . والغَدِيَّةُ والغَدَاةُ بمعناه ، والجمعُ : (غَدَوَاتٌ^(٥)) وغَدِيَّاتٌ وغَدَايَا وغُلُوٌّ . وقيل : لا يقال^(٦) : غدايا إلا مع عَشَايا للزدواج . وقوبل في التنزيل الغُلُوُّ بالآصال ، والغداة بالعِشْيَ .

والغَادِيَةُ : مَطَرَةُ الغَدَاةِ ، والسحابة تَنْشَأُ غُلُوةً . وفلان (يغاديه^(٧) ويرآوه ثم يغاديه ويكآوه) . وهو ابن غَدَاتَيْنِ : ابن يومين .

(١) هو جمع القماش ، وهو ما يجمع من هنا وهنا

(٢) الخفاء هنا الباطل .

(٣) الآية ١٦ سورة الحين

(٤) غَدَوَاتٌ وغَدُوٌّ جمع الغداة ، وغَدِيَّاتٌ وغَدَايا جمع الغدية . فلما جمع الغدوة فالغدى كما يؤخذ من اللسان .

(٥) هذا مبنى على أنه لم يرد في اللغة الغدبة

(٦) يغاديه ويرآوه ، أى يزوره في الغداة والعشي وهو وقت الرواح ، ثم يقد يقلب عليه فيغدو عليه ويكآوه ، أى يساهبه ويشاوه . وهذا من سجمات الأساس

٤ - بصيرة في غرب

الغَرْبُ : خلاف الشرق ، والمغرب : خلاف المشرق ، قال الله تعالى
(رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ^(١)) باعتبار الجهتين ، وَ (رَبُّ الْمَشَارِقِ
وَالْمَغَارِبِ ^(٢)) باعتبار الجهتين مطلق كل يوم . ولقيته مُغِيرَانِ الشمس
صَغْرَهُ / على غير مكبره كأنهم صَغَرُوا مَغْرِبَانَا ، والجمع : مُغِيرَانَات .
كأنهم جعلوا ذلك الحيز أجزاء كلما تصويت الشمس ذهب منها جزء
فجمعه على ذلك . والمغرب : السودان ^(٣) ، والمغرب : الحمران ^(٤) . وأسود
غريب ، أي شديد ، قال تعالى : (وَغَرَابِيبُ ^(٥) سُودٌ) ، السود ^(٥) بدل من
غرابيب ، لأنَّ تأكيد الألوان لا يتقدّم . وقيل التقدير : سود غرابيب سود .
والغريب : المغترب ، والجمع : الغرباء . والغرباء أيضاً : الأبعاد .
والغريب من الكلام : الغامض المضمي ^(٦) منه .

وفي الحديث ^(٧) : « بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى
للغرباء . قيل : ومن الغرباء يا رسول الله ؟ قال : الذين يُصَلِّحُونَ إِذَا
فَسَدَ النَّاسُ » . وروى الإمام ^(٨) بسنده ^(٩) أنه قال صلى الله عليه وسلم :

-
- (١) الآية ٢٨ سورة الشعراء
(٢) السودان : جمع أسود ، والحمران : جمع لحر
(٣) الأولى : « سود »
(٤) السود : « السود »
(٥) في الأصلين : « السود » . وفي التاموس (عثم) لأن العثم الغريب الغامض من الكلام بهم
العين وكسرها
(٦) روى مسلم والترمذي كما في الجامع الصغير باللفظ « إن الإسلام .. »
(٧) الظاهر أنه يريد الإمام أحمد بن حنبل في مسنده وفي الجامع الصغير الحديث عن مسند الإمام أحمد الآن
عن عبد الله بن عمرو ، والجامع الصغير لا يستوعب كل ما روى .
(٨) في الأصلين : « بسنده » .

« طُوبَى للغرباء . قالوا : يا رسول الله وَمَنْ الغرباء ؟ قال : الذين يزيدون إذا نقص الناس » ، فإن كان هذا الحديث محفوظاً بهذا اللفظ . فمعناه : الذين يزيدون خيراً وإيماناً وتقى إذا نقص الناس . والله أعلم .

وفى لفظ . قيل مَنْ الغرباء يا رسول الله ؟ قال : نَزَّاعٌ ^(١) القبائل . وفى حديث عبد الله بن عمرو أنه قال صلى الله عليه وسلم : « طُوبَى للغرباء . قيل : ومن الغرباء ؟ قال : ناس صالحون قليلٌ فى ناس سوء كثير ، مَنْ يبغضهم أكثرَ مَنْ يطيعهم » . وعند عبد الله بن عمرو أنه قال : « إن أحبَّ شئ إلى الله الغرباء . قيل : وَمَنْ الغرباء ؟ قال : الْفَارُونَ بدينهم يجتمعون إلى عيسى بن مريم يوم القيامة » . وفى حديث آخر : « بدأ الإسلام غربياً وسيعود غربياً كما بدأ فطوبى للغرباء . قيل وَمَنْ الغرباء يا رسول الله ؟ قال : الذين يُحِبُّونَ سُنَّتِي وَيَعْلُمُونَهَا النَّاسُ » .

فهؤلاء هم الغرباء المملوحون المغبوطون . ولقلبتهم فى الناس جداً سُمُوا غرباء . فإن أكثر الناس على غير هذه الصفات . فأهل الإسلام فى الناس غرباء ، وأهل العلم فى أهل الإسلام غرباء ، وأهل السنة الذين تميزوا بها من الأهواء والبدع فيهم غرباء ، والداعون الصابرون على أذى المخالفين لهم هؤلاء أشدَّ غرباً ^(٢) ، ولكن هؤلاء هم أهل الله فلا غربه عليهم ، وإنما غربتهم بين الأكثرين الذين قال الله فيهم : (وَإِنْ تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فى الْأَرْضِ يُضِلُّوكُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ^(٣)) فأولئك هم الغرباء من الله ورسوله ودينه ، وغربتهم هى الغربة الموحشة .

(١) النزاع : جمع نازع ، وهو الغريب الذى نزح من أهله وعشيرته أى بعد وغاب . وسيأتى للمؤلف شرحه
(٢) فى الأصلين : (غرباء)
(٣) الآية ١١٦ سورة الأنعام

فليس غريباً من تناعى دياره ولكن من تنابن عنه غريب^(١)

والغربة ثلاثة أنواع :

غربة أهل الله وأهل سنة رسوله بين هذا الخلق ، وهى الغربة التى مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم أهلها ، وأخبر عن الذين الذى جاء به أنه بدأ غريباً وأنه سيعود غريباً ، وأن أهله يصيرون غرباء ، وهذه الغربة قد تكون فى مكان دون مكان ، ووقت دون وقت ، وبين قوم دون غيرهم ، ولكن أهل هذه الغربة هم أهل الله حقاً لم يؤولوا إلى غير الله ، ولم يأنسوا^(٢) إلى غير رسوله ، وهم الذين فارقوا الناس أحوح ما كانوا إليهم . فهذه الغربة لأوحشة على صاحبها ، بل هو أنس ما يكون إذا استوحش الناس ، وأشد ما يكون وحشة إذا استأنسوا ، تولاه الله ورسوله والذين آمنوا ، وإن عاداه أكثر الناس وجفوه . ومن هؤلاء الغرباء من ذكرهم أنس فى حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم : « ألا أخبركم عن ملوك أهل الجنة ؟ قالوا : بلى يارسول الله . قال : كل ضعيف أغبر ذى طمرين^(٣) لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره » . وقال الحسن : المؤمن فى الدنيا كالغريب لا يجزع من ذلكها ، ولا ينافس فى خيرها^(٤) ، للناس حال وله حال .

ومن صفات هؤلاء التمسك بالسنة إذا رغب عنه^(٥) الناس ، وترك ما أحدثوه وإن كان هو المعروف عندهم . وهؤلاء هم القابضون على الجمر حقاً ، وأكثر الناس بل كلهم لا يثمنون لهم .

(١) « تناعى » كذا فى الأصلين . . والأولى : « تناعت »

(٢) فى الأصلين : « يأنسوا » والظاهر أنه محرف عما أثبت .

(٣) الطمر : النوب الخلق البالى . وفى القتح الكبير ٣٣٦/٢ برواية : كم من ذى طمرين لا يؤبه له

لو أقسم على الله لأبره .

(٤) فى الأصلين : « غيرها » ، والظاهر ما أثبت (٥) أى عن التمسك . والأولى « عنها » ، أى عن السنة .

ومعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : إنهم النُّزاع من القبائل : أن الله تعالى بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل الأرض على أديان مختلفة ، فهم بين عبَاد أوْثان ، وعبَاد نيران ، وعبَاد صلبان ، ويهود ، وصابئة ، وفلاسفة ، وكان الإسلام في أول ظهوره غريباً ، وكان من أسلم منهم واستجاب لدعوة الإسلام نُزاعاً من القبائل أحاداً منهم ، تفرَّقوا عن قبائلهم وعشائرهم ، ودخلوا في الإسلام ، فكانوا هم الغريباء حقاً ، حتى ظهر الإسلام وانتشرت دعوته ، ودخل النَّاس فيه أفوجاً فزالَت تلك الغُربة عنهم ، ثم أخذ في الاغتراب حتى عاد غريباً كما بدأ . بل الإسلام الحق الَّذي كان [عليه] رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه اليوم أشدَّ غربة منه في أول ظهوره ، وإن كانت أعلامه ورسومه الظاهرة مشهورة معروفة ، فالإسلام الحقيقي غريب جداً ، وأهله غريباء بين النَّاس .

وكيف لا يكون فرقة واحدة قليلة جداً غريبةً بين اثنتين وسبعين فرقة ذات أتباع ورياسات ، ومناصب وولايات ، لا يقوم لها سوق إلَّا بمخالفة ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ؟ وكيف لا يكون المؤمن السائر إلى الله على طريق المتابعة غريباً بين هؤلاء الذين اتبعوا أهواءهم ، وأطاعوا شُحهم ، وأعجب كلَّ منهم برأيه . ولهذا جُعِلَ له في هذا الوقت إذا تمسك بدينه أجرُ خمسين من الصَّحابة ، ففي سنن أبي داود من حديث أبي ثعلبة الخشني قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ^(١)) فقال : بل اثبتوا بالمعروف وتناهوا عن المنكر ، حتى إذا رأيت شُحاً مطاعاً ، وهوى متبعاً ، ودنيا مؤثرة ،

(١) الآية ١٠٥ سورة المائدة

وإعجاب كل ذي رأي برأيه ، فعليك بنفسك ودع عنك الغوام ، فإن من ورائكم أياما الصبر فيهن كمثل قبض على الجمر ، للعامل فيهم أجر خمسين رجلا يعملون بمثل عمله . قلت يارسول الله أجر خمسين منهم ؟ قال : أجر خمسين منكم . وهذا الأجر العظيم إنما هو لغرفته بين الناس ، والتمسك بالدين بين ظلمة أهوائهم . فإذا أراد أن يسلك هذا الصراط : فليوطن نفسه على قدح الجهال وأهل البدع وطعنهم عليه ، وإزرائهم به ، وتنفير الناس عنه ، وتحذيرهم منه ، كما كان الكفار يفعلون مع متبوعه وإمامه . فإما إن دعاهم إلى ذلك وقدح فيما هم عليه فهناك تقوم قيامتهم ، ويتغولون له القوائل ، وينصبون له الحبال ، ويحلبون عليه بخيلهم ورجلهم . فهو غريب في دينه لفساد أديانهم ، غريب في تمسكه بالسنة لتمسكهم بالبدعة ، غريب في اعتقاده لفساد عقائدهم ، غريب في صلاته لسوء صلاتهم ، غريب في معاشرته لأنه يعاشرهم على مالا تهوى أنفسهم ، وبالجمله غريب في أمور دنياه وآخرته ، لا يجد له مسلعا ولا مئينا . فهو عالم بين قوم جهال ، صاحب سنة بين أهل بدع ، داع إلى الله ورسوله بين دعاة إلى الأهواء والبدع .

وتم غربة مذمومة وهى غربة أهل الباطل بين أهل الحق ، فهم وإن كثروا عددا قليلون مكددا .

وتم غربة لاتحمد ولا تذم . وهى الغربة عن الوطن ، فإن الناس كلهم فى هذه الدنيا غرباء فإنها ليست بدار مقام ، ولا تخلقوا لها . وقد قال صلى الله عليه وسلم لابن عمر : « كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل » (١)

(١) رواه البخارى عن ابن عمر كما فى الفتح الكبير .

وهكذا الحال في نفس الأمر ، لكنه أمره أن يطالع ذلك بقلبه ، ويعرفه حق المعرفة . وقد أنشد شيخ السنّة لنفسه :

وَحَيَّ عَلَى جَنَاتٍ عَذْنٍ فَإِنَّهَا	مَفَازُ لَكَ الْأَوَّلَى وَفِيهَا الْمَخِيمُ
وَلَكِنَّا سَبَبُ الْعَدُوِّ فَهَلْ تَرَى	نَعُودَ إِلَى أَوْطَانِنَا وَنَسْلَمُ
وَأَيَّ اغْتِرَابٍ فَوْقَ غَرِيبَتِنَا الَّتِي	لَهَا أَضْحَتِ الْأَعْدَاءُ فِيهَا تَحْكُمُ
وَقَدْ زَعَمُوا أَنَّ الْغَرِيبَ إِذَا نَأَى	وَشَطَّطَتْ بِهِ أَوْطَانُهُ لَيْسَ يَنْعَمُ
فَمَنْ أَجَلَ ذَا لَا يَنْعَمُ الْعَبْدُ سَاعَةً	مِنْ الْعَمْرِ إِلَّا بَعْدَهُ يَتَأَلَّمُ

فالإنسان [على] جناح سفر لا يحلّ راحلته إلا بين أهل القبور ، فهو مسافر في صورة قاعد ، قال :

وَمَا هَذِهِ الْأَيَّامُ إِلَّا مَرَاكِلُ	يَحْتَثُّ بِهَا دَاعٍ إِلَى الْمَوْتِ قَاصِدُ
وَأَعْجَبُ شَيْءٍ لَوْ تَأَمَّلْتَ أَنَّهَا	مَنَازِلُ تُطَوَّى وَالْمَسَافِرُ قَاعِدُ

١٠٥ - بصيرة في غر

الغَرَّة : الغفلة . وَغَرَّرْتَهُ : أَصَبْتَ غَفْلَتَهُ ، وَنَلْتَ مِنْهُ مَا أُرِيدُ .
قال [الله تعالى] : (وَلَا يَغُرُّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ^(١)) ، الْغُرُور : كُلُّ
مَا يَغُرُّكَ مِنْ مَالٍ وَجَاهٍ وَشَهْوَةٍ وَشَيْطَانٍ ، وَقَدْ فَسَّرَ الشَّيْطَانُ ، وَبِالدُّنْيَا لِأَنَّهَا
تَغُرُّ وَتَمُرُّ ، وَأَمَّا الشَّيْطَانُ فَإِنَّهُ أَقْوَى الْغَارِرِينَ وَأَخْبَثُهُمْ .
وَالْغَرِيرُ : الْخُلُقُ الْحَسَنُ ، لِأَنَّهُ يَغُرُّ . وَالْأَغَرُّ : الْكَرِيمُ .
وَالْغَرَرُ : الْخَطَرُ فِي الْبَيْعِ ، وَقَدْ نُهِيَ عَنْهُ . وَغِرَارُ السَّيْفِ : حَدُّهُ

(١) الآية ٣٣ سورة لقمان

٦ - بصيرة فى غرض وغرف وغرق وغرم وغرى

الغَرَض - محرّكة - : هَدَف يُرْمى فيه ، ثم جُعِلَ اسما لكل غاية يُتَحَرَّى إدراكها والجمع : أغراض .

غرف الماء : أخذه بيده كاغترفه .. والغُرْفَةُ للمرّة ، وبالضمّ : اسم للمفعول ، لأنّك ما لم تغرفه لا تسميه غُرْفَةً ، والجمع : غِرَاف ، كَنُطْفَةٍ وَنُطَاف . والغُرَافَةُ أيضاً : الغُرْفَةُ .

والغُرْفَةُ من البناء : العِلْيَةُ ، والجمع غُرُفَاتٍ وَغُرَفَاتٍ وَغُرُفَاتٍ وَغُرُفٍ . قال تعالى : (لَنُبَوِّئَنَّهُم مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا ^(١)) ، وقال : (لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ ^(٢)) ، وقال : (وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ ^(٣)) .

الْفَرَقُ : الرسوب فى الماء وغيره . غَرِقَ - كَفَرَحَ - غَرَقًا وَغَرَقًا ^(٤) فهو غَرِيقٌ وَغَارِيقٌ وَغَرِيقٌ ، وجمعه : غَرَقَى . وَغَرَقَهُ وَأَغْرَقَهُ ، قال تعالى : (وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ^(٥)) . وَأَقِيمِ الْفَرْقَ مَقَامَ الْمَبْدَرِ الْحَقِيقِ فى قوله تعالى : (وَالنَّازِعَاتِ غَرَقًا ^(٦)) أَى لِمُغْرَقَاتٍ . وقال تعالى : (حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْفَرْقُ قَالَ آمَنْتُ ^(٧)) وقال : (إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُفْرَقُونَ ^(٨)) ، وقال : (فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ^(٩)) ، وقال

(١) الآية ٨٨ سورة النكيت (٢) الآية ٢٠ سورة الزمر

(٣) الآية ٣٧ سورة صبا

(٤) لم ألق على هذا المصدر لفرق ، والمذكور هو الأول . والفرق إما يلقى اسم مصدر بمعنى الاغراق كما سيذكره .

(٥) الآية ٥٠ سورة البقرة ، والآية ٥٠ سورة الأنفال

(٦) الآية ٩٠ سورة يونس

(٧) صدر سورة النازعات

(٨) الآية ١٠٣ سورة الاسراء

(٩) الآية ٢٤ سورة الدخان

في قوم لوط : (فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ^(١)) ، وقال في الجمع بين الإغراق والإحراق في القيامة : (أَغْرَقُوا فَأَدْخِرُوا نَارًا ^(٢)) .

والغَرَام : الوَلُوع ، والشرُّ الدائم ، والهلاك ، والعذاب : (إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ^(٣)) .

والغُرْم والغَرَم والغَرَامَة : ما يلزم أدائه ، قال تعالى : (والغارمين ^(٤))
والغريم : المدينون ، والدائن . وأغرمته أنا وغرمته ^(٥)
والمُغْرَم : أسير الحب أو الدين ، والمولع بالشئ .

وغَرَى بكذا : لهج وأولع ، غَرَا وغَرَاة ، كغَرَى به وأغرى مضمومتين .
وأغراه به ، والاسم الغَرَوَى ، قال تعالى : (لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ^(٦))

(١) الآية ٧٧ سورة الأنبياء

(٢) الآية ٢٥ سورة نوح

(٣) الآية ٦٠ سورة التوبة

(٤) في الأصلين : « غرمتنا منه » والظاهر أنه محرف عما أثبت.

(٥) الآية ٦٠ سورة الأحزاب

٧ - بصيرة في غزل/وغزو وغسق وغسل وغشى

غَزَلَتِ المرأةَ القطنَ تغزله واغتزلته . ونسوة غَزَلٌ وغوازل . والمغزَل - مثْلُهُ الميم - : ما يُغزَلُ به الغَزَلُ ، قال : (كَالْتِي نَقَضْتُ غَزْلَهَا^(١)) .
والغَزَلُ - محرّكة - والمَغَزَلُ : اللّهُو مع النساء . وقد غازلها . والتغزَل : التكلّف له . ورجلٌ غَزِلٌ : متغزّل بالنساء .
والغزال : الشادن حين يتحرّك ويمشي ، والجمع : غِرْلة وغِرْلان .

والغَزْوُ : الخروج لمحاربة العدو . غزاه : أَرادَه وطلبه وقصده ، والعدُوّ : سار إلى قتالهم وانتهاهم ، غَزَوْا وغَزَوْنَا وغَزَاوةٌ ، فهو غَازٍ ، والجمع : غَزَيٌّ وغَزِيٌّ كذليل . والغَزْيُ كغني : اسم الجمع . وأغزاه إغزاه : جملة عليه ، قال تعالى : (أَوْ كَانُوا غَزِيًّا^(٢)) .

والغَسَقُ : ظُلْمة أول الليل [غَسَقَتْ عينُهُ كضرب وسمع غُسُوقًا [وغَسَقَانَا]^(٤) محرّكة : أَظْلَمَت^(٣)] والغاسق : الليل إذا غاب الشفق .

وقوله تعالى (وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ^(٥)) أي الليل إذا دخل ، أو الشُّرْيَا إذا سقطت لكثرة الطّواعين حينئذ . الغَزَالِيُّ عن ابن عباس : من شَرِّ الذّكر إذا قام . وقيل : القمر إذا كَسَفَ واسودَّ .

(١) الآية ٩٢ سورة النحل

(٢) - (٣) - سقط ما بين القوسين في ١ . وفي ب بدل ما بين القوسين : « غَسَقَتْ عينه تفسق كترح يفرح أَظْلَمَت » ولم ألق على باب فروح من غسق

(٤) زيادة من التاموس

(٥) الآية : ٣ سورة الفلق

وَالنَّسَاقَ وَالنَّسَاقَ كَسَحَابٍ وَشَدَّادٍ : البارد المنتن ، وقيل : ما يقطر من
جلود أهل النار . وقال تعالى : (إِلَى عَسَقِ اللَّيْلِ ^(١)) ، أى ظلمته .

وَعَسَلْتُهُ عَسَلًا وَعُسْلًا : أجريت عليه الماء فأزلت دَرَنَهُ ، وقيل : بالفتح
المصدر ، وبالفهم الاسم ، فهو غَسِيلٌ ومغسول ، والجمع : غَسْلٌ وَعُسْلَانٌ .
وهى غَسِيلٌ . والغسل والغسل والغسل والغسل : الماء الذى يُغْتَسَلُ به .
وَالغَسِيلِينَ : غُسَالَةَ أَبْدَانِ الْكَفَّارِ .

غُشِيَ عَلَيْهِ - كُفِيَ - غَشِيَا وَغَشِيَانَا - محركة - فهو مَغْشِيٌّ عَلَيْهِ ،
والاسم الغَشِيَّةُ ، قال تعالى : (تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ^(٢)) .

وقوله تعالى : (وَمِنْ قَوْفِهِمْ غَوَاشٍ ^(٣)) أى أَعْمَاءٌ ^(٤) . وعلى بصره
وقلبه غشوة وغشاوة مثلثين ، وغاشية ، وغشية وغشاية مضمومتين ،
وغشاية بالكسر : غطاء . وغشى الله على بصره تَغْشِيَةً وَأَغْشَى . وغشيه
الأمر وتغشاه وأغشيته وإياه وغشيته . وغشيت الدار : أبيتها . وكفى به
عن الجماع فقيلاً : غَشِيَهَا وتغشاهَا ، قال تعالى : (فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ ^(٥)) .

والغاشية : القيامة ، والنار ، وقميص القلب ، وجلدُ أَلِيسَ جَفَنَ
السيف من أسفل شاربِهِ ^(٦) إلى نَعْلِهِ ^(٧) .

(١) الآية : ٧٨ سورة الاسراء

(٢) الآية : ١٩ سورة الأحزاب

(٣) الآية : ٤١ سورة الأعراف

(٤) الأعماء : جمع الغمي وهو سف البيت ، والمراد ما يملوهم من النيران

(٥) الآية : ١٨٩ سورة الأعراف

(٦) الشارب : ألف طويل فى أسفل قائم السيف وهما شاربان . والنمل : حديدية فى أسفل عمدة السيف

وقوله تعالى: (أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ^(١)) ، أى نائبة تغشاهم وتُجَلِّلُهُم . وقيل : الغاشية فى الأصل محمودة ، وإنما استعير لفظه هاهنا تَهَكِّمًا على نحو : (لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ^(٢)) واستغشى ثوبه وبه : تغطى به كيلا يسمع ولا يرى ، قال تعالى : (وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ^(٣)) ، أى جعلوها غِشَاوَةً على أسماعهم ، وذلك كناية عن الامتناع من الإصغاء . وقيل : كناية عن العَدُو ، كقولهم : شَمَّرُوا ذَيْلَهُمْ .

(٢) الآية ٤١ سورة الأعراف

(١) الآية ١٠٧ سورة يوسف

(٣) الآية ٧ سورة نوح

٨ - بصيرة في غض و غضب و غطش و غطا و غفر

الْغُصَّةُ : الشَّجَا ، وما اعترض في الحلق فأشرق ^(١) ، والجمع : غَصَص .
وقد غَصِصَتْ وَغَصِصَتْ تَغْصُ ^(٢) غَصَصًا .

والغَصّ والغضيض : الطرى . وَغْصَ طَرْفَهُ : خفضه واحتمل المكروه ، ومن
فلان : نقص ووضع من قدره .

والغَضَبُ : ثوران دم القلب لإرادة للانتقام ، قال تعالى : (فَبَاحِوْا
بِغَضَبِكُمْ ^(٣)) . غَضِبَ عَلَيْهِ غَضَبًا وَمَغْضَبَةً : سَخَطَ . وقوله / تعالى : (غَيْرِ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ ^(٤)) يعنى اليهود .

وقال ابن عرفة : الغضب من المخلوقين شئٌ يُدْخِلُ قُلُوبَهُمْ ، ويكون
منه محمود ومذموم ، فاللذموم ما كان في غير الحق ^(٥) . وأما غضب الله
عز وجل ، فهو إنكاره على من عصاه فيعاقبه . وقال الطحاوى : إِنَّ اللَّهَ
يَغْضِبُ وَيَرْضَى لَا كَأَحَدٍ مِنَ الْوَرَى . وقال غيرهما : المفاعيل ^(٦) إذا
وليبتها الصفات ^(٧) فلها ^(٨) تذكّر الصفات وتجمعها وتؤنّسها ، وتترك
المفاعيل على أحوالها ، يقال : هو مغضوب عليه ، وهما مغضوب عليهما ،

(١) أى أشرق الشرق وهو الغصة

(٢) هذا مضارع الأول . ومضارع الثاني تغص بهم النخيل . ويراجع التاج

(٣) الآية ٩ . سورة البقرة (٤) الآية ٧ سورة النفاضة

(٥) بعله في التاج : « والمحمود ما كان في جانب الدين والحق »

(٦) أى أسماء المفعول .

(٧) يريد حروف الجر يسميها الكوليون حروف الصفات ، لأنها تقع صفات لما قبلها من التكرات . وانظر

ابن حيث في شرح الفصل ٨/٧

(٨) التعبير في « فاتها » لقصة . وقوله : « تذكر » أى تذكر أنت أيها القائل . والمراد من التصرف

بالتذكير وما بعله في لواحق الحروف والجرور بها

وهم مغضوب عليهم ، وهى مغضوب عليها ، وهُنْ مغضوب عليهن .
ورجل غضبان وامرأة غَضْبَى . ولغة بنى أَسَد غضبانه . وقوم غَضْبَى
وْغَضْبَانِي وغَضْبَانِي مثل سكرى وسُكَارَى وسَكَارَى .

وقوله تعالى : (وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا ^(١)) أى مراغماً لقومه .
(وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا ^(٢)) ، أى أذهب ضوءه وجعله مظلماً . وأصله من
الْفَطَش . وهو شبه الغَمَش ^(٣) فى العين .

والْغَطَاءُ - ككساء - : ما يغطى به الشيء . وقد استعير للجهاالة ، قال
تعالى : (فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ ^(٤)) .

والْغَفْرُ : الستر . اللهم غَفْرًا . وَالْغُفْرَانُ وَالْمَغْفِرَةُ من الله هو أَنْ يصون
الْعَبْدَ مِنْ أَنْ يَمْسَهُ الْعَذَابُ . وقد يقال : غفر له إذا تجاوز عنه فى الظَّاهِرِ
وإن لم يتجاوز فى الباطن ، نحو : (قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ
لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ ^(٥)) . والاستغفار : طلب المغفرة قولاً وفعلًا . وقوله :
(اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ^(٦)) لم يؤمروا أَنْ يسألوه ذلك باللسان
فقط . بل به وبالفعل ، فبلونه ^(٧) قول الكذابين . وقوله . (وَإِنِّي
لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ ^(٨)) ، وقوله : (إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ^(٩)) ، وقوله :
(إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ^(١٠)) ، وقوله : (إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ^(١١)) ، وقوله : (غَافِرُ الذَّنْبِ
وَقَابِلُ التَّوْبِ ^(١٢)) فيه من تأميل الرَّاجِينَ ، وتأنيس المذنبين ما لا يخفى .

- | | |
|--|----------------------------|
| (١) الآية ٨٧ سورة الأنبياء | (٢) الآية ٢٩ سورة النازعات |
| (٣) هو إظلام البصر من جوع أو عطش | (٤) الآية ٢٢ سورة ق |
| (٥) الآية ١٤ سورة الحاقة | (٦) الآية ١٠ سورة نوح |
| (٧) عبارة الراغب : « قد قيل : الاستغفار باللسان من دون ذلك بالفعل فعل الكذابين » | (٨) الآية ٨٢ سورة طه |
| (٩) الآية ٣٠ سورة طه | (١٠) الآية ٣٠ سورة طه |
| (١١) الآية ٣ سورة طه | (١٢) الآية ١٠ سورة نوح |

ومن دعاء الأعراب : اللَّهُمَّ أَسْأَلُكَ الْغَفِيرَةَ ، والناقة الغزيرة ، والعزفى العشيبة ^(١) قال :

كَلَّ الذَّنُوبُ فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُهَا إِنَّ شَيْعَ ^(٢) الْمَرْءِ إِخْلَاصٌ وَإِعْمَانٌ .
وكل كسر فإن الله يجبره وما لكسر قناة الدين جُبْرَانٌ .
واعلم أن كل أحد - من عهد آدم إلى يومنا هذا وإلى يوم القيامة - من نبي وولي ، ومؤمن موثق وصادق ، وفاسق ، وكافر ونافر ، ومخلص ، إلا وهو ينتظر بنقته المغفرة . أما ترى آدم عليه السلام وابتهاله وتضرعه في سؤال الغفران في قوله : (رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا ^(٣)) . وقال شيخ ^(٤) المسلمين : (رَبُّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ ^(٥)) وأمر قومه به : (فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ^(٦)) . وقال هود لقومه : (وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ^(٧)) . وقال صالح : (لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ ^(٨)) . وقال إبراهيم : (سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي ^(٩)) وقال في حق نفسه : (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي ^(١٠)) . ولنحوه ^(١١) يوسف سألوا واليه أن يستغفر لهم : (يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ^(١٢)) فوعدهم بقوله : (سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي ^(١٣)) ، ويوسف بشرهم بالمغفرة بقوله : (لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ يَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ ^(١٤)) . سحرة فرعون كانوا في طلب المغفرة : (إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا ^(١٥)) . موسى ساعة قتله

(١) بعده في التاج : « فأنبا عليك يسيرة »

(٢) شيع : قوى وشجع

(٣) الآية ٢٣ سورة الأعراف

(٤) يريد نوحا عليه السلام

(٥) الآية ٢٨ سورة نوح

(٦) الآية ١٠ سورة نوح

(٧) الآية ٥٧ سورة هود

(٨) الآية ٤٦ سورة التمل

(٩) الآية ٤٧ سورة مريم

(١٠) الآية ٨٢ سورة الشعراء

(١١) في الأصلين : أولاد وما ألبت هو الصواب

(١٢) الآية ٩٧ سورة يوسف

(١٣) الآية ٩٨ سورة يوسف

(١٤) الآية ٩٣ سورة يوسف

(١٥) الآية ٥١ سورة الشعراء

الْقِبْطِيُّ عَرَضَ هَذِهِ الْحَاجَةَ فَقَالَ : (إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَأَغْفِرْ لِي^(١)) ، ثُمَّ أَشْرَكَ أَخَاهُ فِي دَعَائِهِ / فَقَالَ : (رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي^(٢)) . دَاوُدُ رَفَعَ قَصَّةَ ضِرَاعِهِ فِي هَذِهِ الْحَاجَةِ : (فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ^(٣)) فَقَوَّيْتُ قِصَّتَهُ بِإِجَابَتِهِ (فَغَفَرْنَا لَهُ^(٤)) . سَلِمَانَ افْتَتَحَ سُؤَالَهُ قَبْلَ سُؤَالِ الْمَلِكِ بِطَلَبِ الْمَغْفِرَةِ : (رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مَلَكًا^(٥)) . عِيسَى فِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ يُحِيلُ أُمَّتَهُ إِلَى عَالَمِ الْمَغْفِرَةِ : (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تُغْفِرْ لَهُمْ^(٦)) . سَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ وَمَقْصِدُ الْوُجُودِ وَأَعْجُوبَةُ الْعَالَمِ أَمْرٌ بِطَلَبِهِ لَهُ وَلِأُمَّتِهِ : (وَاسْتَغْفِرْ لِلذَّنْبِكِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ^(٧)) فَكَانَتْ الْمَغْفِرَةُ أَعْظَمَ هَدَايَاهُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ : (لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ^(٨)) . عِتَابُ الصَّالِحِينَ مِنْ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ إِلَّا لِأَجْلِ الْمَغْفِرَةِ : (أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ^(٩)) . شِفَاعَةُ الْمَلِكِ الْوَهَّابِ إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ فِي قَوْمٍ^(١٠) قَدْ اسْتَوْجَبُوا أَشَدَّ الْعِقَابِ مَا كَانَتْ [إِلَّا] فِي الْمَغْفِرَةِ : (قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ^(١١)) . أَعْظَمَ حَاجَاتِ عُثْمَانَ فِي أَعْقَابِ الصَّلَوَاتِ وَخَتَمِ الْقُرْآنِ طَلَبُ الْمَغْفِرَةِ وَالرِّضْوَانِ : (وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ^(١٢)) . وَالنَّهْأُ عَلَى عَلِيٍّ ، مِنْ الْمَلِكِ الْعَلِيِّ ، كَانَ هَذَا الْمُهَمُّ الْجَلِيَّ : (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ^(١٣)) .

(١) الآية ١٦ سورة القصص

(٢) الآية ١٥١ سورة الأعراف

(٣) الآية ٢٥ سورة ص

(٤) الآية ١١٨ سورة المائدة

(٥) الآية ٣ سورة الفتح

(٦) في الكشف : قيل : نزولها في عمر رضى الله عنه وقد شتمه رجل من غفارة فهم أن يبطش به . وكأنه يريد بالقوم هذا الشامم وبين يناصره من عشرته .

(٧) الآية ١٤ سورة الحائث

(٨) الآية ١٧ سورة آل عمران

ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَبَّهَ عَلَى أَنَّ الْمُشْرِكَ غَيْرُ أَهْلِ الْمَغْفِرَةِ فَقَالَ : (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ^(١)) . دَعْوَةُ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ كَانَتْ بِطَمَعٍ طَلِبُهُ ^(٢) الْمَغْفِرَةَ : (تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ^(٣)) ، ثُمَّ عَرَّفَ بِعَدَمِ مَعْرِفَةِ الْكَافِرِ قَدْرَ الْمَغْفِرَةِ : (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ^(٤)) . ثُمَّ أَمَرَ بِالْعَفْوِ وَالِاسْتِغْفَارِ ، لِلْأَخْيَارِ وَالْأَبْرَارِ : (فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ^(٥)) . حَمَلَةَ الْعَرْشِ يَتَوَسَّلُونَ إِلَى اللَّهِ بِطَلَبِ الْمَغْفِرَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ عِبَادِهِ : (الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ ^(٦)) إِلَى قَوْلِهِ : (فَاعْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا) ، (وَيَسْتَغْفِرُوا لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ^(٧)) ، (وَيَسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ^(٨)) . تَضَرَّعَ أَهْلُ الْإِيمَانِ وَانْتَهَأوهُمْ إِلَى الرَّحْمَانِ فِي طَلَبِ الْغُفْرَانِ : (سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ ^(٩)) . بَشَّرَ عِبَادَهُ بِأَعْظَمِ الْبُشْرَى : (هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ^(١٠)) ، (نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ^(١١)) .

(١) الآية ٤٨ سورة النساء

(٢) في الأصلين : « طمعه » والظاهر أنه معرف بما أثبت

(٣) الآية ٥ سورة المائدة

(٤) الآية ٦ سورة المائدة . هذا والظاهر أن المراد من الآية القطع بعدم المغفرة لهم في كلتا الحالتين الاستغفار وعدمه كما هو ظاهر في قوله في الآية بعد : « لن يغفر الله لهم » . وفي الخطيب الشريفي أن هذا

يتيسر للنبي صلى الله عليه وسلم من إيمانهم . وقد ذهب المؤلف في الآية مذهباً بهيماً

(٥) الآية ١٥٩ سورة آل عمران

(٦) الآية ٧ سورة غافر

(٧) الآية ٢٨٥ سورة البقرة

(٨) الآية ٤٩ سورة الحج

(٩) الآية ١٥٩ سورة آل عمران

(١٠) الآية ٢٨٥ سورة البقرة

(١١) الآية ٤٩ سورة الحج

٩ - بصيرة في غفل

الْغَفْلَةُ : سهوٌ يعترى من قِلَّةِ التَّحْفِظِ والتَّيَقُّظِ . غَفَلَ عَنْهُ غَفُولًا وَأَغْفَلَهُ ^(١) . قيل : غَفَلَ ، أى صار غافلاً ، وغفل عنه وأغفله : وَصَلَ غَفَلَتَهُ إِلَيْهِ ، والاسم الْغَفْلَةُ وَالْغَفْلُ وَالْغُفْلَانُ ، قال تعالى : (مَا أَتْلُوهَا آتَاوَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ^(٢)) . والتغافل والتغفل : تعمّد الغفلة . والتَّغْفِيلُ : أَنْ يَكْثُرَ صَاحِبُكَ وَأَنْتَ غَافِلٌ . والمَغْفَلُ : مَنْ لَا فِطْنَةَ لَهُ . وَالْغَفْلُ - بِالضَّمِّ - مَنْ لَا يَرْجَى خَيْرَهُ وَلَا يَخْشَى شَرَّهُ .

وقوله تعالى : (وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ^(٣)) ، أى تركناه غير مكتوب فيه الإيمان . وقيل : من جعلناه غافلاً عن الحقائق .
والتَّغْوِيلُ : العَظِيمُ الْغَفْلَةُ .

تَبْقُظُ . من منامك يا غَفُولُ فنومك بين رَمْسِكَ قد يطولُ
تَأْهَبُ لِلْمَنِيَةِ حين تغلُو عسى تُسمى وقد نزل الرسول ^(٤)
قيل : وردت حروف هذه المادّة في القرآن على عشرة ^(٥) أوجه :

١ - غفلة الكفار المغبونين بالإعراض عن الإيمان : (وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ^(٦)) .

٢ - وغفلة مقبلة بإقرارهم : (قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا ^(٧)) .

(١) في الأصلين ، « أغفل » وما أثبت هو المناسب

(٢) الآية ٢٨ سورة الكهف

(٣) الآية ١ سورة يس

(٤) يزيد بالرسول ملك الموت

(٥) المذكور تسعة

(٦) الآية ١ سورة الأنبياء

(٧) الآية ٩٧ سورة الأنبياء

- ٣ - وغفلة شهد عليهم بها القرآن : (إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ ^(١)) .
- ٤ - وغفلة / مقيدة بشهادة الملائكة المقربين : (لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا ^(٢)) .
- ٥ - وغفلة عن ^(٣) عبادتهم من الأوثان : (إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادِكُمْ لَغَافِلِينَ ^(٤)) .
- ٦ - وغفلة لهم عن أحكام آيات القرآن : (بِأَنَّهُمْ كَلَبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ^(٥)) .
- ٧ - وغفلة شُبَّهوا فيها بالأنعام من الحيوان : (أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ^(٦)) .
- ٨ - وغفلة تعالى الله عنها : (وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ^(٧)) .
- ٩ - وغفلة عن أعمال الظالمين تقدّس الله وتنزه عنها : (وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ^(٨)) .

(١) الآية ٣٩ سورة مريم
(٢) في الأصلين : « من عبادتهم عن الأوثان » والناسب ما ألبت لأن الراد لأن الأوثان كانت حائلة عن عبادة المشركين
(٣) الآية ٢٩ سورة يونس
(٤) الآية ١٧٩ سورة الأعراف
(٥) الآية ١٣٦ سورة الأعراف
(٦) الآية ٤٤ سورة البقرة . وفرد في مواطن أخر
(٧) الآية ٤٢ سورة إبراهيم

١٠ - بصيرة في غلب

الغَلْبَة : القهر . غلبه غَلْباً - بسكون اللام - وَغَلَبَا بتحريكها ، وَغَلْبَةً بِالْحَاقِ الهاء ، وَغَلَابِيَّة - مثال عَلَانِيَّة - وَغُلْبَةً - مثال حُرْقَةَ^(١) - وَغُلْبِي - بضمينين مشددة الباء مقصورة - وَغَلْبَةً ، قال تعالى : (أَلَمْ غُلِبَتِ الرُّومُ فِي أَذْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ^(٢)) . والغَلَب من المصادر المفتوحة العين مثل الطَلَب . قال الفراء : وهذا يحتمل أن يكون غَلْبَةً فَحَذَفَتِ الهاء عند الإضافة ، كما قال فضيل بن عباس

إِنَّ الْخَلِيطَ أَجَلُّوا الْبَيْنَ فَانْجَرَدُوا وَأَخْلَفُواكَ عِدَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا
أراد عدة الأمر فَحَذَفَ الهاء عند الإضافة . والحجّة في المَعْلَبَةِ قول بنت عتبة ترى أباها :

يا عَيْنِ بَكَّى عُتْبَةً * شيخاً شديد الرقبة
يُطْعَمُ يَوْمَ الْمَسْغَبَةِ * يدفع يوم المَعْلَبَةِ
إِنِّي عَلَيْهِ حَرَبَةٌ^(٣) * ملهوفة مستلبه
لنَهْطَنَ يَثْرِبُهُ^(٤) * بغارة منشعبه

والحجّة في الغَلْبَةِ قول المرّار بن سعيد الفَقْعَسِيِّ^(٥) :

مَنْعَتُ بِنَجْدٍ مَا أَرَدْتُ غَلْبَةً * وبالعَوْرِ لِي عِزٌّ أَشْمُ طَوِيلٌ

(٢) الآيات ١ - ٣ سورة الروم

(١) الحرقّة : القصير

(٣) أي شديدة الغضب

(٤) يريد يهرب المدينة النورة والماء المسكت ، أو هاء الضمير للتي صلى الله عليه وسلم العلوم من المقام

(٥) في أ : « التقي » وفي ب : « التقي » والمعروف ما أثبت

ومغضبة غَلَبَاء ، وعزّة غَلَبَاء ، وحديقة غلباء ، وحدائق غُلَبْ أى غلاظ. ممثلة ، قال تعالى : (وَحَدَائِقُ غُلْبًا ^(١)) .

ورجل غُلْبَة ، وغُلْبَة ، وغُلْبَة - مثال تَوَدَّة - وغُلَاب ، وغُلْبَى ، وغُلْبَى ، أى كثير الغلابة سريعها .

وقد ورد في القرآن على أربعة أوجه :

الأول : بمعنى الظهور والاستيلاء : (قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ ^(٢)) .
الثاني : بمعنى الهزيمة : (غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَذَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَقْلَبُونَ ^(٣)) : سيهزمون .

الثالث : بمعنى القتل : (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ ^(٤)) أى ستقتلون .

الرابع : بمعنى القهر : (وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ ^(٥)) ، أى قاهر ، (وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ^(٦)) ، أى القاهرون . (فَغَلَبُوا هَٰذَاكَ ^(٧)) : قهروا وهزموا .

(٢) الآية ٢١ سورة الكهف
(٤) الآية ١٢ سورة آل عمران
(٦) الآية ١٧٣ سورة المائدة

(١) الآية ٣٠ سورة عبس
(٣) الآية ٢ و ٣ سورة الروم
(٥) الآية ٢١ سورة يوسف
(٧) الآية ١١٩ سورة الأعراف

١١ - بصيرة في غل

الْغُلَّ وَالْغُلَّةَ وَالْغُلَّلَ وَالْغَلِيلَ : العطش ، وقيل : شدة العطش وحرارة الجوف . وقد غَلَّ يَغَلُّ - بفتحهما^(١) وبضمهما - فهو مغلول وغَلِيل ومغْتَلٌّ . وبعبير غَالَّ وَغَلَّانَ ، وقد غَلَّ يَغَلُّ بفتحهما .

والْغُلُّ معروف ، والجمع : أَغْلَال . وَغَلَّه : وضع في عنقه أو يده الْغُلَّ . ويقال للبخیل : مغلول اليد ، قال تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ^(٢)) ، أى زَمَوْه بالبخل . وقيل : إنهم لَمَّا سمعوا أَنَّ اللَّهَ قد قضى كُلَّ شَيْءٍ قَالُوا : إِذَا يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ، أى فى حکم المقيد لكونه فارغاً . فقال تعالى ذلك . وقوله تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا^(٣)) أى منبئهم فعل الخير ، وذلك نحو وصفهم بالطَّعْن والخَمُّ على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم . وقيل : بل ذلك وإن كَانَ بلفظ الماضي فإنه إشارة إلى ما يُفعل بهم فى الآخرة كقوله : (وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا^(٤)) .

والْغُلَّ وَالْغَلِيلَ : الحقد والضغن ، وقد غَلَّ / صدره يَغَلُّ ، قال تعالى : (وَنَزَعْنَا مَا فِي صُلُوبِهِمْ مِنْ غُلٍّ^(٥)) وَغَلَّ غُلُولًا وَأَغْلَّ : خان . وقيل : خاص بالنوى . وقوله تعالى : (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ^(٦)) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم

(١) فى التاج : د قال شيخنا : قوله بفتحهما هذا فى الظاهر . وأما فى الأصل فالماضى بكسر كل يعل كما هو السماع والقياس ، لأن عينه ولامه ليسا أو أحدهما حرف حلق .

(٢) الآية ٦٤ سورة المائدة (٣) الآية ٨ سورة يس

(٤) الآية ٢٣ سورة سبأ

(٥) الآية ٤٣ سورة الأعراف ، والآية ٤٧ سورة الحجر

(٦) الآية ١٦١ سورة عمران

ويعقوب برواية رَوْحٍ وزيد (أَنْ يَغُلَّ) بفتح الياء وضَمِّ الغين ، والباقون على العكس ، فمعنى يَغُلُّ يخون ، ومعنى يَغُلُّ بضم الياء وفتح الغين يحتمل أمرين : يُخَان ، يعنى أن يؤخذ من غنيمته . والآخر ، يُخَوِّن أى ينسب إلى الغُلُول .

وقال أبو عبيد : الغُلُول من المغنم خاصة ، ولا نراه من الخيانة ولا من الحقد . ومما يبين ذلك أنه يقال من الخيانة : أَغْلُ يَغْلُ ، ومن الحقد : غَلَّ يَغْلُ بالكسر ، ومن الغلول : غَلَّ يَغْلُ بالضم ، وفي الحديث : « ثلاث لا يغفل عليهن قلب مؤمن : إخلاص العمل لله ، والنصيحة لولاة الأمر ، ولزوم جماعة المسلمين فإن دعوتهم تحيط . من ورائهم » ، روى : لا يَغْلُ أى لا يضطغن . وروى : لا يَغْلُ أى لا يصير ذا خيانة . وفلان شَفَى غَلِيله ، أى غيظه .

وَعَلَّ في الشيء ، وانغَلَّ ، وتغلغل ، وتغلغل : دَخَلَ

١٢ - بصيرة في غلف وغلف وغلق

الغَلْظَةُ - بفتح الغين وكسرهما وضَمُّها - وَالْغَلْظُ - كعنب - وَالْغِلَظَةُ - بالكسر - : ضِدُّ الرِّقَّةِ . والفعل ككرم وضرب ، فهو غَلِيظٌ . وَغَلَاظٌ . ، قال تعالى : (وَلِيَجْزُوا فِيكُمْ غِلْظَةً^(١)) أى خشونة . وَالْغَلْظُ . بالفتح : الأرض : الخشنة ، وأغلظ : نزل بها ، والثوب : وجده غليظاً . قال :
فما زهد التقيّ بحلق رأس وليس بلبس أثوابٍ غلاظٍ .
ولكن بالتقي قولاً وفعلًا وإدمانٍ التخشع في اللحاظ .
وقد ورد في القرآن في مواضع مختلفة :

- (١) في أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالصلابة والتخشين على المنافقين والكافرين : (جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ^(٢)) .
- (٢) وفي أمر المؤمنين بذلك أيضاً : (وَلِيَجْزُوا فِيكُمْ غِلْظَةً^(٣)) .
- (٣) وفي منع النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك مع المؤمنين : (وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظًا لَفَقَضْنَا مِنْ حَوْلكَ^(٤)) .
- (٤) وفي بيان قوة الإسلام وصلابته : (فَاسْتَخْلَفْ . فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ^(٥))
- (٥) وفي قوة الميثاق وإحكام العهد : (وَأَخَذْنَا مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا^(٦))
- (٦) وفي صفة العذاب الذي نجي منه الموحدون : (وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ^(٧)) .

(٢) الآية ٧٣ سورة التوبة
(٤) الآية ١٥٩ سورة آل عمران
(٦) الآية ٢١ سورة النساء

(١) الآية ١٢٣ سورة التوبة
(٣) الآية ١٢٣ سورة التوبة
(٥) الآية ٢٩ سورة النتح
(٧) الآية ٥٨ سورة هود

(٧) وفي العذاب الموعود به الكفار: (وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ) (١).
 (٨) وفي صفة الملائكة الموكلين بتعذيب الكافرين: (عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ
 غِلَافٌ شِدَادٌ) (٢).

والغِلاف للسيف ونحوه معروف ، والجمع : غُلْفٌ وغُلْفٌ [وغُلْفٌ] (٣)
 كَرُمُحٍ . وقرأ به ابن مُحَيِّصٍ في قوله تعالى: (وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ) (٤) ، قيل :
 هو (٥) جمع أغلف من قولهم : قلب أغلف كأنما أغشى غِلافاً فهو لا يرى .
 ويكون ذلك كقوله: (قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ) (٦) ، وقيل : معناه : قلوبنا أوعية للعلم
 فلا نحتاج إلى أن نتعلم منك ، وقيل : قلوبنا مغطاة . وقيل : غُلْفٌ هنا
 جمع غِلافٍ ، والأصل غُلْفٌ بضم اللام نحو كُتُبٌ ، وقد قرئ (٧) به .

والغَلَقُ - محركة - والمِغْلَقُ والمِغْلَاقُ والمُغْلَقُ : ما يُغْلَقُ به . وقيل :
 وما يفتح به . لكن إذا اعتبر بالإغلاق قيل : مِغْلَقٌ ومِغْلَاقٌ ، وإذا اعتبر
 بالفتح قيل : يفتح ويفتاح . وأغلقت الباب وغلقت على التكثير ، وذلك
 إذا أغلقت أبواباً كثيرة أو أغلقت باباً مراراً ، قال تعالى: (وَعَلَّقَتِ
 الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ / هَيْتَ لَكَ) (٨) .

١
٢٦٩

-
- (١) الآية ٥ - سورة فصلت
 (٢) الآية ٦ - سورة الصرم
 (٣) زيادة من القاموس .
 (٤) الآية ٨٨ - سورة البقرة
 (٥) أي (غلف) ساكن اللام كما هي القراءة المشهورة
 (٦) الآية ٦ - سورة فصلت
 (٧) أي قرئ " غلف بضم اللام " وفي التاج إنها إحدى الروايتين عن ابن محيصة
 (٨) الآية ٢٣ - سورة يوسف

١٣ - بصيرة في غلم وغلو وغمر وغمز

الغلام : الطائر الشارب ، والكهل أيضا . وقيل : من حين يولد إلى أن يشب . والجمع : أَغْلَمَة وَغِلْمَة وَغِلْمَانٌ ، وَالْأُنثَى غُلَامَة . واغتم الغلام : بلغ حدَّ الغُلومة والغُلومية .

وَالْغُلُورُ : التجاوز عن الحد . وإذا كان في السَّعَر سَمَى غَلَاءً ، وقد غلا السَّعَرُ فهو غَالٌ وَغَلَّ . وأغلاه الله . وبعته بالغالى والغلى أى بالغلاء . وغالاه وبه : سَامَ فَأَبْعَطَ^(١) . وغلا في الأمر : جاوز حدّه ، وبالسهم غَلَوَا وَغُلُوا : رفع يديه لأقصى الغاية . والغلى والغليان في القدر إذا طفحت . وقد غَلَّتْ وَأَغْلَاهَا وَغَلَّاهَا ، ولا تقل : غَلَيْتَ فَإِنَّهَا لَحَن . قال^(٢) يفتخر بالفصاحة .

ولا أقول لِقِنر القوم قد غَلَيْتَ ولا أقول لباب الدار مغلوق لكن أقول لبابي مُغْلَقٌ وغلث قِنْدَرِي وقابلها دُنٌّ ولِبريق وقال تعالى : (يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلِي الْحَمِيمِ)^(٣) ، وبه شبه غَلِيَانُ الْغَضَبِ والحرب . والغَمْرَة : معظم الماء السائر لِمَقَرَّة^(٤) ، وجعل مثلاً للجهالة التي تغمر صاحبها . وقيل للشدائد : غمرات ، قال تعالى : (في غمرات الموت^(٥)) .

وَالْغَمَزُ : الإشارة بالِجَفْنِ أو اليد طلباً إلى ما فيه معاب ، ومنه قولهم : فلان ما فيه غَمِيزَة : ما يطن فيه ويغمز من النقائص التي يشار بها إليه . قال تعالى : (وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ^(٦)) .

(١) أى أبعد وجاوز الحد .

(٢) أى أبو الأسود الدؤلي كما في التاج . ويقول الصاغاني إنه لم يجه في ديوانه

(٣) الأيتان ٤٥ ، ٤٦ سورة الدخان

(٤) في الأصلين : « لمرها » وبها أثبت عن التاج . وأصل العبارة في الراغب : « الغمرة : معظم الماء السائرة لمرها » وقد راعى في معظم أنه الغمرة فالت الوصف والضمير

(٥) الآية ٩٣ سورة الأنعام (٦) الآية ٣٠ سورة المطففين

١٤ - بصيرة في غم

الْغَمَّ وَالْغَمَّةَ وَالْغَمَاءُ : الْكَرْبُ ، وَالْجَمْعُ : غُمُومٌ . غَمَّهُ يَغْمُهُ فَاغْتَمَّ وَانْغَمَّ : أَحْزَنَهُ فَحْزِنَ . وَمِنْ دَعَائِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا فَارِجَ الْهَمِّ وَيَا كَاشِفَ الْغَمِّ » .
وقد ورد في القرآن على وجوه :

الأول : غَمَّ الصَّحَابَةُ فِي حَرْبٍ أُحْدِثَ بِسَبَبِ صِيَاحِ إِبْلِيسَ : أَلَا إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ : (فَأَتَابَكُمْ غَمًّا يَغْمُ ^(١)) - الثاني : المَدَالُ ^(٢) مِنْ ذَلِكَ الْغَمِّ بِالْأَمْنِ : (ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نَوَاسًا ^(٣)) - الثالث : تَطْيِيبُ قُلُوبِهِمْ وَتَفْرِيحُهُمْ بِزَوَالِ الْغَمِّ : (ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ^(٤)) - الرَّابِعُ : غَمَّ أَهْلُ النَّارِ ، وَذَلِكَ الَّذِي مَا بَعْدَهُ غَمٌّ : (أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعْيِلُوا فِيهَا ^(٥)) . قَالَ الْبُشَاعِرُ :
صَاحِبُ السُّلْطَانِ لَا بَدَّ لَهُ مِنْ غُمُومٍ تَعْتَرِيهِ وَغُمَمٌ
وَالَّذِي يَرْكَبُ بِحَرًّا سِيرَى قُحَمَ الْأَهْوَالِ مِنْ بَعْدِ قُحَمٍ ^(٦)
وَالْغَمَامُ وَرَدَّ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوَاجِهِ :

الأول - غَمَامُ النِّعْمَةِ : (وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمُنَّ ^(٧))
الثاني - غَمَامُ الْمَحْنَةِ وَالْعُقُوبَةِ : (فِي ظُلُلٍ مِنَ الْغَمَامِ ^(٨)) :
الثالث - غَمَامُ الْعِظَمَةِ وَالْهَيْبَةِ : (وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ ^(٩)) .

-
- (١) الآية ١٥٣ سورة آل عمران
(٢) في ١ : « الزلزال » وفي ب : « المزال » والظاهر أن كليهما تحريف عما ألتفت. والمَدَالُ مصدر بمعنى الادالة يقال : أدال الله لنا من عدونا : أنظرنا بهم
(٣) الآية ١٥٤ سورة آل عمران
(٤) الآية ٧١ سورة يونس. هذا والمراد في الآية كما قال المفسرون أن يكون أمر قوم نوح في العمل على إهلاكه والتخلص منه ظاهراً مكشوفاً لا ليس فيه ، لا ما ذكره المؤلف
(٥) الآية ٢٢ سورة الحج
(٦) التَّحَمُّ : جمع قحمة وهي الهلكت
(٧) الآية ٥٧ سورة البقرة
(٨) الآية ٢١ سورة البقرة
(٩) الآية ٢٥ سورة الفرقان

١٥ - بصيرة في غمض وغنى وغنى

يقال : ما اكتحلتُ غُمْضاً - بالضم - وَغَمَاضاً وَغِمَاضاً - بالفتح والكسر - وَتَغَمَّاضاً - بالفتح - أى ما نمت . وَغَمَضَ عنه وَأَغْمَضَ : تساهل ، قال الله تعالى : (إِلَّا أَنْ تُغَمِّضُوا فِيهِ) . وَأَغْمِضُ فيما يعنى ، وَغَمَضَ ، كأنك تريد الزيادة منه لرداءته والخطأ . من ثمنه .

والغَنَمُ لا واحد له من لفظه ، أو^(١) الواحدة شاة . والجمع : أغنام وَغُنُومٌ وَأَغَانِمٌ^(٢) .

والغنم والغنيمة والغنم : الغنم ، وقد غَنِمَ غنماً ، قال تعالى : (وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا^(٣) غَنِمْتُمْ) ، وقال : (مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ^(٤)) . وَغَنِمَ تغنيماً : نَفَلَهُ . واغتنمه وتغنمه : عَدَّهُ غَنِيْمَةً .

والغِنَى : ضد الفقر . وإذا فتح مُدَّ . والاسم : الغِنِيَّة - بالضم والكسر - والغِنُوَّة والغُنَيَان مضمومتين . والغِنَى والغِنَى : ذو الوفرة .

والغِنَى يكون مطلقاً وهو عدم الحاجة بالكلية ، وليس ذلك إلا الله تعالى ، قال الله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ / هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ^(٥)) . ويكون باعتبار قلَّة الحاجات ، وهو المشار إليه بقوله : (وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى^(٦)) ، وهو المذكور في الحديث : « الغنى غنى النفس » . ويكون أيضاً باعتبار كثرة القُنَيَات

ب
٢٦٩

(١) كذا في الأصلين ، والأولى الواو ، وقد سقط هذا الحرف في التاموس .

(٢) ورد هكذا في شعر ، ويقول بعضهم : إنه أغانم جمع أغنام ، وإنما قصره الشاعر للضرورة

(٣) الآية ٤١ سورة الأنفال (٤) الآية ٩٤ سورة النساء

(٥) الآية ٢٦ سورة لقان (٦) الآية ٨ سورة الضحى

بحسب ضروب الناس كقوله تعالى : (وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ^(١))
 وقوله : (قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ^(٢)) قالوا ذلك لما سمعوا :
 (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ^(٣)) ، وقوله : (أَغْنِيَاءُ مِنَ التَّعَفُّفِ ^(٤))
 أى لهم غنى النفس وبحسب الجاهل أن لهم القنيت الكثيرة لما يرون
 فيهم من التعفف .

وتغنيت ، وتغانيت ، واستغنيت ، بمعنى ، قال تعالى : (وَاسْتَغْنَى اللَّهُ
 وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ^(٥)) .

وغنى في المكان - كرضى - : طال مقامه فيه مستغنياً عن غيره ، قال
 تعالى : (كَأَنْ لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ^(٦)) .

والمغنى : المنزل الذى غنى به أهله ثم ظعنوا . ثم استعمل فى كل
 منزل .

والغانية : المرأة التى تطلب ولا تطلب ، أو الغنية بحسبها عن
 الزينة ، أو التى غنيت فى بيت أبويها ولم يقع عليها سبأ ، أو الشابّة
 المعففة .

(٢) الآية ١٨١ سورة آل عمران
 (٤) الآية ٢٧٣ سورة البقرة

(١) الآية ٦ سورة النساء
 (٣) الآية ٢٤٥ سورة البقرة
 (٥) الآية ٦ سورة التهان
 (٦) الآية ٩٢ سورة الأعراف . وورد في مواطن أخر

١٦ - بصيرة في غيب

الغَيْب : ما غاب عنك . وقوله تعالى : (الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ^(١))
 قيل : الغَيْب هو الله تعالى لأنه لا يُرَى في دار الدنيا ، وإنما تُرَى آياته
 الدالة عليه . وقيل : الغيب : ما غاب عن الناس مما أخبرهم به النبي
 صَلَّى الله عليه وسلّم : من الملائكة والجنة والنار والحساب . وقيل :
 يُؤْمِنُونَ إذا غابوا عنكم وليسوا بالمنافقين . وقيل : الغَيْب : القرآن .
 وقال ابن الأعرابي : الغَيْب : ما كان غائباً عن العيون وإن كان محصّلاً
 في القلوب ، وأنشد بيت عيم بن أبي بن مُقبل
 وللغوادِ وجِبُّ تحت أبهره لَدَمَ الغلام وراء الغَيْب بالحجر ^(٢)
 وقوله تعالى : (وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٣)) ، أى عِلْمُ غيب
 السماوات والأرض .
 وقوله عز وجل : (مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبِ ^(٤)) ، أى خاف الله من حيث
 لا يراه أحد . وقوله تعالى : (حَافِظَاتُ لِّلْغَيْبِ ^(٥)) ، أى لَغَيْبِ أزواجهن
 فلا يفعلن في غيبته ما يكرهه .

(١) الآية ٣ سورة البقرة

(٢) الوجيب : قمر القلب . والأجر : عرق في القلب والقلب متمثل به فإذا انقطع لم تكن معه حياة .
 والدم : القرب . يريد أن للغواد صوتاً يسمعه ولا يراه كما يسمع صوت الحجر الذي يرمى به الصبي ولا
 يراه . وانظر السلان في (جبر)

(٣) الآية ١٢٣ سورة هود ، والآية ٧٧ سورة النحل

(٤) الآية ٣٤ سورة النساء

(٥) الآية ٣٣ سورة ق

والغَيْبَةُ - بالكسر - : ذِكْرُ الْإِنْسَانِ فِي غَيْبَتِهِ بِمَا يَكْرَهُهُ إِلَّا فِي أَحْوَالٍ أُبِيحَتْ ، وَهِيَ :

لَمْ تُسْتَبَحْ غَيْبَةُ فِي حَالَةٍ أَبَدًا إِلَّا لَسْتَهُ أَحْوَالٌ كَمَا سَتَرَى
اسْتَفْتَى عَرَفَ تَظَلَّمَ حَلَّرَ اسْتَعْنَى عَلَى إِزَالَةِ ظَلَمٍ وَاحِلٍ مَا ظَهَرَ

وَقَالَ بَعْضُ أَوْلَادِنَا فِي مَجَازَاتِ الْكَلْبِ أَيْضًا :

وَالْكَذِبُ لَا يَنْبَغِي إِلَّا لَوَاحِدَةٍ مِنْ الثَّلَاثِ الَّتِي تَصْدِيقُهَا شُهُرَا
إِصْلَاحُ ذِي الْبَيْنِ أَوْ إِرْضَاءُ زَوْجَتِهِ وَفِي الْحَرْبِ وَكَانَ عَنْ غَيْرِهِ حَذَرَا
وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (وَيَقْلِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ^(١)) ، أَيْ مِنْ حَيْثُ لَا
يَلِدُ كَوْنَهُ بَبَصَرِهِمْ وَبَصِيرَتِهِمْ .

(١) الآية ٥٣ سورة سبأ

١٧ - بصيرة في غور وغوص وغول

الغُورُ : ما انخفض من الأرض . وغار وأغار : آلى الغُور . والأوّل أفصح . وغُور كلُّ شيء : بُعده وعمقه . قال تعالى : (أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا ^(١)) أى غائراً في بُعْدٍ من الأرض . والغار في الجبل . وكُنِيَ عن الفرج والبطن بالغارين . وأغار على العدو لغارة .

وقوله تعالى : (فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا ^(٢)) عبارة عن الخيول . وفي الحديث : « من دعا ^(٣) إلى طعام لم يُدْعَ إليه دخل سارقاً وخرج مُغيراً » . وأغار : أسرع في العدو ، ومنه أَشْرَقَ بُيُوتُ ^(٤) كَيْسَا نَغِير ، أى نذهب سريعاً .

والغُوصُ : الدّخول تحت الماء لإخراج / شيء . وقد غاص غَوْصًا وَغِياصًا وَمَغَاصًا والمغاص أيضاً : موضعه . والغواص : مَنْ يغوص في البحر على اللؤلؤ قال تعالى : (وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ ^(٥)) ، أى يستخرجون ^(٦) له الأعمال الغريبة والأفعال البديعة ، وليس استخراج الدرّ فقط .

والغُولُ : الهلاك والإهلاك خُفِيَّةٌ . غاله واغتاله بمعنى . والغُولُ أيضاً : الضُّداع ، والسُّكْر ، والمشقة ، وبُعْدُ المفازة ، والترابُّ الكثير ، وما انهبط . من الأرض . قال تعالى يصف خمر الجنة : (لَا فِيهَا غَوْلٌ ^(٧)) [إشارة إلى] نفى جميع ما ذكرنا من المعاني المكروهة . والغُولُ - بالضم - : الذّاهية ، والسَّعلاة ^(٨) والجمع : أغوالٌ وغيلانٌ ، والحية ، وساحرة الجنّ ، وشيطان يأكل الناس .

(١) الآية ٣٠ سورة الملك (٢) الآية ٣ سورة العاديات

(٣) في النهاية : « دخل » وهى ظاهرة

(٤) بُيُوت : بيتان يظهر مكة على يمين الذّاهب إلى عرفة

(٥) الآية ٨٢ سورة الأنبياء

(٦) الذى في البيضاوى وغيره قصر الغوص على معناه الحقيقى . والأعمال الأخرى داخلة تحت قوله :

« ويمصلون صلا دون ذلك » وقد تبع في هذا الراغب (٧) الآية ٤٧ سورة الصافات

(٨) فسرت السعلاة وطلها السعلاة بساحرة الجن ، وكأنه يريد هنا أننى الجن حتى لا يقع في التكرار

١٨ - بصيرة في غيظ وغيظ وغي

غاض الماء يغيض غَيْضًا وَمَغَاضًا : قُلٌّ ونقص ، كانغاض ، والماء : نقصه كأغاضه ، لازم ومتعد . قال تعالى : (وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ ^(١)) ، أى نفسه فتنجعله كالماء الذى تبتله الأرض .

والغَيْظُ : الغضب ، وقيل : أشده ، وقيل : سوره وأوله . وهو الحرارة التى يجدها الإنسان من ثوران دم قلبه ، قال تعالى : (قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ ^(٢)) . وقد دعا الله تعالى العباد إلى إمساك النفس عند حصوله فقال : (وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ ^(٣)) . وإذا وُصف الله تعالى به فلما يراد به الانتقام كما قلنا فى الغضب ، قال تعالى : (وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ^(٤)) أى داعون بفعلهم إلى الانتقام . والتغَيْظُ : إظهار الغيظ . غاظه فاغتاظ . وغيظه فتغَيَّظَ . وقد يكون ذلك مع صوت كما قال : (سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ^(٥)) والغَى : الضلال والجهل من اعتقاد فاسد ، ووَادٍ فى جهنم . غَوَى يغوى - كرمى يرمى - غَيًّا ، وَغَوَى غَوَايَةً - بالفتح - فهو غَاوٍ وَغَوَى وَغَيَّانٌ : ضلَّ ، وَغَوَاهُ غيره لازم ومتعد ، وأغواه وَغَوَاهُ .

وقوله تعالى : (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوُونَ ^(٦)) أى الشياطين ، وقيل : من ضلَّ من الناس ، وقيل : اللين يحبون الشاعر إذا هجا قومًا ، أو محبوبه

(١) الآية ٨ سورة الرعد

(٢) الآية ١١٩ سورة آل عمران

(٣) الآية ١٣٤ سورة آل عمران

(٤) الآية ٥٠ سورة الشعراء . هذا وظاهر سياق المؤلف أن هذا الغيظ مسند إلى الله سبحانه ، ولذا أوله بما أول . والواقع أن هذا من كلام فرعون فى الحديث عن موسى وأتباعه فلا حاجة إلى هذا التلويل

(٥) الآية ٧٧٤ سورة الشعراء

(٦) الآية ١٣ سورة الفرقان

للدخه إيتاهم بما ليس فيهم . قال تعالى (مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ^(١)) :
ما جهل . وقوله : (فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ^(٢)) ، أى عذاباً ، سباه الغي لأنه
سببه . وقيل معناه : سوف يلقون أثر الغي .

وقوله تعالى : (وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ^(٣)) أى جهل ، وقيل : معناه :
خاب ، وقيل : معناه : فسد عيشه ، من غَوَى ^(٤) الفصيل غَوَى فهو غَوٍ :
إذا بَشِمَ ^(٥) من اللبن ، أو منع من الرضاع ، فهزل وكاد يهلك .

وقوله : (إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ ^(٦)) قيل : معناه أن يعاقبكم
على غيكم . وقيل : يحكم عليكم بغيكم كما تقدم في (خَتَمَ اللَّهُ عَلَى
قُلُوبِهِمْ ^(٧)) ، وقوله : (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ^(٨))
إعلاماً منهم أنا قد فعلنا بهم غاية ما كان في وسع الإنسان أن يفعل بصديقه ،
[فإن حتى الإنسان أن يزيد بصديقه ^(٩)] ما يريد بنفسه ، فيقول : قد
أفدناهم ما كان لنا ، وجعلناهم أسوة أنفسنا . وعلى هذا قوله : (فَأَغْوَيْنَاكُمْ
إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ ^(١٠)) .

وتعاونوا عليه : تعاونوا ^(١١) وجاءوا من هاهنا وهاهنا وإن لم يقتلوا .
وهو ولد غية - - يالفتح والكسر - : ولد زنية : والغواء : الجراد ،
والكثير المختلط . من الناس . والغاوية : الراوية .

آخر باب العين

- | | |
|--|----------------------------|
| (١) الآية ٢ سورة النجم | (٢) الآية ٩ سورة مريم |
| (٣) الآية ١٢١ سورة طه | |
| (٤) الأولى : من غوى الفصيل كرمى وهو لفة فيه كغوى كرمى . وذلك حتى يوافق ما في الآية | |
| (٥) أى التمس | (٦) الآية ٣٤ سورة هود |
| (٧) الآية ٧ سورة البقرة | (٨) الآية ٦٣ سورة القصص |
| (٩) زيادة من الراغب | (١٠) الآية ٣٢ سورة الصافات |
| (١١) المبالغة في التماس : « تعاونوا عليه يقتلوه ، أو جاءوا من هاهنا وهاهنا وإن لم يقتلوه » | |

البَابُ الْجَارِي وَالْعَشِيرَتُ

في الكلم المفتحة / بحرف الفاء

ب
٢٧٠

وهي : الفاء ، وفتح ، وفتر ، وفتل ، وقتن ، وفقى ، وفج ، وفجر ،
 وفجو ، وفحش ، وفخر ، وفلى ، وفرّ ، وفرت ، وفرت ، وفرج ، وفرح ،
 وفرد ، وفرش ، وفرض ، وفرط . وفرع ، وفرغ ، وفرق ، وفره ، وفرى ،
 وفرّ ، وفزع ، وفسخ ، وفسد ، وفسر ، وفسق ، وفشل ، وفصح ، وفصل ،
 وفض ، وفضل ، وفطر ، وفط . وفعل ، وفقد ، وفقر ، وفقع ، وفقه ،
 وفك ، وفكر ، وفكه ، وفلح ، وفلق ، وفلك ، وفان ، وفنن ، وفند ،
 وفوت ، وفوج ، وفود ، وفور ، وفوز ، وفوض ، وفوق ، وفوم ، وفوه ،
 وفهم ، وفيض ، وفيل ، ووفى .

١ - بصيرة في الفاء

الفاء المفردة حرف مهمل ^(١) . وقيل : حرف ناصبة ^(٢) نحو : ما
تأتينا فتحلثنا . وقيل : يخفض ^(٣) نحو :
- فَيَثْلِك حُبْلَى قَدْ طَرَقَتْ وَمُرْضِعٌ ^(٤) -
بجر مثل .

وترد الفاء عاطفة ، وتفيد الترتيب ، وهو نوعان : معنوي كقام
زيد فعمرو ، وذكرى وهو عطف مفصل على مُجْمَل ، نحو : (فَازْلَهُمَا
الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ^(٥)) . وتفيد التعقيب ، وهو في كل
شيء بحسبه ، كزَوْجٍ فَوُلْدٍ له ، وبينهما مدة الحمل . ويكون بمعنى ثُمَّ
(ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْثَةَ عِلْقَةً فَخَلَقْنَا الْعِلْقَةَ مِصْغَةً فَخَلَقْنَا الْمِصْغَةَ عِظَامًا
فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ^(٦)) . وبمعنى الواو نحو قوله : ... بين الدخول فحومل ^(٧) .
ويجوز للسببية ، وذلك غالب في العاطفة جملة نحو : (فَوَكَرَهُ مُوسَى
فَقَفَّيْ عَلَيْهِ ^(٨)) ، أو صفة نحو قوله تعالى : (لَا يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ مِنْ
زَقُومٍ فَمَا إِلَٰثُوكَ مِنْهَا الْبُطُونُ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ^(٩)) .

(١) أى لا يعمل

(٢) الحرف يذكر باعتبار اللفظ ويؤتى باعتبار الكلمة . وجعلها ناصبة مذهب كوفي ، فلما عند البصريين
لانتصب بأن مضمرة

(٣) رأى الجوهري أن الخفض باخمار رب وهو في معلقة امرئ القيس .
(٤) عجزه : فليتها عن ذى مما تم محول

(٥) الآية ٣٦ سورة البقرة

(٦) من مطلع معلقة امرئ القيس . والبيت تناسخ :
قفا نيك من ذكرى حبيب ومزلة

(٧) بسط اللزى بين الدخول فحومل

(٨) الآية ١٥ سورة القصص

(٩) الآيات ٥٢ - ٥٤ سورة الواقعة

ويكون رابطة للجواب والجواب ، جملة اسمية ، نحو قوله تعالى :
 (وَإِنْ يَمَسُّنَكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(١)) ، (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ
 عَذَابُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ^(٢)) ؛ أو يكون جملة فعلية
 كالأسمية ، وهي التي فعلها جامد ، نحو : (إِنْ تَرَنْ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا
 وَوَلَدًا فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِ ^(٣)) ، (إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ ^(٤)) ؛ أو يكون
 فعلها إنشائيًا ، نحو قوله تعالى : (إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ^(٥)) ؛ أو يكون
 فعلًا ماضيًا لفظًا ومعنى ، إمّا حقيقة ، نحو قوله تعالى : (إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ
 سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ^(٦)) ، أو مجازًا نحو قوله تعالى : (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّبْتِ
 فَكُتِبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ^(٧)) نَزَلَ الفعل لتحقيقه منزلة الواقع .
 وقد يحلف ضرورة ، نحو :

• مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا ^(٨) •

أى فالله أولاً يجوز مطلقاً . والرواية :

• من يفعل الخير فالرحمان يشكره •

أو- هي لغة فصيحة ، ومنه قوله تعالى : (إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ ^(٩))
 ومنه حديث اللقطة : « فَإِنْ جَاءَ صَاحِبُهَا وَإِلَّا اسْتَمْتِعْ بِهَا » أى فاستمتع .
 والفاء في حساب الجمل : اسم لعدد الثمانين .

قال بعض النحاة : فاء الجواب يكون في سبعة مواضع : جواب الأمر
 والنهي ، والدعاء ، والنفي ، والتمنى ، والاستفهام ، والعرض .

(١) الآية ١٧ سورة الأنعام	(٢) الآية ١١٨ سورة المائدة
(٣) الآية ٣٩ - ٤٠ سورة الكهف	(٤) الآية ٢٧١ سورة البقرة
(٥) الآية ٣١ سورة آل عمران	(٦) الآية ٧٧ سورة يوسف
(٧) الآية ٩٠ سورة النمل	(٨) عجزه :

والشر بالشر عند الله مثلاً

(٩) الآية ١٨٠ سورة البقرة

مثال الأمر : زُرْنِي فَأُكْرِمَكَ . مثال النهي ، نحو قوله تعالى : (وَلَا تَسْمَوْهَا سُوءُ بَيِّأُخَذُكُمْ^(١)) . مثال الدعاء : اللهم وفقني فأشكرك . مثال التني : (وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ^(٢)) . مثال التمني : (يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا^(٣)) . مثال الاستفهام : (فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا^(٤)) . مثال العرض ، قوله تعالى : (لَوْ لَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْلَقَ^(٥)) .

وفاء التخيير^(٦) يكون في جواب أما : / (فَأَمَّا تُمُودُ فَأَهْلِكُوا بِطَاغِيَةِ وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ^(٧)) .

ومن أقسام الفاء فاء التأكيد ، وذلك يكون في الأمر ، نحو : زيداً مَا قُضِرَ . ويكون في القسم : فوريك ، فبعزتك .

ومنها الفاء الزائدة ، وتدخل على الماضي نحو : (فَقُلْنَا اذْهَبَا^(٨)) ، وعلى المستقبل : (فَيَقُولُ رَبُّ^(٩)) ، وعلى الحرف : (فَلَمْ يَكْ يَنْفَعَهُمْ إِيْمَانُهُمْ^(١٠)) وقد يبدل عن الشاء ؛ نحو قُمْ في ثَمَّ ، وقوم في ثوم .

ومنها الفاء اللغوية وهو ، زيد البحر قال :

لَمَّا مُزِيد طامٍ يجيش بفائه بأجود منه يأتيه سائله^(١١)

(١) الآية ٧٣ سورة الأعراف والآية ٩٤ سورة هود ، والآية ١٠٦ سورة الشعراء

(٢) الآية ٥٢ سورة الأنعام

(٣) الآية ٧٣ سورة النساء

(٤) الآية ٣٠ سورة النازعات

(٥) الآية ١٠ سورة النازعات

(٦) كأنه يريد فاء التخيير أنه يجوز إسقاطها . والمعروف أنها لا تسقط إلا بتقدير القول ، كما في قوله تعالى : « لَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ » أي يقال لهم أكفرتم

(٧) الآية ٨٥ سورة علق

(٨) الآية ٣٩ سورة الفرقان

(٩) الآية ١٠٠ سورة الفرقان

(١٠) الآية ١٠٠ سورة الفرقان

(١١) الآية ١٠٠ سورة الفرقان

٢ - بصيرة في فتح

قد ورد الفتح في القرآن على وجوه :

الأول : بمعنى القضاء والحكومة ، نحو قوله تعالى : (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ^(١)) ، أى حكمنا وقضينا ، (ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ^(٢)) أى يقضى ، (مَتَى هَذَا الْفَتْحُ ^(٣)) أى القضاء ، (قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ ^(٤)) أى يوم القضاء
الثاني : بمعنى إرسال الرحمة : (مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ ^(٥)) ، أى ما يرسل .

الثالث : بمعنى النصر : (فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ ^(٦)) أى بالنصرة .

الرابع : بمعنى إزالة الأغلاق . وهذا يأتي على وجوه :

الأول : بمعنى فتح أبواب النصر : (وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ^(٧)) .

الثاني : بمعنى فتح أبواب الغنime والظفر بها : (فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ ^(٨))

الثالث : فتح خزان القدرة : (وَحِثُّهُ مَقَاتِعِ الْقَبْرِ ^(٩)) .

الرابع : فتح أبواب النعمة : (فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ^(١٠)) .

الخامس : فتح أبواب السماء : (لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ^(١١)) .

(١) صدر سورة الفتح	(٢) الآية ٢٦ سورة سبا
(٣) الآية ٢٨ سورة السجدة	(٤) الآية ٢٩ سورة السجدة
(٥) الآية ٢ سورة طه	(٦) الآية ٥٢ سورة المائدة
(٧) الآية ٨٩ سورة البقرة	(٨) الآية ٤٤ سورة النساء
(٩) الآية ٩ سورة الأنعام	(١٠) الآية ٤٤ سورة الأنعام
(١١) الآية ٤ سورة الأعراف	

السَّادِسُ : فتح مغاليق الخُصومات : (رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ^(١)) .

السَّابِعُ : فتح أبواب البركة : (لَفْتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ ^(٢)) .

الثَّامِنُ : فتح أبواب القتل والإهلاك : (إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ ^(٣)) .

التَّاسِعُ : فتح باب البضاعة : (وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ ^(٤)) .

العَاشِرُ : فتح أبواب السَّمَاءِ على طريق الإعجاز : (وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَاباً مِنَ السَّمَاءِ ^(٥)) .

الحَادِثُ عشر : فتح السُّدِّ يوم القيامة : (حَتَّى إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ^(٦)) .

الثَّانِي عشر : فتح أبواب العذاب : (حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَاباً ذَا عَذَابٍ شَلِيدٍ ^(٧)) .

الثَّالِث عشر : فتح بيوت الأصدقاء وذوى القُرْبَى : (أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ أَوْ صَدِّيقُكُمْ ^(٨)) .

الرَّابِع عشر : فتح باب الدُّعَاءِ رجاء للإجابة : (فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحاً ^(٩)) .

-
- | | |
|---|----------------------------|
| (١) الآية ٨٩ سورة الأعراف | (٢) الآية ٩٦ سورة الأعراف |
| (٣) الآية ١٩ سورة الأنفال وتسميته الإهلاك فصا في الآية على سبيل التكميم كما في البيضاوى . لقد سألت الله فريش حين خروجهم إلى بدر أن ينصر أهدى الطائفتين ، وهذا استفتاحهم ، وكانوا يرجون أن يكون النصر في جانبهم فكان نصعهم الملاك والمزعمة | (٤) الآية ٢٥ سورة يوسف |
| (٥) الآية ١٤ سورة الحجر | (٦) الآية ٩٦ سورة الأنبياء |
| (٧) الآية ٧٧ سورة المؤمنین | (٨) الآية ٦١ سورة النور |
| (٩) الآية ١١٨ سورة الشعراء هذا والذي في البيضاوى أن الفتح في الآية معناه الحكم | |

الخامس عشر: فتح أبواب الجنة: (جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُمْتِنَةٍ لَهُمْ الْأَبْوَابُ^(١))
(وَيَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَالَوْهَا وَقُتِحَتْ
أَبْوَابُهَا^(٢)) .

السادس عشر: فتح أبواب جهنم: (وَيَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ
زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَالَوْهَا قُتِحَتْ أَبْوَابُهَا^(٣)) .

السابع عشر: فتح أبواب الثواب والكرامة: (وَأَنَابَهُمْ فَتَحْنَا قَرِيبًا^(٤))
الثامن عشر: فتح أبواب الطوفان: (فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ
مُنْهَرٍ^(٥)) .

العشرون: فتح البلاد على يدى أهل الإسلام: (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ
وَالْفَتْحُ^(٦)) .

قال أبو القاسم^(٧) الأصبهاني: الفتح ضروب^(٨) :

أحدها: ما يُدرك بالبصر، كفتح الباب والقفل والمتاع .

والثاني: ما يدرك بالبصيرة، كفتح الهم و [هو]^(٩) لإزالة الغم، وذلك
ضربان: غم يُفَرِّج، وفقر يزال، ونحوه قوله: (فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ
شَيْءٍ^(١٠))، أى وسعنا عليهم. (لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ^(١١)) ،
أبى أقبل عليهم الخيرات من كل جانب .

(٢). الآية ٧٣ سورة الزمر

(٤). الآية ١٨ سورة النحل

(٦). صدر سورة النصر

(١). الآية ٥ سورة من

(٣). الآية ٧١ سورة الزمر

(٥). الآية ١١ سورة القمر

(٧). هو الراغب في مفرداته

(٨). في الأصلين: «ضربان» وما ألبت من الراغب

(٩). زيادة من الراغب

(١١). الآية ٩٦ سورة الأعراف

(١٠). الآية ٤٤ سورة الأنعام

/ والثالث : فتح المستغلق من العلوم . قلت : وذلك على ضربين : الأول
بتوقيف الاستكثار من العلوم الظاهرة وتحقيق معانيها ، والثاني بفتح باب
القلب إلى العلم اللدني كما تقدم بيانه في « بصيرة العلم »

وقيل في قوله تعالى : (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) إنه عنى فتح مكة .
وقيل : بل عنى ما فتح عليه من العلوم والهدايات التي هي ذريعة إلى الثواب
العظيم ، والمقامات المحمودة التي صارت سبباً لغفران ذنوبه .

وفاتحة كل شيء مبدؤه الذي يفتح به ما بعده ، وبه سمي فاتحة الكتاب .
ويقال : افتتح فلان كذا أى ابتدأه ، وفتح عليه كذا : أعلمه ووقفه عليه :
(أَنُحَدِّثُوهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ^(١)) .

وقيل : في قوله تعالى : (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ) يحتمل النصر والظفر
والحكم وما يفتح الله من المعارف ، وعلى ذلك : (نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ^(٢))
وقوله : (قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ ^(٣)) أى يوم الحكم ، وقيل يوم إزالة الشبهة بإقامة
القيامة ، وقيل : ما كانوا يستفتحون من العذاب ويطلبونه .

والاستفتاح : طلب الفتح [أو ^(٤) الفتح] قال : (إِنَّ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ
جَاءَكُمْ الْفَتْحُ) [أى إن طلبتم الظفر أو الفتح أى الحكم ، أو طلبتم مبدأ
الخيرات ، فقد جاءكم ذلك بمعجىء النبي صلى الله عليه وسلم . وقوله : (وَكَانُوا
مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ^(٥)) أى يستنصرون ببعثة محمد
صلى الله عليه وسلم ، وقيل : يستعلمون خبره من الناس مرة ، ويستنبطونه
من الكتب مرة ، وقيل : يطلبون من الله الظفر بذكره ، وقيل : كانوا يقولون

(٢) الآية ١٣ سورة الميف
(٤) ما بين المحاصرئين من الراهب

(١) الآية ٧٦ سورة البقرة
(٢) الآية ٢٩ سورة السجدة
(٥) الآية ٨٩ سورة البقرة

إِنَّا نُنْصِرُ^(١) بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَبْدَةِ الْأَوْثَانِ .
 وقوله : (وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ^(٢)) ، أى ما يتوصل به إلى غَيْبِهِ المذكور
 فى قوله : (فَلَا يُظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا^(٣)) .

وقوله : (مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ^(٤)) أى مفاتيح خزائنه ،
 وقيل : عنى بالمفاتيح الخزائن نفسها ، قال الشاعر :

يا سيد الأمراء والألباب أشكو إليك فظاظلة البواب
 قد كنت جئت لخدمته أبغى بها عزاً فقابلنى بذلٌ حجاب
 إن كنت ترغب سيدى فى خلعتى فأقلُ ما فى الباب فتح الباب

(٢) الآية ٥٩ سورة الأنعام
 (٤) الآية ٧٦ سورة القصص

(١) أى الراغب : « نصير محمدا »
 (٣) الآية ٢٦ سورة الجن

٣ - بَصِيرَةٌ فِي فِتْرِ وَفْتَقٍ وَفَتْلٍ وَفَتْنٍ

فَتَرَ الْحَرَّ : سَكَنَ ، وَالْمَاءَ الْحَارَّ : لَانَتْ شِدَّةُ حَرَارَتِهِ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى :
(عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ^(١)) أَيْ سَكُونِ حَالٍ عَنْ مَجِيءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (لَا يَفْتَرُونَ ^(٢)) أَيْ لَا يَسْكُنُونَ عَنْ نَشَاطِهِمْ
فِي الْعِبَادَةِ ^(٣) . وَالطَّرْفُ الْفَاتِرُ : الَّذِي فِيهِ ضَعْفٌ مُسْتَحْسَنٌ .

وَالْفَتَقُ : الشَّقُّ ، فَتَقَهُ وَفَتَقَهُ فَتَفَتَّقَ وَانْفَتَقَ . وَمَفَتَّقَ الْقَبِيصَ : مَشَقَّهُ .
قَالَ تَعَالَى : (كَانَتَا رَئِيفًا فَفَتَقْنَاهُمَا ^(٤)) . وَالْفَتَقُ أَيْضًا : شَقُّ عَصَا الْجَمَاعَةِ ،
وَوُقُوعُ الْحَرْبِ بَيْنَهُمْ . وَالْفَتَقُ وَالْفَتَقُ وَالْفَتِيقُ : الصَّبْحُ .

فَتَلَ الْجَبَلَ وَفَتَلَهُ : لَوَاهُ فَهُوَ فَتِيلٌ وَمَفْتُولٌ ، وَقَدْ انْفَتَلَ وَتَفَتَّلَ . وَفَتَلَ
وَجْهَهُ عَنْهُمْ : صَرَفَهُ . وَقَوْلُهُ : (وَلَا تُظْلَمُونَ فَتِيلًا ^(٥)) مَثَلٌ فِي الْحَقَارَةِ
وَالْقِلَّةِ ، وَهُوَ مَا يَكُونُ فِي شَقِّ النَّوَاةِ لِكُونِهِ عَلَى هَيْئَةِ الْفَتِيلِ . وَقِيلَ :
هُوَ مَا تَفْتِيلُهُ بَيْنَ أَصَابِعِكَ مِنْ خِيَطٍ . أَوْ وَسَخٌ .

وَالْفَتَنُ : الْفَنُّ ، وَالْحَالُ ، وَالْإِحْرَاقُ . وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : (عَلَى النَّارِ
يُفْتَنُونَ ^(٦)) . وَالْمَفْتُونُ وَالْفِتْنَةُ : الْخِيَرَةُ ، مُصَدَّرٌ كَالْمَقُولِ وَالْمَجْلُودِ . وَمِنْهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى : (بِأَيِّكُمُ الْمَفْتُونُ ^(٧)) . وَالْفِتْنَةُ أَيْضًا : إِعْجَابُكَ بِالشَّيْءِ ، فَتَنَّهُ

(١) الآية ١٩ سورة المائدة

(٢) كَذَا فِي الْأَسْلِينَ ، وَالْمُنَاسِبُ : « الصَّبْحُ »

(٣) الآية ٣٠ سورة الأنبياء

(٤) الآية ١٣ سورة الذاريات

(٥) الآية ٦ سورة القلم ، هَذَا وَقَدْ فُسِّرَ الْفَتْنُ عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ فِي آيَةِ الْبَلْبُونِ لَا بِالْجَبْرِ وَهَذَا كَرِهَ هَذَا التفسير

يَفْتِنُهُ فِتْنًا وَقُتُونَا ، وَأَقْنَتُهُ . وَأَصْلُ الْفِتْنَةِ إِدْخَالُ الذَّهَبِ النَّارَ لِيُخْتَبَرُ جُودَتُهُ ، وَالْجَمْعُ : فِتْنٌ ، قَالَ :

وَفِيكَ لَنَا فِتْنٌ أَزِيعُ . تَسَلَّ عَلَيْنَا سِوْفُ الْخَوَارِجِ
لِحَاطِظِ. الطَّبَّاءِ وَطُوقِ الْحَمَامِ وَمَشَى الْقِبَاجِ وَزَى التَّدَارِجِ (١)

وقد / ورد في القرآن على اثني عشر وجهاً :

(١) بمعنى العذاب : (ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ) (٢) .

(٢) وبمعنى الشُّرْكِ : (وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ) (٣) .

(٣) وبمعنى الكُفْرِ : (لَقَدْ ابْتِغُوا الْفِتْنَةَ) (٤) ، (مِنْهُ ابْتِغَاءُ الْفِتْنَةِ) (٥) ،
(وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ) (٦) ، أى كفرتم .

(٤) وبمعنى الإِثْمِ (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ) (٧)
أى إِثْمٌ ، (وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ افْعَلْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي . أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا) (٨)
في الإِثْمِ .

(٥) وبمعنى العذاب : (مَنْ بَعْدَ مَا قُتِنُوا) (٩) أى عَذِّبُوا .

(٦) وبمعنى البلاء والمِحْنَةِ : (أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ) (١٠) أى
يُتَبَلَوْنَ ، (وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) (١١) : امْتَحَنَاهُمْ ، (وَقَتْنَاكَ فُتُونًا) (١٢)
أى بِلُونَاكَ . (وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ) (١٣) أى ابْتَلَيْنَاهُمْ .

(١) التَّدَارِجُ : جمع التدرج وهو طائر حسن الصورة طويل الذنب . والتباج : جمع التجة وهو الحجلة
لطائر في حجم الحمام

- | | |
|-----------------------------|----------------------------|
| (٣) الآية ٢١٧ سورة البقرة . | (٢) الآية ١٤ سورة النازيات |
| (٥) الآية ٧ سورة آل عمران | (٤) الآية ٤٨ سورة التوبة |
| (٦) الآية ٦٣ سورة النور | (٦) الآية ١٤ سورة الحديد |
| (٩) الآية ١١٠ سورة النحل | (٨) الآية ٤٩ سورة التوبة |
| (١١) الآية ٣ سورة العنكبوت | (١٠) الآية ٢ سورة العنكبوت |
| (١٣) الآية ١٧ سورة الدخان | (١٢) الآية ٤٠ سورة طه |

(٧) وبمعنى التعذيب والحرقه : (إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ ^(١)) أى عذبوهم ،
(ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ) : حرِّقكم .

(٨) وبمعنى القتل والهلاك : (إِنَّ خِفَتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا ^(٢))
أى يقتلكم ، (عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ ^(٣)) أى يقتلهم .

(٩) وبمعنى الصّد عن الصراط المستقيم : (وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ ^(٤)) ،
(وَاخْلَازَهُمْ أَنْ يَفْتِنُونَكَ ^(٥)) أى يصنّوك . وقيل : يوقعوك فى بليّة وشدة فى
صرفهم لِيَاك عما أوحى إِلَيْك .

(١٠) وبمعنى الحيرة والضلال : (مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ^(٦)) أى بضالّين ،
(وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ ^(٧)) أى ضلّاته .

(١١) وبمعنى المُنْذِر والمُنْذِرَة : (ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا ^(٨)) أى
علمهم .

(١٢) وبمعنى الجنون والغفلة : (بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ ^(٩)) أى الجنون . وقيل
التقدير : أيكم المفتون والباء زائدة كقوله : (وَكَفَى بِاللَّهِ)

والفتنة والبلاء يستعملان فيما يُدفع إِلَيْهِ الإنسان من شدة ورعاء .
وهما فى الشدة أظهر معنى وأكثر استعمالاً .

-
- | | |
|--|---------------------------|
| (١) الآية ١٠ سورة البرج | (٢) الآية ١٠٤ سورة النصار |
| (٣) الآية ٨٣ سورة يونس | (٤) الآية ٧٣ سورة الاسراء |
| (٥) الآية ٤٩ سورة المائدة | |
| (٦) الآية ١٦٢ سورة الصافات . وتفسير (فأتين) بضالين لا يستقيم ، وإنما فأتين مضمون هنا . | |
| (٧) الآية ٤١ سورة المائدة | |
| (٨) الآية ٢٣ سورة الأنعام | |
| (٩) الآية ٦ سورة القلم | |

وقوله تعالى : (أَوْ لَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ ^(١)) إشارة إلى ما قال تعالى : (وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ^(٢)) .

والفتنة من الأفعال التي تكون من الله تعالى ، ومن العبد ، كالبليّة والمصيبة ، والقتل ، والعذاب ونحوه من الأفعال المكروهة . ومتى كان من الله إنما يكون على وجه الحكمة ، ومتى كان من الإنسان بغير أمر الله يكون ضد ذلك .

(١) الآية ١٢٦ سورة النوبة

(٢) الآية ١٠٥ سورة البقرة

٤ - بصيرة في فتى

الفتى : الشاب ، والسخى الكريم ، وهما فتيان وفتوان ، والجمع : فتيان ، فتوة وفتوة وفتو وفتى ، وهى فتاة ، والجمع : فتيات . والفتوة نهاية الكرم .
(وإذ قال موسى لفتهاه^(١)) : يوشع .

والفتوة منزلة حقيقتها منزلة الإحسان وكف الأذى عن^(٢) الغير واحتمال الأذى منهم . فهى فى الحقيقة نتيجة حسن الخلق وغايته .
وقيل : الفرق بينها وبين المروعة أن المروعة أعم ، والفتوة نوع من أنواعها ، فإن المروعة استعمال ما يجمل ويزين مما هو مختص بالعبد ، أو متعلق إلى غيره ، وترك ما يندس ويشين مما هو مختص به أو متعلق بغيره .
والفتوة إنما هى استعمال الأخلاق الكريمة مع الخلق . وهى منزلة شريفة لم يعبر عنها [فى] الشريعة باسم الفتوة ، بل عبر عنها باسم مكارم الأخلاق ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « إن الله يعنى لتمام مكارم الأخلاق ، ومحاسن الأفعال^(٣) » . رواه جابر . وأصل الفتوة من الفتى^(٤) وهو الشاب الطرى الحديث السن ، قال تعالى : (إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى^(٥)) وقال عن قوم إبراهيم إنهم : (قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ^(٦)) .

(١) الآية ٦٠ سورة الكهف (٢) فى الأصلين : من ، وما أثبت هو الأولى :

(٣) رواه الطبرانى فى الأوسط كما فى (الفتح الكبير)

(٤) فى الأصلين : « الفتوى » ويظهر أنه تحريف عما أثبت

(٥) الآية ١٢ سورة الكهف (٦) الآية ٦٠ سورة الأنبياء

وقال تعالى عن يوسف عليه السلام : (وَذَخَلَ مَعَهُ السُّجْنَ فَتَيَانًا ^(١)) ،
(وَقَالَ لِفَتَيَانِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ ^(٢)) .

فاسم / الفتى لا يشعر بمدح ولا ذم تكاسم الشاب والحديث . ولذلك
لم يجئ لفظ الفتوة في الكتاب والسنة ولا في كلام السلف ، وإنما
استعمله من بعدهم في مكارم الأخلاق . قيل : أقدم من تكلم في الفتوة
جعفر الصادق ، ثم الفضيل بن عياض ، والإمام أحمد ، وسهل بن عبد الله
التستري ، والجنيد ، ثم طائفة . سئل جعفر عنها وقال للسائل ما تقول ؟
قال : إن أعطيت شكرت ، وإن مُنعت صبرت . فقال : الكلاب عندنا
كذلك . فقال : يا ابن رسول الله فما الفتوة عندكم ؟ قال : إن
أعطينا آثرنا ، وإن مُنعتنا شكرنا . وقال الفضيل : الفتوة : الصّبح
عن عثرات الإخوان . وسئل الإمام أحمد عن الفتوة ، فقال : ترك ما
تهوى لما تخشى . وسئل الجنيد عنها فقال : ألا تنافر فقيراً ، ولا تعارض
غنياً . وقال الحارث المحاسبي : الفتوة أن تُنصف ولا تُنتصف . وقال عمرو
ابن عثمان المكي : الفتوة حُسن الخلق . وقال محمد بن علي الترمذي :
الفتوة أن تكون خصياً ^(٣) لربك على نفسك . وقيل : الفتوة ألا ترى
لنفسك فضلاً على غيرك . وقال الدقاق : هذا الخلق لا يكون كماله
إلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كل أحد يقول يوم
القيامة : نفسي نفسي ، وهو يقول : أمتي أمتي . وقيل الفتوة : كسر الصنم
الذي بينك وبين الله وهو نفسك ، فإن الله تعالى حكى عن قصة ^(٤)

(٢) الآية ٢٢ سورة يوسف

(١) الآية ٣٦ سورة يوسف

(٣) في الرسالة التشريعية ١٣٤ : « خصياً »

(٤) في الأصلين : « نفسه » ويظهر أنه معرف ما أتت

إبراهيم أنه جعل الأصنام جُدَادًا فكسر الأصنام. له ، فالفتى من كسر صنماً واحداً لله. وقيل : الفتوة ألا تكون خصماً لأحد يعنى فى حظ نفسك ، وأما فى حق الله فالفتوة أن تكون خصماً لكل أحد ولو كان الحبيب المصافيا^(١) . وقال الثوري^(٢) : أن يستوى عندك المقيم والطارىء . وقال بعضهم : ألا يميز بين أن يأكل عنده ولّى أو كافر . وقال الجُنَيْد أيضاً : الفتوة كَفُّ الأذى ، وبذل النذى . وقال سهل : هى أتباع السنة . وقيل : الوفاء والحفاظ . وقيل : فضيلة تأتئها ولا ترى نفسك فيها . وقال^(٣) : ألا تحتجب ثمن قصدك . وقيل : ألا تهرب إذا أُقْبِل العاقى ، يعنى طالب المعروف . وقيل : إظهار النعمة ، وإسرار المحنة . وقيل : ألا تتخبر ولا تتخلر . وقيل : تزوج رجل امرأة فلماً دخل عليها رأى بها الجُدري فقال : غنى^(٤) ثم قال : عيبت . فبعد عشر سنين ماتت ولم تعلم أنه بصير . وقيل : ليس من الفتوة أن تَرَبِّح على صديق . ويذكر أن رجلاً نام من الحاج بالمدينة ففقد هِمَيَانًا^(٥) فيه ألف دينار . فقام فزِعاً فوجد جعفر بن محمد رضى الله عنه فتعلّق به وقال : أخذت هِمَيَانِي . فقال أَيْش كان فيه ؟ فقال : ألف دينار . فأدخله داره ووزن له ألف دينار ، ثم إنه وجد هِمَيَانَه فجاء معتذراً إلى جعفر بالمال ، فأبى أن يقبله ، وقال : شئى أخرجه من يدى لا أستردّه أبداً .

وقال الشيخ عبد الله الأنصارى : نكتة الفتوة ألا تشهد لك فضلاً ،

(١) كلاً : وهذا إما باقٍ فى الشرح لما فى النثر يقال : « المصاق »

(٢) فى الرسالة ١٣٠ لمبة هذا القول إلى محمد بن على الترمذى

(٣) فى الرسالة : « قِيلَ » وهو أولى :

(٤) فى الرسالة : « اشتكت صنى »

(٥) هو وهام الغرام

ولا ترمى لك حقاً ، يشير إلى أن قلب الفتوة وإنسان عينها أن تغيب
 بشهادة نقصك وعيبك عن فضلك ، وتغيب بشهادة حقوق الخلق
 عليك عن شهادة حقوقك عليهم ، والناس في هذا على مراتب ، فأشرفهم
 أهل هذه المرتبة ، وأخصمهم عكسهم .

وأول الفتوة ترك الخصومة باللسان / والقلب في حق نفسه لا في حق
 ربه ، والتغافل عن الزلات التي لم يوجب الشرع أخذها بها ، ونسيان أذية
 من نالك بأذى ليصفو قلبك له ، ونسيانك إحسانك إلى من أحسنت
 إليه حتى كأنه لم يصدر منك إحسان . وهذا أكمل مما قبله ، وفيه يقول :

ينسى صنائعه والله يظهرها إنَّ الجميل إذا أخفيتَه ظهرها

وثانيها : أن تقرب من يبعلك ، وتعتذر إلى من يجنى عليك ، سماحة
 لا كطماً ، وتحسن إلى من أساء إليك وتعتذر إليه أيضاً . ومعنى هذا
 أنك تنزل نفسك منزلة الجاني والمسيء ، وكلّ منهما خليق بالعدل .

والذي يشهدك هذا المشهد أن تعلم أنه إنما سلط عليك بذنب صدر
 منك ، كما قال تعالى : (وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ
 وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ^(١)) ، فإذا علمت أنك بدأت بالجناية وانتقم الله منك
 على يده كنت في الحقيقة أولى بالاعتذار . وقال بعض أهل الخصوص :
 من طلب نور الحقيقة على قديم الاستدلال لم تحل له دعوة الفتوة أبداً ،
 كأنه يقول : إذا لم تُحرج يا فني عدوك إلى العار والشفاعة ، ولم

(١) الآية ٣٠ سورة الشورى

تكلّفه طلب الاستدلال على صحّة عنره ، فكيف تحوج وليّك وحبيبك
إلى أن يقيم لك الدليل على التوحيد والمعرفة ، ولا تسير إليه حتى يقيم
لك دليلا على وجود وحدانيته وقدرته ومشيتته ، فأين هذا من درجة
الفتوة ! وهل هذا إلّا خلاف الفتوة من كلّ وجه ؟ !

وليس يصحّ في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل .

٥ - بصيرة في فتىء وفج وفجر وفجو وفحش وفخر

أبو زيد : ما فتأت أذكره ، وما فتئت أذكره . وما فتوت أذكره
وهذه عن الفراء ، أى ما زلت أذكره وما برحت . وقوله تعالى : (تَاللّٰهِ
فَفَتَأْتُ تَذَكُّرُ^(١)) أى ما فتئت . وما أفتأت^(٢) أذكره لغة فى ذلك .

والفج : شُقَّةٌ يكتنفها جبلان . ويستعمل فى الطريق الواسع ، قال
تعالى : (وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ^(٣)) . ويقال : قطعوا سُبُلًا
فِجَاجًا ، حتى آتوك حُجَاجًا .

والفَجْرُ : شقُّ الشئ شَقًّا واسمًا كَفَجْرِكَ بِسَكْرٍ^(٤) النهر . فَجْرَتُهُ فأنفجر ،
وفَجْرَتُهُ فتنفجر . وقَجَر الله الفَجْرَ : أظهره ، سُمى به لآَنه يشق الليل
قال تعالى : (إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا^(٥)) .

والفجر فجران : كاذب وهو كَذَنب السُّرْحَانِ^(٦) ، وصادق وهو المستطير
الذى يتعلّق به الصلاة والصيام .

والفَجْرُ^(٧) : الكَرَم . وفلان يتفجر بالمعروف .

(١) الآية ٨٥ سورة يوسف

(٢) فى ١ : « فتئت » وفى ب : « فتأت » والذى فى اللغة ما أثبت

(٣) الآية ٢٧ سورة الحج (٤) هو ما سد به النهر

(٥) الآية ١٧٨ سورة الاسراء (٦) هو الذئب

(٧) فى الأصلين : « الفجور » وما أثبت هو الموافق للآ فى اللغة .

وَالْفَجْوَةُ وَالْفَجْوَاءُ : الْفُرْجَةُ وَمَا اتَّسَعَ مِنَ الْأَرْضِ ، قَالَ تَعَالَى : (وَمَنْ فِي فَجْوَةٍ^(١)) أَى سَاحَةِ وَاسِعَةٍ . وَالْفَجْوَةُ : سَاحَةُ الدَّارِ ، وَالْجَمْعُ : فَجَوَاتٌ وَفَجَاءٌ . وَفَجَاً بِأَبْهٍ : فَتَحَهُ فَانْفَجَى ، وَقَوَسَهُ : رَفَعَ وَتَرَاهَا^(٢) عَنْ كِبْدِهَا . وَأَفَجَى : وَسَّعَ النِّفْقَةَ عَلَى عِيَالِهِ . وَالْفَجَا : تَبَاعَدَ مَا بَيْنَ الْفَخْلَيْنِ أَوْ الرِّكْبَتَيْنِ أَوْ السَّاقَيْنِ .

وَالْفُخْشُ وَالْفُخْشَاءُ وَالْفَاحِشَةُ : مَا عَظُمَ قُبْحُهُ مِنَ الْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ . قَالَ تَعَالَى : (وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً^(٣)) .

الْفَخْرُ : الْمِبَاهَاةُ بِالْأَشْيَاءِ الْخَارِجَةِ عَنِ الْإِنْسَانِ كَالْمَالِ وَالْجَاهِ . رَجُلٌ فَخُورٌ وَفَخُورٌ وَفُخَيْرٌ كَسَكَيْتَ . وَفَخَرْتُ فَلَاناً عَلَى صَاحِبِهِ - كَمَنْعْتُ - : حَكَمْتُ لَهُ بِفَضْلٍ عَلَيْهِ . وَيُفَخِّرُ عَنْ كُلِّ نَفْسٍ بِالْفَخْرِ . وَالْفَخَّارُ : الْجَرَارُ .

(١) الآية ١٧ سورة الكهف

(٢) في الأصلين : « وتره » وما أثبت عن التاموس .

(٣) الآية ٣٢ سورة الاسراء

٦ - بصيرة في فدى وفر وفرت وفرث وفرج وفرح

فداه يَفْدِيهِ فِدَاءً وَفَدَى وَفَدَى / وافتدى به ، وفداه : أعطى ،
فأنقذه . والفِدَاءُ ككسائه : ذلك المعطى . قال تعالى : (فَأَمَّا مَنَّا بَعْدُ
فِدَاءً^(١)) . وأفداه الأسير : قبل منه فديته .

أصل الفِرَّ : الكشف^(٢) ومنه الافترار ، وهو : ظهور السن من الضحك .
وفرَّ من الحرب فِرَارًا . وأفَرَرته : جعلته فارًا . قال تعالى : (فَفَرَرْتُ
مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ^(٣)) . والمَفَرَّ : موضعه ووقته . والمَفَرَّ أيضاً : الفرار نفسه
قال تعالى : (أَيْنَ الْمَفَرُّ^(٤)) يحتمل المعاني الثلاثة .

والفُرَات : البحر نفسه . والفُرَاتُ : الماء العذب ، يقال : ماء فُرَاتٍ
ومياه فُرَاتٍ . والفُرَات : نهر بالكوفة . وفي الحديث : « سَيِّحَانٌ وَجَيْحَانٌ
وَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ^(٥) » . وفُرَّتِ الماء فُرُوتَةً : عَذِبَ .
وَفَرَّتْ - كفرح - : ضعف عقله بعد مُسْكَةٍ .

والفَرَث : السَّرقين مادام في الكَرَش ، والجمع : فُرُوث ، قال الله تعالى :
(مِنْ بَيْنِ فَرَثٍ وَدَمٍ^(٦)) ، والفَرَث أيضاً : غَشِيَانُ الْحَبْلِ .

(٢) في الراغب يعلل : « عن من الدابة »

(٤) الآية ١٠ سورة القلمة

(٥) هذا الحديث أخرجه مسلم كما في تيسير الوصول في الفضائل

(٦) الآية ٦٦ سورة النحل

والفَرْجُ والفَرْجَةُ : الشقُّ بين الشَّيْثَيْنِ ، كَفَرْجَةِ الحائِطِ . والفَرْجُ : ما بين الرَّجْلَيْنِ ، وكُنِيَ به عن السُّوءِ . وكثر حتى صار كالصَّرِيحِ فِيهِ .

قال تعالى : (وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ^(١)) أى انشَقَّت . وقوله تعالى : (مَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ^(٢)) أى من شقوق . ولكلُّ غَمٍّ فَرْجَةٌ ، أى كَشْفَةٌ . قال ^(٣) رُبُّ ما تَكَرَّهَ النَّفُوسُ مِنَ الْأَمْرِ سر له فَرْجَةٌ كَحَلِّ الْعِقَالِ

وفَرَجَ البابَ : فَتَحَهُ ، وفَرَجَ اللَّهُ غَمَّهُ فانفَرَجَ . واللهُ فَارِجُ الْغُمُومِ

يا فارج الكرب مسلولا عساكره كما يفرج غم الظلمة الفلق ^(٤)

ومكان فَرَجٍ : فِيهِ تَفَرُّجٌ . ورجل فُرُجٌ : لا يَكُنْ سَرًّا . وفلان يُسَدُّ به الفَرْجَ ، أى يُحْمِي به الثَّغْرَ . وجاءوا وعليهم فراريح ، وهى الأقبية المشقوقة من وراء .

والفَرَحُ : ضِدُّ التَّرَحُّ ، وهو انشراح الصُّدْرِ بِلَذَّةٍ عاجلة : (وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ^(٥)) . ولم يَرُخَّصْ فِي الفَرَحِ إِلَّا بِمَا فِي قَوْلِهِ : (فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ^(٦)) وقوله : (وَيَوْمَئِذٍ يَقَرَّحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ ^(٧)) . والفَرَحُ : الكثير الفَرَحِ قال الله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرَّاحِينَ ^(٨)) . ولك عندى فَرَحَةٌ ، أى بشرى .

وأَفْرَحَهُ : غَمَّهُ ، وأزال فرحه ، وتقول : أَفْرَحَنِي الدُّنْيَا ثُمَّ أَفْرَحَنِي ، والهمزة ^(٩) لِلسَّلْبِ . ويقال : المرء بين مُفْرَحِينَ ، قاعد بين سلامة وَحَيْنٍ ^(١٠) .

ورجل مِفْرَاحٌ : كثير الفرح .

-
- | | |
|--|--------------------------|
| (١) الآية ٩ سورة الرسلات | (٢) الآية ٦ سورة ق |
| (٣) أى أمية بن أبى الصلت ، كما فى التاج | |
| (٤) أنشد فى الأساس غير معزوف . | (٥) الآية ٢٣ سورة الحديد |
| (٦) الآية ٨٨ سورة يونس | (٧) الآية ٤ سورة الروم |
| (٨) الآية ٧٦ سورة القصص | |
| (٩) قبله فى الأساس : « أى سررتى ثم غشيتى » وهو يستعمل الكلام | |
| (١٠) الحين : الحلاله | |

٧ - بصيرة في فرد

الفرد : الوتر ، والجمع : أفراد ، وفُرَادَى على غير قياس كأنه جمع فَرْدَان . قال الله تعالى : (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى ^(١)) . قال القراء : قوم فُرَادَى وفُرَادُ بغير تنوين ، لا يُجْرُونَ ^(٢) فرد ، تشبيهاً بثلاث ورُبَاع ، قال : وأنشدني بعضهم قول تميم بن أبي بن مقبل يصف فرساً :

تري النعرات الخضر تحت لَبَانِه فُرَادَ وَمَثْنَى أَضْعَفْتَهَا صَوَاهِلُهُ ^(٣)
ويروى أحاد ومثنى . وجاءوا فُرَادَ فُرَادَ كقولهم : جاءوا فُرَادَى ، ويقال أيضاً جاءوا فُرَادًا بالتنوين ، أى واحدا واحدا . قال : والواحد فَرْدٌ وفَرْدٌ وفَرْدَان ولا يجوز فَرْدَى هذا المعنى . وقد جاء فَرْدَى مثال سكرى ، ومنه قراءة الأعرج ونافع وأبي عمرو ^(٤) : (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرْدَى) .

والفرد أحص من الواحد ، قال تعالى : (رَبُّ لَا تَنَزَّلُنِي فَرْدًا ^(٥)) أى وحيداً . ويقال في الله فرد تنبيهاً أنه بخلاف الأشياء كلها في الازدواج المنبئ عليه بقوله : (وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ^(٦)) ، أو معناه : المستغنى عما عداه ، كما نبه بقوله : (غَنَى عَنِ الْعَالَمِينَ ^(٧)) ، وإذا قيل : هو منفرد

(١) الآية ٩٤ سورة الأنعام

(٢) إجماع الكلمة : سرفها . وهو اصطلاح كوفي

(٣) النعرات : جمع النعرة ، وهي ذبابة تسقط على الدواب فتؤذيها . والصواهل : جمع الصاهلة بمعنى الصهيل . وقوله : « أضعفتها » الرواية في معاني القرآن ٢٥٥/١ « أضعفتها »

(٤) إسناده هذه القراءة إلى نافع وأبي عمرو إنما هو في رواية خارجة عنها كما في البحر المحيط ١٨٢/٤ وهي من القراءات الشاذة

(٥) الآية ٨٩ سورة الأنبياء

(٦) الآية ٤٩ سورة الذاريات

(٧) الآية ٩٧ سورة آل عمران

بوحداثيته فمعناه هو مستغن عن كل تركيب وازدواج ، / تنبيهها أنه بخلاف
1
٢٧٤ الموجودات كلها . قال :

في الأهل شغل وفي الأولاد منقصة والله فرد يحب الفرد فانفردوا
 إن كنت منفردا فالليث منفرد والسيف منفرد والبلر منفرد
 وقد ورد في القرآن على أربعة أوجه :

١ - في دُعاء زكريا وسؤاله ألا يبقى بلا وارث : (رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا ^(١)) .

٢ - بمعنى المنفرد في القبر : (وَيَأْتِينَا فَرْدًا ^(٢)) .

٣ - في الحضور إلى المحشر وحيداً : (نَكُفُّهُمْ أَتْيِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ^(٣)) .

٤ - بمعنى الفرد العاصي عن الأهل والمال في القيامة : (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا
 فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ^(٤)) .

(١) الآية ٨٩ سورة الأنبياء

(٢) الآية ٨٠ سورة مريم والظاهر أن هذا يوم المحشر كما لا يخفى عليه

(٣) الآية ٩٥ سورة مريم [(٤) الآية ٩٤ سورة الأنعام]

٨ - بصيرة في فرش وفرض

الفرش : بسط. الثياب، والمفروش : فرش أيضاً وفرّاش ، قال تعالى : (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ^(١)) أى مهلّة غير نائية بتعسير الاستقرار عليها .
وجمع الفراش : فرش ، قال تعالى : (وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ ^(٢)) . ويكنى بالفراش عن كل من الزوجين . وفلان كريم المفاش ، أى النساء ، قال أبو كبير الهذلي :
سجاء نفسي غير جمع أشابة حُشداً ولا هُلُكٍ المفاش عَزَل ^(٣)
وقال صلى الله عليه وسلم : « الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ ^(٤) » . وَفَرَشْتُهُ أَفَرِشْتُهُ أى بسطته له كلّهُ . وفرشت له : فرّاشاً ، وفرشته إِيّاه ، وأفرشته .

ورأيت فرّاشةً وهى واحد الفرّاش اللطويز الذى يتعرّض لإحراق نفسه ، قال تعالى : (كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ^(٥)) . وما فلان [إلّا ^(٦)] فراشة ، مثل فى الحقارة ونخفة الرأس .

وقوله تعالى : (وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرُشًا ^(٧)) ، فالحَمُولَةُ : ما يطبق الحمل ، والفرش ^(٨) : ما لا يطبقه لصغره وضعفه .

(١) الآية ٢٢ سورة البقرة
(٢) سجاء نفسى أى أملاكى وأصغائى ، وهو وصف لأصحابه الذين كانوا سرية فى البيت السابق .
(و) حشداً) أى لا يدعون عند أنفسهم شيئاً من الجهد . والتمعة . والأشابة : الأعطاط (ولا هلك المفاش) : نصف لساهم بالنفقة والتسبون . وانظر ديوان المفلحين ٩٠/٢ .
(٤) ورد فى الجامع الصغير عن الصحيحين وغيرهما . وقال للناوى : هو متواتر لقد جاء عن بضعة وعشرين من الصحابة .
إن أريد من الفراش الزوج فالكلام على ظاهره ولا حلف ، وإن أريد به الزوجة فالكلام على حلف

مضاف أى لزوج الفراش أو لالكها .

(٦) زيادة من الأساس

(٥) الآية ٤ سورة القامعة

(٧) الآية ٤٢ سورة الأنعام

(٨) فى الأصلين : « من القرش » وبالتسب ما أثبت

والفَرَضُ : الحَزْرُ ، والتوقيف ، وما أوجبه الله تعالى . وكذا المفروض .
 فَرَضَ الله الصلاةَ وافترضها ، وحقَّقَ فَرَضَ ومفروض ومفترض . وفَرَضَ
 الله الفرائض . وفلان فَرَضِي وفارض وفراض : معه علم الفرائض . والفَرَضُ
 كالإيجاب ، لكن الإيجاب اعتباراً بوقوعه ، والفرض اعتباراً بقطع الحكم
 فيه ، قال تعالى : (سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا ^(١)) أى أوجبنا العمل بها .
 وقرئ بالتشديد ، أى جعلنا فيها فريضة بعد فريضة ، وقيل : فصلناها
 وبينناها . وقوله تعالى : (نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ^(٢)) أى معلوماً ، وقيل : مقطوعاً عنهم .

وقيل : ورد الفرض في القرآن على خمسة أوجه :

١ - بمعنى الإيجاب : (فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ ^(٣)) ، (قَدْ عَلِمْنَا
 مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ ^(٤)) أى أوجبنا ، (فَنُصِفُ مَا فَرَضْتُمْ ^(٥)) : أوجبتم .

٢ - بمعنى الإحلال : (مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ
 اللَّهُ لَهُ ^(٦)) .

٣ - بمعنى الإنزال : (إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ ^(٧)) أى أنزل
 وأوجب العمل به .

٤ - بمعنى قسمة الصدقات والغنائم والميراث : (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ
 لِلْفُقَرَاءِ ^(٨)) إلى قوله : (فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ) ، أى قسمة . (إِيَّاهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا
 فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ ^(٩)) أى قسمة ، (بِمِثْلِ قَلَمٍ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ^(١٠)) ، أى

(٣) الأجلان ٧ ، ١١٨ سورة النساء

(٥) الآية ٢٣٧ سورة البقرة

(٨) الآية ٦٠ سورة التوبة

(١٠) الآية ٧ سورة النساء

(١) أول سورة النور

(٣) الآية ١٩٧ سورة البقرة

(٤) الآية ٥٠ سورة الأحزاب

(٦) الآية ٣٨ سورة الأحزاب

(٧) الآية ٨٥ سورة القصص

(٩) الآية ١١ سورة النساء

مقبسوماً . وقيل : كل^(١) موضع ورد فرض الله عليه ففي الإيجاب الذي أوجبه الله ، وما ورد من فرض الله له فهو ألا يحظرها على نفسه ، نحو : (مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ ^(٢)) .
 وقوله : (وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً ^(٣)) ، أى سمعتم لهن مهراً ، وأوجبتم على أنفسكم ذلك .

(٢) الآية ٣٨ سورة الأحزاب

(١) كان هنا هو الوجه للتأني
 (٣) الآية ٢٣٧ سورة البقرة

٩ - بصيرة في قرط وفرع وفرغ

ب
٧٧٤

قَرَطَ. قُرُوطاً : سبق وتقدّم ، وفي الأمر / قَرَطَا : قَصَرَ فيه وضيّعه
كفَرَطَه تفریطاً . وقوله تعالى : (أَنْ يَقْرُطَ عَلَيْنَا ^(١)) أى يتقدّم . وقَرَطَ.
فلان القومَ يَقْرِطُهُمْ قَرَطاً وقَرَاةً : تقلّصهم إلى الزّرد لإصلاح الحَوْضِ
والدِّلاء . وهم القَرَاط. والقَرَطُ - بالتحريك - ويستوى فيه الواحد والجمع.
وفرّع كلّ شيء : أعلاه ، ويقال : هو قرّع قومه ، للشريف منهم .

وفرعون : لقب الوليد بن مُضْعَب ، ولقب كلّ من ملك مصر ، ولقب
كلّ عاتٍ متمرد . وفيه ثلاث لغات : فِرْعَوْن كِبَرْدُون ، وفِرْعَوْن كَزُنْبُور ،
وفِرْعَوْن بِضَمِّ الفاء .

فَرَعَتْ من الشَّغْل أَفْرَغَ فُرُوغاً وقَرَاغاً ، وفَرِغَ يَفْرِغُ ، مثال سمع يسمع ،
لغة فيه . وفَرِغَ - بالكسر - يَفْرِغُ - بالضم - مركّب من اللغتين . وقال يونس
في كتاب اللغات ، فَرِغَ يَفْرِغُ - كمنع يمنع - لغة أيضاً . [قرأ] قتادة ^(٢)
وسعيد بن جبیر والأعرج وعمارة الذّراع : (سَنَفَرِغُ لَكُمْ ^(٣)) بفتح
الرّاء على فَرِغَ يَفْرِغُ وفَرِغَ يَفْرِغُ . وقرأ أبو عمرو وعيسى بن عمّار
وأبو السّمّال : (سَنَفَرِغُ لَكُمْ) بكسر النون وفتح الرّاء على لغة من يكسر
أول المستقبل . وقرأ أبو عمرو أيضاً : (سَنَفْرِغُ) بكسر الرّاء مع كسر
النون ، وزعم أن تمياً تقول نَعْلِمُ .

(١) الآية ٤٠ سورة طه

(٢) في الأصلين : « عبادة » وبا أثبت من التاج

(٣) الآية ٣١ سورة الرحمن

ورجل فَرِغُ أى فارغ ، كَفَرِهَ وفارِه ، وفاكِه [وفكِه] ، ومنه قراءة
 أبى الهذيل : (وَأَصْبَحَ فُوَادُ أُمُّ مُوسَى فَرِغًا ^(١)) . وقرأ الخليل (فُرْغًا)
 بضمّتين بمعنى مُفَرِّغ ، كذلك بمعنى مُدَّال . وقوله تعالى : (وَأَصْبَحَ فُوَادُ
 أُمُّ مُوسَى فَارِغًا) أى خاليا من الصبر ، ومنه يقال : أنا فارغ . وقيل :
 خالياً من كلّ شيء غير ذكر موسى . وقيل : من الاهتمام به لأنّ الله تعالى
 وعدها أن يَرُدَّه إليها بقوله عز وجل : (إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ ^(٢)) .

والفراغ فى اللغة على وجهين : الفراغ من الشغل معروف ، والآخر :
 القصد للشئ ، (والله تعالى لا يشغله شئ عن شئ ^(٣)) ، ومنه ^(٤) قيل فى قوله
 تعالى : (سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ) . ويقال أيضا فَرِغَ إليه . قال جرير :

الآن وقد فَرَغْتَ إلى نُمير فهذا حين كنت لهم عَقابا

وقال جرير أيضا يردّ على البعيث ويهجو الفرزدق :

ولمّا اتقى القَيْنُ العراقى باسته فرغتُ إلى القَيْنِ المقيد بالِحِجْلِ ^(٥)

وتفرّغ : تخلّى من الشغل . ومنه الحديث : « تفرّغوا من هموم الدنيا
 ما استطعتم » . وتفرّغ الظروف : إخراجها .

وقرأ الحسن البصرى وأبو رجاء والنخعى وعمران بن جرير : (حَتَّى
 إِذَا فُرِّغَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ^(٦)) .

وأفرغ الدلو : صبّ ما فيه ، ومنه استعير : (أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا ^(٧)) .

(١) الآية ١٠ سورة القصص . وقراءة الجمهور (فارغا) . هذا وفى الأصلين : « فارغا » وما أثبت من
 التاج ، ووجهه السياق . (٢) الآية ٧ سورة القصص

(٣) الأولى تأخير هذه الجملة عن الآية الآتية كما فعل صاحب التاج

(٤) كذا . والأولى : « به » (٥) القَيْن : الحنّاد . والحِجْل : القيد

(٦) الآية ٢٣ سورة سبأ . وقراءة الجمهور : « فزع »

(٧) الآية ٢٥ سورة البقرة ، والآية ١٢٦ سورة الأعراف

١٠- بصيرة في فرق

فَرَّقَ بينهما فَرْقًا وفُرْقَانًا : فَصَلَ . وقوله تعالى : (فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ^(١)) أى يَقْضَى . وقوله تعالى : (وَفَرَّقْنَا فَرْقَانَهُ ^(٢)) ، أى فَصَلْنَاهُ وَأَحْكَمْنَاهُ . وقوله تعالى : (وَإِذْ فَرَّقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ ^(٣)) أى فلقناه . وقوله تعالى : (قَالَفَارِقَاتٍ فَرْقًا ^(٤)) ، أى الملائكة تنزل بالفرق بين الحق والباطل . والفرق بالضم والفرقان : القرآن ، وكل ما فُرِقَ به بين الحق والباطل . والفرقان : النصر ، والبرهان ، والصبح ، والتوراة ، وانفراق البحر ، ومنه قوله تعالى : (وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ^(٥)) . ويوم الفرقان يوم يلد ..

والفراق والفراق بالكسر والفتح : ضدّ الوصال ، وقرئ : (هَذَا فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنِكَ ^(٦)) بالفتح .

والفرقة بالكسر : الطائفة من الناس ، والجمع : فرق وأفراق . وجمع في الشعر على أفارقة ^(٧) . وجمع الجمع : أفاريق . والفريق / أكثر من الفرقة .
٢٧٥

وننشأ وما زاد بئنا وقوفنا فريقي هوى منا مشوق وشائق
على ذا مضى الناس اجتماع وفرقة وميت ومولود وقال ووامق

(٢) الآية ١٠٦ سورة الاسراء
(٤) الآية ٤ سورة الرسالات
(٦) الآية ٧٨ سورة الكهف

(١) الآية ٤ سورة النحل
(٣) الآية ٥٠ سورة البقرة
(٥) الآية ٥٣ سورة البقرة
(٧) في التاموس : « أفارق »

وقد ورد في القرآن ما يتصرف من هذه المادة على وجوه :

الأول : فريق من اليهود أعرضوا عن كتاب الله : (نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَهُ ظُهُورِهِمْ ^(١)) .

الثاني : فريق بدلوا كتاب الله : (وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ ^(٢)) .

الثالث : فريق دُم بالإعراض عن الحق : (ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ ^(٣)) .

الرابع : فريق كذبوا بالكتاب وقتلوا الرسل : (فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَقَرِيقًا تَقْتُلُونَ ^(٤)) .

الخامس : فريقان مؤمن وكافر : (مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَصْحَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّيِّعِ ^(٥)) .

السادس : فريقان للهدى والضلال : (فَرِيقًا هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ^(٦)) .

السابع : فريق هم أهل الماراة والمباهاة من المؤمنين والكافرين : (أَيْ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا ^(٧)) .

الثامن : فريق المستخفيين المستهترين بالضغفاء والفقراء : (كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي) إلى قوله (فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرًا ^(٨)) .

(٢) الآية ٧٨ سورة آل عمران
(٤) الآية ٨٧ سورة البقرة
(٦) الآية ٣٠ سورة الأعراف
(٨) الآية ١٠٩ ، ١١٠ سورة المؤمنين

(١) الآية ١٠١ سورة البقرة
(٣) الآية ٢٣ سورة آل عمران
(٥) الآية ٢٤ سورة هود
(٧) الآية ٧٣ سورة مريم

التاسع : فريقان ، مُقَرَّ ومنكر من قوم صالح عليه السلام : (فَإِذَا هُمُ
فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ^(١)).

العاشر : فريق أنكروا وأشركوا بعد التوبة والنجاة من البلاء
والمِحْنِ : (إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ^(٢)).

الحادى عشر : فريق مالوا للهزيمة والفرار : (وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ
النَّبِيَّ^(٣)).

الثانى عشر : فريقان [أولهما] للعذاب والنكال ، وثانيهما للشواب
والوصال : (فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ^(٤)).

والفراق ورد فى مواضع مختلفة :

فراق الرجال النساء بالطلاق : (أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ^(٥)).

فراق الكفار الدين : (إِنَّ الَّذِينَ فَارَقُوا دِينَهُمْ^(٦)).

فراق خضر موسى : (هَذَا فِرَاقُ بَيْتِي وَبَيْنَكَ^(٧)).

فراق الشخص الدنيا بالموت : (وَطَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ^(٨)).

فراق الحق من الباطل : (فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا^(٩)).

فراق طائفة أو طائفتهم فى طلب العلم والدين : (فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ
فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ^(١٠)).

(٢) الآية ٣٣ سورة الروم

(٤) الآية ٧ سورة الشورى

(١) الآية ٤٥ سورة النمل

(٣) الآية ١٣ سورة الأحزاب

(٥) الآية ٢ سورة الطلاق

(٦) الآية ١٠٩ سورة الأنعام . والفرقة : التبعة . غرامة حمزة والكسائي . أما الباقون فعندهم (فارقوا) كما فى الاصناف

(٨) الآية ٢٨ سورة التوبة

(١٠) الآية ١٢٢ سورة التوبة

(٧) الآية ٧٨ سورة الكهف

(٩) الآية ٤ سورة المراتل

فراق موسى قومه بالسؤال : (فَافْرُقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ^(١)) .
 فراق المؤمنين الكفار : (وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ^(٢)) .
 تفرقة بين أهل الإسلام قد نبى عنها : (وَلَا تَفْرُقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ^(٣)) .
 تفرق أهل الكتاب بعد نزول القرآن : (وَمَا تَفْرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ^(٤)) ومنه قوله : (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفْرُقُوا ^(٥)) .
 تفرقة خشي هارون أن ينسبها موسى إليه : (إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ^(٦)) .
 تفرقة أمر يعقوب بها أولاده خشية العين : (لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَاذْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ ^(٧)) .
 تفرقة جعلها الله معجزة لموسى فى البحر : (فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ^(٨)) .
 والفرق والفلق أخوان . وكذا فرق الصبح وفلقه . والفرق بالتحريك :
 الخوف الذى يُفَرِّق القلب . ورجل فَرُوقٍ وفَرُوقَة : خوَّاف .

(٢) الآية ١٠٧ سورة التوبة

(٤) الآية ٤ سورة البينة

(٦) الآية ٩٤ سورة طه

(٨) الآية ٦٣ سورة الشعراء

(١) الآية ٢٥ سورة المائدة

(٣) الآية ١٠٣ سورة آل عمران

(٥) الآية ١٠٥ سورة آل عمران

(٧) الآية ٩٧ سورة يوسف

١١ - بصيرة في فره وقرى وفر

فَرُّهُ - بحكرم - فَرَاهَةٌ وَفَرَاهِيَّةٌ : حَلَقٌ ، فَهُوَ فَارِهِ وَفَرِهِ ، كحاذِرٍ وَحَذِيرٍ ،
بَيْنَ الْفُرُوهَةِ . والجمع : فُرُهُ وَفُرَهَةٌ وَفُرُهُ . قال تعالى : (وَتَنْحِتُونَ
مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ ^(١)) أى حاذِقِينَ . وقرئ : (فَرِهِينَ) بمعناه .
وقيل : معناهما : أَثَرَيْنِ بَطْرَيْنِ ، من قولهم : فَرِهَ - كفرح - : إذا أَثَرِ وبطر .

ب
٢٧٥ / الْفَرَى والتَّفْرِية والإِفْرَاءُ : شَقُّ الْجِلْدِ ، صَالِحاً كَانَ أَوْ فَاسِداً .
وَالْفَرَى والإِفْرَاءُ أيضاً : الكَذِبُ واختلاقه . وقيل : الإِفْرَاءُ : الإِفْسَادُ ،
وَالْإِفْرَاءُ : الإِصْلَاحُ ، وفى الإِفْسَادِ أَكْثَرُ ، ولذلك اسْتُمِعِلَ فى الْقُرْآنِ فى
الْكَذِبِ وَالشِّرْكِ وَالظُّلْمِ : (يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ^(٢)) ، (إِنَّهُ هُوَ إِلَّا
رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً ^(٣)) .
وقوله تعالى : (لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً فَرِيّاً ^(٤)) ، قيل معناه : عظيماً ، وقيل :
عجيباً ، وقيل : مصنوعاً .

وَالْفَرُّ : الإِزْعَاجُ . فَرَّهُ يَفْرُهُ . ومنه سُمِّيَ وَلَدُ الْبَقَرَةِ فَرّاً ، لما فيه من
عدم السكون والفرار . وقوله تعالى شأنه : (وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ ^(٥))
أى أزعج . وقوله : (فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِيزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ ^(٦)) أى يُزْعِجَهُمْ .

(١) الآية ١٤٩ سورة الشعراء

(٢) الآية ٥٠ سورة النساء . وفرد في مواطن آخر

(٣) الآية ٣٨ سورة المؤمنین

(٤) الآية ٣٧ سورة مريم

(٥) الآية ١٠٣ سورة الاسراء

(٦) الآية ٦٤ سورة الاسراء

١٢ - بصيرة في فزع

الفَزَعُ : الذُّعْرُ والْفَرَقُ . وربما جُمِعَ على الأفْزاع وإن كان مصدرًا
يقال : فَزَعَ - بالكسر - : خَافَ . قال تعالى : (وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ
آمِنُونَ^(١)) . وفَزَعَ أيضًا : استغاث . والإفْزاع : الإخافة والإغاثة .
والتفْزيع من الأضداد ، يقال فَزَعَهُ : إذا أَخافَهُ ، وفَزَعَ عَنْهُ : كَشَفَ
عنه الفَزَعَ ، قال الله تعالى : (حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ^(٢)) أى كُشِفَ
عنها الفزع . وقرئ (فُزِّغَ) بالراء والغين ، وقد تقدّم .
وقال الفراء : المُفَزِّعُ يكون شجاعاً ، ويكون جباناً ، فمن جعله
شجاعاً جعله مفعولاً به ، وقال : يمثله تنزل الأفْزاع . ومن جعل المُفَزِّعَ
الجبّان أراد أنه يَفْزِعُ من كلِّ شَيْءٍ . وهذا كقولهم للغالب مُغْلَبٌ ،
وللمغلوب مُغْلَبٌ^(٣) .

(٢) الآية ٢٣ سورة سبا

(١) الآية ٨٩ سورة النمل

(٣) في الأصلين : « مغلوب » ، والنسب ما أثبت

١٣ - بصيرة في فسح وفسد وفسر وفسق وفشل وفسح

الْفُسْحُ وَالْفَسِيحُ : الواسع من الأماكن . وَفَسَحَتْ مَجْلِسَهُ ، وَافْسَحُوا لِأَخِيكُمْ فِي الْمَجْلِسِ ، وَتَفَسَّحُوا لَهُ . وَمُرَّاحَ مَنْفَسَحٍ : كناية عن كثرة الإبل .

وَفَسَدَ الشَّيْءُ فَسَادًا وَفُسُودًا فَهُوَ فَاسِدٌ . قَالَ ابْنُ دُرَيْدٍ : فَسَدَ يَفْسِدُ - مِثَالُ عَقْدٍ يَعْقِدُ - لَفْظٌ ضَعِيفٌ . وَقَوْمٌ فَسَدُوا ، كَمَا قَالُوا : مَاقَطٌ . وَسَقَطَى . وَكَذَلِكَ فَسَدَ بِالْفَمِّ فَسَادًا فَهُوَ فَسِيدٌ .

وَالْفَسَادُ : أَخَذَ الْمَالُ بِغَيْرِ حَقٍّ ، فَكَذَا فَسَّرَ مُسْلِمُ الْبَطِينُ قَوْلَهُ تَعَالَى : (لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا^(١)) . وَقَالَ اللَّيْثُ : الْفَسَادُ : ضِدُّ الصَّلَاحِ . وَالْمَفْسَدَةُ : خِلَافُ الْمَصْلَحَةِ . وَيَسْتَعْمَلُ ذَلِكَ فِي النَّفْسِ وَالْبَدَنِ وَالْأَشْيَاءِ الْخَارِجَةِ عَنِ الْإِسْقَامَةِ .

الْفَسْرُ وَالتَّفْسِيرُ : كَشَفَ الْمَعْنَى الْمَقُولِ . وَقَدْ فَسَّرَ الْقُرْآنَ وَفَسَّرَهُ . وَنَظَرَ الطَّبِيبُ تَفْسِيرَةَ الْمَرِيضِ ، وَهُوَ مَاؤُهُ الْمُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى عِلَّتِهِ ، وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا تَرَجَّمَ عَنْ حَالِ شَيْءٍ فَهُوَ تَفْسِيرُهُ .

فَسَقَ يَفْسُقُ وَيَفْسُقُ فُسُقًا - بِالْكَسْرِ - وَفُسُوقًا : فَجَرَ ، وَخَرَجَ عَنِ الْحَقِّ ، وَتَرَكَ امْتِثَالَ^(٢) أَمْرِ اللَّهِ . وَرَجُلٌ فَسَقَ وَفَسِيقٌ : دَائِمُ الْفَسْقِ . وَفَسَقَتِ الرُّطْبَةُ : خَرَجَتْ عَنْ قِشْرِهَا . وَالْفِسْقُ أَعَمُّ مِنَ الْكُفْرِ . وَيَقَعُ عَلَى كَثِيرِ الذَّنْبِ وَقَلِيلَةٍ ، لَكِنْ تَعُورُ فِي الْكَثِيرِ أَكْثَرَ ، وَفِيمَنْ التَّزِمَ

(١) الآية ٨٣ سورة القصص (٢) في الأصلين : « إيساك » ، والظاهر أنه معرف بـ « إيت »

حكم الشرع ثم أخل بأكثر أحكامه . والكافر فاسق لإخلاله بما ألزمه العقل ، واقتضته الفطرة السليمة ، قال تعالى : (وَمَنْ كَفَرَ يَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ^(١)) ، وقال : (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ^(٢)) . وقوله : (أَقَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا ^(٣)) فقابل به الإيمان . والفاسيق أعم من الكافر ، والظالم أعم من الفاسق .

فَشِلْ كضرح فهو فَشِلٌّ : كميل ، وضعف ، وثرأخى ، وجبن ، قال تعالى : (حَتَّىٰ إِذَا فُشِلْتُمْ ^(٤)) ، ورجل خَشِل ^(٥) فَشِل ، وقوم فُشِل .

وَأَفْصَحُ الْعَجْمِيُّ : تكلم بالعربية / وَفْصَحَ : انطلق لسانه بها ، وَخَلَصَتْ لُغَتُهُ مِنَ اللَّكْنَةِ . وَأَفْصَحُ الصَّبِيُّ فِي مَنْطِقِهِ : فُهِمَ مَا يَقُولُ فِي أَوَّلِ مَا يَتَكَلَّمُ . وَأَفْصَحُ فَلَانٌ ثُمَّ فَصَحَ . وَأَفْصَحَ لِي إِنْ كُنْتُ صَادِقًا ، أَيْ بَيَّنَّ . وَيَتَفَصَّحُ : يَتَكَلَّفُ الْفَصَاحَةَ . وَلَبِنٌ فَصِيحٌ : أَخَذَتْ رَغْوَتَهُ أَوْ ذَهَبَ لِبَوُّهُ . وَأَفْصَحَتِ الشَّاةُ : فَصَّحَ لِبَنُهَا . وَأَفْصَحَ الصَّبَاحُ : ظَهَرَ أَوْ اسْتَنَارَ . وَيَوْمٌ مُفْصِحٌ وَفْصِحَ : لَا غَيْمَ فِيهِ وَلَا قُرٌّ ^(٦) .

(٢) الآية ٤٧ سورة المائدة
(٤) الآية ١٥٢ سورة آل عمران
(٦) القم : البرد

(١) الآية ٥٥ سورة النور
(٣) الآية ١٨ سورة السجدة
(٥) أى ضعیف

١٤ - بصيرة في فصل وفصل

فَصَلْتُ الشَّيْءَ فَانْفَصَلَ : قطعته فانقطع . وفَصَلَ من الناحية .
خرج . وفَصِيلَةُ الرجل : رَهْطُهُ الْأَدْنَوْنَ ، أو عشيرته ، أو أقرب آباءه إليه ،
وقِطْعَةٌ من لحم الفَحْلِ . وجاءوا بِفَصِيلَتِهِمْ ، أى بأجمعهم .

والتفصيل : التبيين . والفصيل : الحاكم . ويقال : القضاء بين الحقِّ
والباطل . والفَصْل من الجسد : موضع المَفْصِل . وبين كلِّ فصلين وَصْل .

والمَفْصَل عند البصريين بمنزلة العِمَادِ عند الكوفيين ، كقوله تعالى :
(إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ^(١)) ، فقوله : (هو) فَصْلٌ وعِمَادٌ ،
ونُصِبَ (الحقُّ) لَأَنَّهُ خَبَرُ كَانَ . وفصل الخطاب : قيل هو البَيِّنَةُ على
المدعى واليمينُ على المدعى عليه ، وقيل : هو أَنْ يُفْصَلَ بين الحقِّ والباطل ،
وقيل : هو كلمة أمَّا بعد . وقوله : (وَلَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ^(٢)) ، أى لولا ما تقدَّم
من وعد الله تعالى أَنَّهُ يَفْصِلُ بينهم يوم القيامة لَفَصَلَ بينهم الآن .
وأواخر الآيات في كتاب الله فواصل بمنزلة قوافي الشعر واحلتها فاصلة .
والمَفْصِل : ولد الناقة إذا فُصِلَ عن أمِّه ، والجمع : فُصْلَان
وفِصْلَان وفِصَالٌ ؛ وحائِطٌ قصير دون السُّور .

والمَفْصَلُ في القرآن : من الحُجُرَات إلى آخره ، أو من الجائِثَةِ ، أو
من القتال ، أو مِنْ (قَ) عن النووي ، أو من الصَّافَات ، أو من الصَّف ، أو من
(تبارك) عن ابن أبي الصِّيف ، أو من (إِنَّا فَتَحْنَا) عن اللُّزْمَارِيِّ ، أو من

(٢) الآية ٢١ سورة الشورى

(١) الآية ٢٢ سورة الأنفال

(سَبَّحَ اسْمَ) عن الفِرْكَاح ، أو من (والضحى) عند الخطابي . وسُمي مفصلاً لكثرة الفُصول بين سُورِهِ ، أو لقلَّة المنسوخ فيه .

وقيل : الفصل ورد في القرآن على أربعة معان :

الأوّل - بمعنى خروج القافلة : (وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ ^(١)) ، أى خرجت .
الثاني - بمعنى التبيين : (وَتَفْصِيلاً لِّكُلِّ شَيْءٍ ^(٢)) ، (وَكُلُّ شَيْءٍ ^(٣) فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً ^(٣)) .

الثالث - بمعنى القضاء : (هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ^(٤)) ، (لِيَوْمِ الْفَصْلِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ^(٥)) ، (إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ ^(٦)) ، (إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا ^(٧)) ، أى يوم القضاء وله نظائر .

الرابع - بمعنى القطام : (فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا ^(٨)) (وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ^(٩)) .

والفَضُّ : الكسر بالتحركة ، والنْفَرُ المتفرقون ، وفَكَ خاتم الكتاب .
وفنه استعير انفضَّ القوم ، قال تعالى : (لَا نَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ ^(١٠)) أى تفرقوا .

(١) الآية ٩٤ سورة يوسف

(٢) الآية ١٥٤ سورة الأنعام ، والآية ١٤٥ سورة الأعراف

(٣) الآية ١٢ سورة الاسراء

(٤) الآية ٢١ سورة الصافات ، والآية ٣٨ سورة الرسالات

(٥) الأيتان ١٣ ، ١٤ سورة الرسالات

(٦) الآية ٤ سورة الدخان

(٨) الآية ٢٣٣ سورة البقرة

(٩) الآية ١٥٩ سورة آل عمران

(١٠) الآية ١٧ سورة النبا

(١١) الآية ١٥ سورة الأحقاف

١٥ - بصيرة في فضل

الْفَضْلُ : ضدُّ النقص ، والجمع : فُضُول . وقد فَضَّل ، كنصر وعلم .
وَأَمَّا فَضِيلَ يَفْضُلُ فمركبةٌ منهما . ورجل فَضَالٌ وَفَضْلٌ وَفَضَالٌ : كثير
الفضل . والفَضِيلَةُ : الدرّجة الرَّفِيعَةُ في الفضل . والفواضل : الأيادي
الجسيمة . (والفَضِيلَةُ : الدرّجة^(١)) . والْفَضْلُ والفَضَالَةُ : البقيّة ، وقد فضل
كنصر وَحَسِب . والفَضْلُ يكون محموداً كفضل العلم والحلم ، ومذموماً
كفضل الغضب على ما يجب أَنْ يكون [عليه^(٢)] ، قال الشاعر : /

ب
٢٧٦

مَنْ زِدْتُ تَقْصِيرًا تَزِدُنِي تَفْضُلًا كَأَنِّي بِالتَّقْصِيرِ أَسْتَوْجِبُ الْفَضْلَا

وقد ورد الفضل وما يشتق منه على عشرين وجهاً في القرآن :

١ - فضل الصّورة والخِلقة : (وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا
تَفْضِيلًا^(٣)) .

٢ - فضل قوم على آخريّن في المنزلة والرّتبة : (وَأَيُّ فَضْلَتُكُمْ عَلَى
الْعَالَمِينَ^(٤)) .

٣ - فضل بالنبوّة والعلم : (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ
عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ^(٥)) .

٤ - فضل معجزة وكرامة : (وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا^(٦)) .

(٢) زيادة من الرابع
(٤) الآية ٤٧ سورة البقرة
(٦) الآية ١٠ سورة سبأ

(١) ما بين القوسين مكرر كما هو ظاهر
(٣) الآية ٧٠ سورة الاسراء
(٥) الآية ١٥ سورة النمل

٥ - فضل الأنبياء بعضهم على بعض : (وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ ^(١)) . وهذا التفضيل فيهم على نوعين : خَلَقَ وَخُلِقَ .

فالخُلِقَ كما في آدم بالصفوة ، وفي نوح بالصلابة ، وفي إبراهيم بالخلة ^(٢) والصدق والصداقة ، وفي يوسف بالصباحة ، وفي موسى بالملاحاة ، وفي داود بالنعمة ، وفي سليمان (في الفطنة) ^(٣) ، وفي زكريا بالعبادة ، وفي يحيى بالطهارة ، وفي محمد بالخلُق والفصاحة .

وأما التفضيل الخُلُق في آدم بالأسماء ، وفي نوح بإجابة الدعاء ، وفي إبراهيم بالنبيح والقداء ، وفي يوسف بتعبير الرؤيا ، وفي موسى بالمكالمة والاصطفاء ، وفي داود بتسخير الجبال والطير في الهواء ، وفي سليمان بتسخير الجن وريح الصبا ، وفي عيسى بإحياء الموتى ، وفي محمد بالقرآن ذي النور والضياء ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

٦ - فضل تأخير العذاب : (وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ ^(٤)) ، (وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ ^(٥)) ، (وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ^(٦)) ، وله نظائر .

٧ - فضل زيادة الثواب والكرامة : (وَلَئِنْ فَضَّلَ بَيْنَهُ يَوْمَئِذٍ مَنْ يَشَاءُ ^(٧)) .

٨ - فضل المال والنعمة : (فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ ^(٨)) .

(٢) في الأصلين : « الخلة » ، والناسب ما أئيت

(٤) الآية ١٤ سورة النور

(٥) الآية ٢١ سورة النور

(٨) الآية ٧٦ سورة التوبة

(١) الآية ٥٥ سورة الاسراء

(٣) كذلك في الأصلين . والناسب : « بالنقطة »

(٥) الآية ٨٣ سورة النساء

(٦) الآية ٢٩ سورة الحديد

- ٩ - فضل البرِّ والصدقة : (وَاللَّهُ يَعْلَمُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا ^(١)) .
- ١٠ - فضل الرجال على النساء بالعقل والعلم والدين والشجاعة والإمامة والكتابة والقروسية والشهادة وقسمة الميراث والخطابة : (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ ^(٢))
- ١١ - فضل النبوة والرسالة : (هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ ^(٣)) إلى قوله : (ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ ^(٤))
- ١٢ - فضل الظفر والغنمة : (فَأَنْقَلِبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ ^(٥)) .
- ١٣ - فضل الغزو والمجاهدة : (وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ ^(٦))
- ١٤ - فضل الغنى والنعمة : (وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ ^(٧)) .
- ١٥ - فضل الكسب والتجارة : (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ ^(٨)) ، (يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ^(٩)) (فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ^(١٠)) .
- ١٦ - فضل الاختيار والمزية : (وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ^(١١)) .
- ١٧ - فضل قبول التوبة والإنابة : (وَكَوَلَّا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ يَتُوبُ رَحِيمٌ ^(١٢)) ، أى بقبول التوبة .
- ١٨ - فضل إجابة الدعاء وقضاء الحاجة : (وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ ^(١٣)) .

(٢) الآية ٣٤ سورة النساء
(٤) الآية ١٧٤ سورة البقرة
(٦) الآية ٧١ سورة النحل
(٨) الآية ٢٠ سورة الزمل
(١٠) الآية ١١٣ سورة النساء
(١٢) الآية ٣٢ سورة النساء

(١) الآية ٢٦٨ سورة البقرة
(٣) الآيات ٢-٤ سورة الجمعة
(٥) الآية ٩٥ سورة النساء
(٧) الآية ١٩٨ سورة البقرة
(٩) الآية ١٠ سورة الجمعة
(١١) الآية ٢٠ سورة التوبة

١٩ - فضل القُرْبَةِ واللقاء والرُّؤْيَةِ : (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ^(١)) .

٢٠ - فضل الإسلام والسنة والتوحيد والمعرفة : (إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ^(٢)) .

(١) الآية ٤٧ سورة الأحزاب
(٢) الآية ٧٣ سورة آل عمران

١٦ - بصيرة في فضا وفطر وفط

فَصَا الْمَكَانَ فَضَاءً وَقُضُوا : اتَّسَعَ . وَالْفَضَاءُ - بِالْمَدِّ - : السَّاحَةُ ،
/ وما اتَّسَعَ مِنَ الْأَرْضِ . وَالْفِضَاءُ كَكَسَاءٍ : الْمَاءُ يَجْرِي عَلَى الْأَرْضِ .
وَأَفْضَى إِلَيْهَا : جَامِعُهَا ، وَقِيلَ : خَلَا بِهَا جَامِعُهَا أَمْ لَا . وَهَذَا فِي بَابِ الْكُنَايَةِ
أَبْلَغَ [وَأَقْرَبَ] ^(١) إِلَى التَّصْرِيحِ مِنْ قَوْلِهِمْ : خَلَا بِهَا . :

فَطَرَ اللَّهُ الْخَلْقَ ، وَهُوَ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ : مَبْتَدِعُهَا . وَافْتَطَرَ الْأَمْرَ :
ابْتَدَعَهُ . وَكُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ، أَيْ عَلَى الْجِبِلَّةِ الْقَابِلَةِ لِلدِّينِ الْحَقِّ .
وَقَدْ فَطَرَ هَذِهِ الْبَشَرَ ، وَفَطَرَ اللَّهُ الشَّجَرَ بِالْوَرَقِ فَانْفَطَرَ بِهِ وَتَفَطَّرَ . قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى : (إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ^(٢)) . وَتَفَطَّرَتِ الْأَرْضُ بِالنَّبَاتِ ، وَالْيَدُ
وَالثَّوْبُ : تَشَقَّقَتِ . وَفَطَرَ نَابُ الْبَعِيرِ : شَقَّ اللَّحْمَ وَطَلَعَ . وَهَذَا كَلَامٌ
يُفَطِّرُ الصَّوْمَ ، أَيْ يَفْسِدُهُ . وَأَفَطَرَ الصَّائِمَ ، وَأَفَطَرَهُ غَيْرَهُ ، وَفَطَرَهُ

وَذَبَحْنَا فُطَيْرَةً وَفُطُورَةً ، وَهِيَ الشَّاةُ الَّتِي تُذْبَحُ يَوْمَ الْفِطْرِ . وَعَجِينَ
فُطَيْرٍ ^(٣) ، وَطِينٍ ^(٤) فُطِيرَ ، وَرَأَى فُطِيرَ ^(٥) . نَقُولُ : رَأَى فُطِيرَ وَابَّهَ
مُسْتَطِيرَ . وَإِذَا غَرِبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفَطَرَ الصَّائِمَ ، أَيْ دَخَلَ فِي وَقْتِ الْفِطْرِ .
وَالْفَطَاظَةُ : الْغِلَظُ . وَالْفَطْظُ : الْغُلِظُ . الْجَانِبُ السَّيِّئُ الْخُلُقِ . وَهُوَ
بَيْنَ الْفَطَاظَةِ وَالْفِطَاظَةِ بِالْكَسْرِ . وَالْفَطْظُ : خَشُونَةُ الْكَلَامِ .

(٢) أول سورة الانفطار
(٤) أي طين به من ساعته ، كما في الأساس .

(١) زيادة من الراحب
(٣) هو ما خبز قبل أن يخبز
(٥) أي لم يخبز ولم يتروا فيه

١٧ - بصيرة في فعل

الفِعْلُ : كناية عن كلِّ عمل متعلِّد أو غيره . فَعَلَ يَفْعَلُ بفتحهما .
والفَعَالُ بالفتح اسم الفعل الحسن ، وقيل : يكون في الخير والشر ،
وهو الصَّحِيح . وهو مُخَلَّصٌ لفاعل واحد ، فإذا كان من فاعلين فهو فِعَالٌ
بالكسر . وهو أيضاً جمع فَعَلَ . والفَعَالُ والفَعُولُ : كثير الفعل ، قال :
إذا سَيِّدَ مِنَّا خلا قام سَيِّدٌ قُوُولٌ لما قال الكرام فَعُولٌ .
وقال تعالى : (فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ ^(١)) ، وقال : (إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ^(٢)) ،
(أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ^(٣)) ، (كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ
بِعَادِ ^(٤)) ، (يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ^(٥)) ، (لَا يَعْصُونَ
اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ^(٦)) ، (يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ
لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ^(٧)) .
لَمَّا قَالَ مُرْتُوذ حِينَ كَسَرَ إِبْرَاهِيمُ أَصْنَامَهُمْ : (مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا ^(٨))
أَحَالَ إِبْرَاهِيمُ تَهَكُّمًا وَسُخْرِيَةً عَلَى كَبِيرِهِمْ وَقَالَ : (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ ^(٩)) .
وَلَمَّا قَالَ فِرْعَوْنُ لِمُوسَى مُهْدِدًا : (وَقَعَلْتَ فَعَلْتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ ^(١٠)) أَجَابَهُ بِأَنَّ
ذَلِكَ مَرْسُومٌ صَحِيحٌ الظَّلَمَةِ مِنْ أَتْبَاعِكَ ، وَقَالَ : (فَعَلْتَهَا إِذَا وَأَنَا مِنْ

- | | |
|--|-----------------------------|
| (١) الآية ١٠٧ سورة هود ، والآية ١٦ سورة البروج | (٣) أول سورة الليل |
| (٢) الآية ١٨ سورة الحج | (٥) الآية ٥٠ سورة النحل |
| (٤) الآية ٦ سورة النجر | (٦) الآية ١٠٤ سورة الأنبياء |
| (٥) الآية ٦ سورة الصريم | (٧) الآية ٦٣ سورة الأنبياء |
| (٨) الآية ٥٩ سورة الأنبياء | |
| (٩) الآية ١٩ سورة الشعراء | |

الضالِّينَ^(١) . وقال تعالى في حديث ذَبَحَ البقرة : (فَاَفْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ^(٢))
وَقُرْبَ أَنْ يَتَحَكَّمْ عَلَيْهِمُ اللَّجَاجُ : (وَمَا سَكَدُوا يَفْعَلُونَ^(٣)) . ولما قال النبيُّ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (وَمَا أَذْرَى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ^(٤)) أجيب بقوله تعالى
(لِيُخَفِّرَ لَكَ اللهُ^(٥)) ، ويفعل بالأعداء كما فعل بأشياعهم من قبل : (وَهَنَ
يُفْعَلُ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ^(٦)) ، (إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ^(٧))
وعرّف عباده بأنَّ سبب الفلاح إنما هو فعل الخير وقال : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ^(٨)) .
وقوله تعالى : (وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ^(٩)) أى ، إن لم تبلغ هذا
الأمر فأنت في حكم من لم يبلغ شيئا .

والفعل عامٌ إما كان بإجادة أو غيرها ، ولما كان يعلم أو بغيره ،
وبقصد أو بغيره ، ولما كان من إنسان أو حيوان أو جماد . والعمل والصنع
أخص منه . ويقال للذى من جهة الفاعل : مفعول ومنفعل . وفصل بعضهم
فقال : المفعول إذا اعتبر بفعل الفاعل ، والمنفعل إذا اعتبر بقبول الفعل في
نفسه ، فالمفعول أعم من المنفعل / لأنَّ المنفعل يقال لما لا يقصد الفاعل إلى
إيجاده وإن تولّد منه ، كالطرب الحاصل من الغناء ، وتحرك العاشق لرؤية
محبوبه .

ب
٢٧٧

- (٢) الآية ٦٨ سورة البقرة
(٤) الآية ٩ سورة الأحقاف
(٦) الآية ٢٣١ سورة البقرة
(٨) الآية ٧٧ سورة الحج

- (١) الآية ٢ سورة الشعراء
(٣) الآية ٧١ سورة البقرة
(٥) الآية ٢ سورة الفتح
(٧) الآية ١٨ سورة الرسالات
(٩) الآية ٦٧ سورة المائدة

١٨ - بصيرة في فقد

الفاء والقاف والدال تدلّ على ذهاب شيء وضياعه . وقد فقدت الشيء أفقده فقدًا وفقدانًا - بالكسر - وفقدانًا - بالضم - وفُقُودًا ، وهذه عن ابن دريد . قال عنترة بن شداد العبسي يذكر رميّه جُرِيّة العُمريّ .

فإنَّ يَبْرأ فلم أنفِث عليه وإنَّ يُفقد فحقُّ له الفُقُود^(١)
وتفقدته ، أى طلبته عند غيبته ، قال الله تعالى : (وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ^(٢)) .

قال أبو الدرداء : من يتفقّد يفقّد ، اقْرِضْ من عِرْضك ليوم ففرك ، أى مَنْ يتفقّد أحوال النَّاسِ ويتعرفها عَديم الرِّضَا ، فإنَّ ثَلَبَكَ أحد فلا تشتغل بمعارضته ، ودع ذلك قرضاً عليه ليوم الجزاء .

ويقال : ما افتقدته منذ افتقدته ، أى ما تفقدته منذ فقدته . ويات فلان هير فقير ولا حميد ، أى غير مكترث لفقده .

(١) يقال : فُتِّحَ عليه : رتاه . وانظر مختار الشعر الجاهلي ٣٩٩

(٢) الآية ٢ . سورة النمل

١٩ - بصيرة في فقر

الفقر : ضد الغنى .

ووقع في القرآن لفظ. الفقر في أربعة مواضع :

أحدها - قوله تعالى : (لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ ^(١)) ، أى الصدقات لهؤلاء ، وكان فقراء المهاجرين نحو أربعمائة لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عشائر ، وكانوا قد حبسوا أنفسهم على الجهاد ، وكانوا وقفاً على كل سرية يبعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أهل الصفة . هذا أحد الأقوال [في] إحصارهم في سبيل الله . وقيل : هو حبسهم أنفسهم في طاعة الله . وقيل : حبسهم الفقر والعزم عن الجهاد . وقيل : لما عادوا أعداء الله وجاهدوهم أحصروا عن الضرب في الأرض لطلب المعاش ، فلا يستطيعون ضرباً في الأرض . والصحيح أنه لفقرهم وعجزهم وضعفهم لا يستطيعون ضرباً في الأرض ، ولكمال عفتهم وصيانتهم يحسبهم من لم يعرف حالهم أغنياء .

والموضع الثاني - قوله تعالى : (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ^(٢)) الآية .

والموضع الثالث - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ^(٣)) .

والموضع الرابع - قال الله تعالى : (رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ^(٤)) .

(٢) الآية ٦٠ سورة التوبة

(٤) الآية ٢٤ سورة القصص

(١) الآية ٢٧٣ سورة البقرة

(٣) الآية ١٥ سورة طه

والصنف الأول خواص الفقراء ، والثاني فقراء المسلمين خاصهم وعامهم ،
والثالث الفقر العام لأهل الأرض كلهم غنيهم وفقيرهم ، مؤمنهم وكافرهم .
والرابع الفقر إلى الله المشار إليه بقوله : «اللهم أغني بالافتقار إليك» .
وبهذا ألمّ الشاعر :

ويعجبنى فقرى إليك ولم يكن لي عجبنى لولا محبتك الفقر
والفقراء الموصوفون في الآية الأولى يقابلهم أصحاب الجدة^(١) ، ومن ليس
محصرًا في سبيل الله ، ومن لا يكتم فقرًا وضعفًا . فمقابلهم أكثر من مقابل
الصنف الثاني . والصنف الثاني يقابل أصحاب الجدة ، ويدخل فيهم المتعفف
وغيره ، والمحصر وغيره . والصنف الثالث لا مقابل لهم ، بل الله وحده الغنى
وكل ما سواه فقير إليه .

ومراد المشايخ بالفقر شيء أحص من هذه كلها^(٢) وهو الافتقار إلى
الله في كل حالة . وهذا المعنى أجل من أن يسمى فقرًا ، بل هو حقيقة
العبودية ولُبُّها ، وعزل النفس عن مزاحمة الربوبية .

وسئل عنه يحيى بن معاذ الرازي فقال : حقيقته ألا يستغنى إلا بالله ،
ورسمه / عدم الأسباب كلها . وقال بعض المشايخ : الفقر سر لا يضعه الله
إلا عند من يحبه ، ويسوقه إلى من يريد^(٣) . وقال : رُويم : إرسال
النفس في أحكام الله . وسئل أبو حفص بم يقدم الفقير على ربه ؟ فقال :
ما للفقير أن^(٤) يقدم به على ربه سوى فقره . وسئل بعضهم : متى يستحق

(١) الجدة : الغنى . (٢) في الأصلين : « كله »

(٣) ورد هذا الخبر في الرسالة ١٩٠ في صورة أخرى . وهي : « قام فقير في مجلس يطلب شيئًا وقال : إنى
جائع منذ ثلاث ، وكان هناك بعض المشايخ ، فصاح عليه وقال : كذبت ، إن الفقر سر الله ، وهو لا
يضع سره عند من يحمله إلى من يريد »

(٤) كنّا في الرسالة ١٩١ . والأولى : « ما » .

الفقير اسم الفقر ؟ قال إذا لم [يبق] ^(١) عليه منه بقية . فقيل له : وكيف ذلك ؟ فقال : إذا كان له فليس له ، وإذا لم يكن له فهو له . وهذه من أحسن العبارات عن معنى الفقر الذى يشير إليه القوم ، وهو أن يصير كلُّه لله لا يبقى عليه بقية من نفسه وحظه وهواه ، فمن بقى عليه شيء من أحكام نفسه ففقره مدخول . ثم فسر ذلك أى قوله : إذا كان له فليس له ، أى إذا كان لنفسه فليس لله ، وإذا لم يكن لنفسه فهو لله . فحقيقة الفقر إذاً ألا تكون لنفسك ولا يكون لها منك شيء بحيث تكون كلُّك لله . وهذا الفقر الذى يشيرون إليه لا ينافيه الجدة ولا الأملاك ، فقد كان رُسل الله وأنبيأؤه - صلوات الله وسلامه عليهم - فى ذروة الفقر مع جدتهم وملكهم ، كإبراهيم الخليل عليه السلام كان أبا الضيفان ، وكانت له الأموال والمواشى ، وكذلك كان سليمان وداود ، وكذلك كان نبيُّنا صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى : (وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى) ^(٢) ، وكانوا أغنياء فى فقرهم ، فقراء فى غناهم . فالفقر الحقيقى : دوام الافتقار إلى الله تعالى فى كلِّ حال ، وأن يشهد العبد فى كلِّ ذرة من ذرّاته الظاهرة والباطنة فاقة نامية إلى الله تعالى من كلِّ وجه . فالفقر ذاتى للعبد ، وإنما يتجدد له بشهوده حالاً ، وإلاَّ فهو حقيقة ، كما قال بعض المشايخ :

الفقر لى وصف ذاتٍ لازمٌ أبداً كما الغنى أبداً وصفٌ له ذاتى

وله آثار وعلامات وموجبات ، أكثر إشارات القوم إليها ، كتقول بعضهم : الفقير لا يسبق همته ، أى ابن وقته ، فهمته متصورة على وقته لا يتعداه . وقيل : أركان الفقر أربعة : عِلْمٌ يسوسه ، وورع يحجزه ، ويقين يحمله ،

(١) زيادة من الرسالة ١٧٢

(٢) الآية ٨ سورة الضحى

وذكر يؤنسه . وقال الشَّيْبَانِيُّ : حقيقة الفقر ألا يستغنى بشيء دون الله . وسئل سهل : متى يستريح الفقير ؟ فقال : إذا لم ير لنفسه غير الوقت الذي هو فيه . وقال أبو حفص : أحسن ما يتوسَّل به العبد إلى الله دوام الافتقار إليه على جميع الأحوال ، وملازمة السُّنة في جميع الأفعال ، وطلب القُوت من وجه حلال . وقيل : من حكم الفقير ألا يكون له رغبة ، فإن كان ولا بد فلا يجاوز رغبته كفايته . وقيل : الفقير من لا يملك ولا يملك (١) . وأتم من هذا : لا يملك ولا يملكه مالك . وقيل : من أراد الفقر لشرفه مات فقيراً ، ومن أراد له ثلثا يشتغل عن الله بغيره مات غنياً .

والفقر له بداية ونهاية ، فبدايته الذلُّ ونهايته العزُّ ، وظاهره العُدم وباطنه الغنى ، كما قال رجل لآخر ، [الفقر (٢)] فقر وذُلٌّ ، فقال : لا ؛ بل فقر وعِزٌّ . فقال : فقر وثرى . فقال : لا ، بل فقر وعَرْشٌ . وكلاهما مصيب . واتَّفقت كلمةُ القوم على أن دوام الافتقار إلى الله مع تخليط . خير من دوام الصِّفاء مع رؤية النفس والعُجب ، مع أنه لا صفاءَ معهما .

وإذا عرفت معنى الفقر عرفت عين الغنى بالله تعالى / فلا معنى لسؤال من سأل : أيُّ الحالين أكمل ؟ الافتقار إلى الله أم الاستغناء به ؟ هذه مسألة غير صحيحة ، فإنَّ الاستغناء به هو عين الافتقار إليه .

وأما مسألة الفقير الصَّابر ، والغنى الشَّاكر ، وترجيحُ أحدهما ، فعند المحقِّقين أن التفضيل لا يرجع إلى ذات الفقر والغنى ، وإنما يرجع إلى الأعمال والأحوال والحقائق . فالمسألة فاسدة في نفسها ، وإنَّ التفضيل

(١) في الرسالة ١٦٤ : « يحمل » وفي الشرح في الماش : « ولا يحمل لشيء من المشتهات ، فلا يصير رفقا لشيء من المخلوقات » وهذه العبارة تقول لها

(٢) زيادة من الرسالة

عند الله بالتقوى وحقائق الإيمان ، لا بفقر ولا غنى ، قال : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ^(١)) ولم يقل : أفقركم أو أغناكم .

ثم أعلم أَنَّ الْفَقْرَ وَالْغِنَى ابتلاء لعبده كما قال تعالى : (فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ . وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ . كَلَّا ^(٢)) أى ليس كل من أعطيته ووسعت عليه فقد أكرمته ، ولا كل من ضيقت عليه وقُتِرَ عليه الرزق فقد أهنته والإكرام أن يكرم العبد بطاعته ومحبته ومعرفته ، والإهانة أن يسلبه ذلك . ولا يقع التفاضل بالغنى والفقر بل بالتقوى . وقال بعضهم : هذه المسألة محال أيضاً من وجه آخر ، وهو أَنَّ كَلَّا من الغنى والفقير لا بد له من صبر وشكر ، فإنَّ الإيمان نصفان : نصفٌ صبر ، ونصفٌ شكر . بل قد يكون قسط الغنى من الصبر أوفى ، لأنه يصبر عن قدرة ، فصبره أتم من صبر من يصبر عن عجز ، ويكون شكر الفقير أتم ، لأن الشكر هو استفراغ الوسع في طاعة الله ، والفقير أعظم فراغاً بالشكر من الغنى . وكلاهما لا يقوم قائمة بإيمانه إلا على ساق الصبر والشكر .

نعم الذى رجع الناس إليه في المسألة أنهم ذكروا نوعاً من الشكر ، ونوعاً من الصبر ، وأخلوا في الترجيح ، فجردوا غنياً مُتَفَقِّهاً مُتَصَدِّقاً باذلاً ماله في وجوه القرب ، شاكراً الله عليه ، وفقيراً متفرغاً لطاعة الله ولأوراد العبادات ، صابراً على فقره ، هل هو أكمل من ذلك الغنى أم بالعكس . فالصواب في مثل هذا أَنَّ أكملهما أطوعهما ، فإن تساوت طاعتهما تساوت درجتُهُما والله أعلم .

(١) الآية ١٣ سورة المجرات

(٢) الآيات ١٥ - ١٧ سورة النجم

والعرب تقول : سَدَّ اللهُ مَعَاقِرَهُ ، أى وجوه فقره . ويقال : افتقر فهو
مفتقِر وفقير ، ولا يكاد يقال : فقُر . وإن كان القياس يقتضيه .
وأصل الفقير هو المكسور الفقَار . وعُيِّلَ به الفاقة أى الداهية التى
كسرت فقَارَه . وأفقركَ الصَّيْدُ : أمكنك عن فقاره . أفقرته ناقى : أعرته
فقَارها للركوب ، وما أحسن قول الزمخشري :

أَلَا أَفْقِرَ اللَّهُ عَبْدًا أَبَتْ عَلَيْهِ الدَّنَاءُ أَنْ يُفْقِرَ (١)
ومن لا يُعِيرَ قَرًا مَرَكَبٍ فَقُلْ كَيْفَ يَعْصِرُهُ لِلْقَرَى (٢)
وما أحسن فقَرَ كلامه ، أى نُكِنَه ، وهى فى الأصل حُلِيٌّ تصاغ على شكل
فِقَرَ الظهر .

(١) أى يعير ناقته للركوب

(٢) القرا : الظهر . والقري : إكرام الضيف

٢٠ - بصيرة في فقع وفقه وفك

الفُقُوع : النُصُوع ، أى جُلُوص اللُّون ، قال تعالى : (صَفَرَاءُ فَاقِعٌ ^(١))
فَقَعَ - كمنع ونصر - فَقْعًا وَفُقُوعًا : اَشْتَدَّتْ صَفْرَتُهُ . وَأَصْفَرُ فَاقِعٌ
وَفُقَاعَى اللُّون : صادق . وَأَبْيَضُ فِقْيَعٌ كَسَكَيْتَ . وَأَصَابَتْهُ فَاقَعَةٌ مِنْ فَوَاقِعِ
الدَّهْرِ : بائِثَةٌ ^(٢) مِنْ بَوَائِثِهِ ، يُقَالُ : كُلٌّ بَاقِعَةٌ ^(٣) مَمْنُونٌ ^(٤) بِفَاقِعَةٍ .
وَطَلَبَتْ عَلَى الشَّرَابِ الْفَوَاقِعَ وَالْفَوَاقِيعَ ، وَهِيَ النُّفَاحَاتُ .

والفقيه بالكسر : العلم بالشيء ، / والفهم له ، والفطنة . وغلب على علم
الدين لشرفه ، فقه - ككرم وفرح - فهو فقيه وفقه . والجمع فُقَهَاءٌ .
وهى فقيهة ، والجمع : فقائه . وَفَقِيهٌ كعلمه : فِهْمُهُ . وَتَفَقَّهَ : تَفَهَّمَهُ .
وَفَقَّهَ تَفْقِيهًا ، وَأَفَقَّهَ : عَلَّمَهُ . وَفَاقَّهَ فَفَقَّهَهُ كَنَصَرَهُ : بَاحَثَهُ فَغَلَبَهُ
فِي الْعِلْمِ . وَيُقَالُ لِلشَّاهِدِ : كَيْفَ فَقَّاهْتِكَ لَمَّا أَشْهَدْنَاكَ .
والفقيه أَخَصَّ [مِنْ] ^(٥) الْعِلْمِ ، قَالَ تَعَالَى : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ
لَا يَتَفَقَّهُونَ ^(٦)) ، وَقَالَ : (لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ ^(٧)) .

فَكَهْ : فَصَلَهُ ، وَالرَّهْنَ فَكًّا وَفُكُوكًا : خَلَّصَهُ ، وَالرَّقِبَةَ : أَعْتَقَهَا ،
وَيْدَهُ : فَتَحَهَا عَمَّا فِيهَا . وَفَكَكَ الرَّهْنَ - وَيَكْسِرُ - : مَا يُفْتَكُّ بِهِ . .

(١) الآية ٦٩ سورة البقرة

(٢) البائِثَةُ : الذِّكْرُ الْمَارِفُ لَا يَقُوْتُهُ شَيْءٌ

(٣) أى مصلب

(٤) زيادة من الراغب

(٥) الآية ١٢٢ سورة التوبة

(٦) الآية ١٣ سورة الحشر

وانفكت قدمه : زالت ، وإصبعه : انفرجت ، قال تعالى : (لَمْ يَكُنِ
 الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ ^(١)) ، أى لم يكونوا
 متفرقين ، بل كان كلهم على الضلال . وما انفك يفعل كذا ، نحو ما زال
 يفعل كذا .

(١) أول سورة البينة

٣١ - بصيرة في فكر

الفِكْرُ : قوّة مطرقة للعلم إلى المعلوم . والفكر : جريان^(١) تلك القوّة بحسب نظر العقل ، وذلك مختصّ بالإنسان دون الحيوان ، ولا يقال إلا فيما يمكن أن يحصل له صورة في العقل ، ولهذا قيل : تفكّروا في آلاء الله ولا تفكّروا في الله ؛ إذ كان منزهاً أن يوصف بصورة ، قال تعالى : (أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ^(٢)) ، (أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ^(٣)) .
ورجل فِكْيرٌ وفكّور : كثير الفكرة . وتقول : لفلان فِكرٌ ، كلّها فقِرٌ ، وما زالت فكرته مغاص الدُرر .

وقال المشايخ : الفكرة فكرتان : فكرة تتعلّق بالعلم والمعرفة ، وفكرة تتعلّق بالطلب والإرادة . فالتى تتعلّق بالعلم والمعرفة فكرة التمييز بين الحقّ والباطل ، والثابت والمنفى . والفكرة التى تتعلّق بالطلب والإرادة هى الفكرة التى تميّز بين النافع والضار ، ثمّ تترتّب عليها فكرة أخرى فى الطريق إلى حصول ما ينفع فيسلّكها ، وطريق ما يضرّ فيتركها ولهم فكرة فى حين التوحيد وفكرة فى لطائف الصّنع ، وفكرة فى معاني الأعمال والأحوال . فهذه ستة أقسام لا سابع لها هى مجال أفكار العقلاء .
فالفكرة فى التوحيد : استحضار أدلّته وشواهد الدّالة على بطلان الشّرّك واستحالته ، وأنّ الإلهيّة يستحيل ثبوتها لاثنتين كما يستحيل ثبوت الربوبية لاثنتين ؛ فلذلك أبطل الباطل عبادة اثنتين ، والتوكّل على اثنين ، بل لا تصلح العبادة إلا للآله الحقّ ، والرّبّ الحقّ . وهو الله الواحد القهار .

(١) فى الزاغب : « جولان » (٢) الآية ٨ سورة الروم (٣) الآية ١٨٥ سورة الأعراف

٢٢ - بصيرة في فكه وقلع وقلع

الفاكهة : الثمار كلها ، وقيل : ما عدا العنب والزمان والتمر ،
 كأن قائله نظر إلى اختصاصها^(١) بالذكر في قوله تعالى : (فِيهَا فَاكِهَةٌ
 وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ)^(٢) . والفاكهات : بائعها . والفكه - ككتف - : آكلها .
 والفاكه : صاحبها . وفكهم تفكيهاً : أتاهم بها . والفاكهة : النخلة
 المعجبة ، وأسم للحلواء . وفكهم^(٣) بملح الكلام تفكيهاً : أطرفهم :
 بها . والاسم الفكاهة والفكاهة بالضم . [وفكه - كفرح - فكها وفكاهة] فهو
 فكه وفكاه : طيب النفس ضحك وفكاهه . مازحه . وفكاهوا : تمازحوا .
 الفلح - محركة - والفلاح : البقاء ، والظفر ، وإدراك المنية .
 وذلك ضربان : ديني ودنيوي . فالديني : الظفر بالسعادات التي تطيب
 بها حياة الدنيا . والأخروي أربعة أشياء : بكاء بلا فناء ، وغنى بلا فقر ،
 وعز بلا ذل ، وعلم بلا جهل ؛ ولذلك قيل : / لا عيش إلا عيش الآخرة .
 وقوله : (وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى^(٤)) يحتمل الأخروي والديني وهو
 أقرب . والفلاحة : الأكرة لأنهم يفلحون الأرض أي يشقونها .
 وحى على الفلاح ، أي على الظفر الذي جعله الله لنا بالصلاة
 والفلح - محركة - : الشق في الشفة السفلى .

ب
٢٧٩

(١) لم يذكر في الآية العنب ، وكان من أخرجه قلله على التمر

(٢) الآية ٦٨ سورة الرحمن

(٣) زيادة من التاموس

(٤) الآية ٦٤ سورة طه

الْفَلَقُ : شَقَّ الشَّيْءَ وإبانة بعضه من بعض ، فَلَقَهُ يَفْلُقُهُ وفَلَقَهُ : شَقَّهُ فانفلق وتفلق ، قال تعالى : (فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ ^(١)) . وفالِقَ الحَبِّ : خالقه أو شاقه بإخراج الورق منه . وفالِقَ الإصباح : شاقه بالفجر وبالنور . وأفلق الشاعر وافتلق : أتى بالعجبة .

الفَيْلَقُ : الجيش ، والعَجَب ، والرجل العظيم . وَتَفَيْلَقُ : ضَخْمٌ وَسِمَنٌ . و(قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ^(٢)) أى الصَّبح ، وقيل : الأنهار المذكورة في قوله تعالى : (وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا ^(٣)) ، وقيل : هو الكلمة التى علَّمها الله موسى ففلق بها البحر .

(٢) أول سورة الفلق

(١) الآية ٢٣ سورة الشعراء

(٣) الآية ٦١ سورة النمل

٢٢ - بصيرة في فلك وفلن وفن

الفَلَك - محرّكة - : مدار النجوم . والجمع : أَفلاك وفُلُك ، ومن كلُّ شَيْءٍ : مستداره ومعظمه ، وقُطِعَ من الأرض تستدير وترتفع عما حولها ، الواحدة فَلَكة بسكون اللام . ومنه : فَلَكَ ثديها وأفلك وتفلُّك ، وفَلَكَت هي وفَلَكَت ، فهي فَالِك ومُفَلِّك .

والفُلُك - بالضمّ : السفينة . ويذكر ويؤنث ويستوى فيه الواحد والجمع ، وتقديرهما مختلفان ، فإنه إذا كان واحدا فكبناء قُفْل ، وإذا كان جمعا كان كبناء حُمْر .

وَفُلَانٌ وفُلَانَةٌ كنايةان عن أسماء الرجل والمرأة ، والفُلَان والفُلَانَةُ كناية عن غير بنى آدم . وقد يقال للواحد : يا فُلٌ ، وللاثنتين : يا فُلَانٍ ، وللجمع : يا فُلُونٌ ، وفي المؤنث : يا فُلَّةٌ ، ويا فُلَّتَان ، ويا فُلَاةٌ . ومنع سيبويه أن يقال يا فُلٌ^(١) ويراد به يا فلان . قال تعالى : (يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا^(٢)) تنبيهها على تنذّم من خالّ صاحبه في تحرّى باطل .

الفَنَن - محرّكة - : الفُصْن . والجمع أفْنَانٌ . وجمع الجمع أفنانين . وشجرة فَنَاءٌ وفَنَوَاءٌ : كثيرتها . والأفْنون : الفُصْن . وقوله تعالى : (ذَوَاتَا أَفْنَانٍ^(٣)) ، أى ذواتا غصون . وقيل : ذواتا ألوان مختلفة .

(١) أى على أنه مبرمج فلان ، وإلا قيل : يا فلا ، كما هو قاعدة الترجيم ، وهو لا يتكرّر يا فل في النداء على أنه من غير مادة فلان . وقد صح عند سيبويه وضع فل موضع فلان في الشعر . وانظر الكتاب ٣٣٣/١

(٢) الآية ٢٨ سورة الفرقان

(٣) الآية ٤٨ سورة الرضن

٢٤ - بصيرة في فند

الفند - محرّكة - : الكلب ، وضعف الرأى من هَرَم ، والخطأ فيه .
قال النابغة الذبياني يمدح النعمان بن المنذر :
ولا أرى فاعلاً في الناس يشبهه وما أحاشى من الأقوام من أحدٍ
إلا سليمان إذ قال للمليك له قم في البرية فاخذدّها عن الفند
والتغنيّد : اللوم ، وتضعيف الرأى ، قال تعالى : (لَوْلَا أَنْ تُفَنِّلُونِ ^(١)) أي
قبل أن تلوموني فيه .
والتفند : التندّم في الأمر .

(١) الآية ٩٤ سورة يوسف

٢٥ - بصيرة في فوت وفوج

الْفَوْتُ وَالْفَوَاتُ : خلاف إدراك الشيء والوصول إليه . فأتته يفوته
فَوْتًا وفَوَاتًا ، قال تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزَعُوا فَلَا قُوَّةَ ^(١)) قال ، ابن عرفة :
أى لم يسبقوا ما أريد منهم . ومرّ النبي صلى الله عليه وسلم بحائط .
ماثل فأسرع المشى ، فقيل : يا رسول الله أسرعت المشى ، فقال : « أخاف
موت الفَوَات » ، أى موت الفجأة . ورجل فَوِيْتُ وامرأة فَوِيْتُ لمن ينفرد
برأيه ولا يشاور . والافتيات : السبق إلى الشيء دون ائثار من يؤتمر :
وتفاوت الشيطان تباعد ما بينهما تفاوتًا . وقال ابن السكيت : قال الكلابيون :
تفاوتًا بفتح الواو ، وقال العنبري : تفاوتًا بكسر الواو . وحكى أيضاً
أبو زيد تفاوتًا / - وتفاوتًا بفتح الواو وكسرها - وهو على غير قياس ، لأن
المصدر من تفاعل تفاعل بضم العين إلا ما روى في هذه الكلمة .

وقوله تعالى : (مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ ^(٢)) أى اختلاف
واضطراب . وقرأ حمزة والكسائي : (من تفوت) ، قال السدي : أى من
هيب ، يقول الناظر : لو كان كذا وكذا كان أحسن .

وجعل الله رزقه قُوْت فمه ، أى حيث يراه ولا يصل إليه .
والفَوَج : الجماعة يَمْرُون مسرعين ، قال تعالى : (يَخْطُونُ فِي دِينِ
اللهِ أَفْوَاجًا ^(٣)) .

(١) الآية ٥١ سورة سبأ

(٢) الآية ٣ سورة الملك

(٣) الآية ٣ سورة النصر

٢٦ - بصيرة في فودو (فور)

الفؤاد - بالفتح وبالواو - لغة في الفؤاد - بالضم وبالهزم - . وقيل :
إنما يقال للقلب الفؤاد إذا اعتبر فيه معنى التَفَوُّد أى التوقُّد . وقيل :
القلب أَخَصُّ من الفؤاد ، ومنه حديث^(١) النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« أَنَا كَم أَهْلِ الْيَمَنِ هُمْ أَرْقَ قُلُوباً وَالْيَمَنُ أَفْشَدُ . وَالْإِيمَانُ يَمَانٌ ، وَالْحِكْمَةُ
يَمَانِيَّةٌ » ، فوصف القلوب بالرقّة ، والأفشدّة باليَمَنِ ، قال تعالى : (مَا كَذَبَ
الْفُؤَادُ مَا رَأَى)^(٢) . وقوله تعالى : (تَارَ اللهُ الْمُوقَدَّةَ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى
الْأَفْئِدَةِ)^(٣) تنبيه على شدّة تأثيرها .

ورجل مَفْشُود : مصاب الفؤاد . وَقَدْ فُئِدَ ، وفأده الفزع . وفأدت
الظبي : رميته فأصبحت فؤاده . والمُفْتَادُ : موقد النار للشواء .

الْفُورُ : شدّة الغليان . فارت النارُ والقِدْرُ ، والعين ، والغضب . وثار
ثأره ، وفار فآثره ، أى اشتد غضبه . وفُورَةُ الْعُقَارِ : طُفَاوُثُهَا وَمَا فَارَ مِنْهَا ،
وَقُورَةُ الْمَاءِ ، كُلُّ ذَلِكَ تَشْبِيهًا بِغَلِيَانِ الْقِدْرِ .

وفعلته مِن فَوْرَى ، أى فى غليان الحال ، قال تعالى : (وَهِيَ تَقُورُ
تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ)^(٤) .

(١) أخرجه الشيخان والترمذي كما في تفسير الوهمول

(٢) الآية ١١ سورة النجم

(٣) الآية ٦ ، سورة المعزة

(٤) الآية ٧ ، سورة الملك

٢٧ - بصيرة في فوز وفوضى

الفوز : الظفر . والفوز : النجاة . يقال : طوبى لمن فاز بالشواب ، وفاز من العقاب ، أى ظفر ونجا . وهو بمفازة من العذاب ، أى بمنجاة منه ، وقال تعالى : (فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ ^(١)) . وسُئِلَ الفلاة مفازة على سبيل التفاضل . وفاز سهمه ، وخرج له سهم فائز : إذا خَلَب . وفاز بقائزته ، أى شئ يسير يصيب به الفوز . قال تعالى : (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ^(٢)) .

وفوز الرجل : مات ، أى صار في مفازة ما بين الدنيا والآخرة ، أو بمعنى أنه نجا من متاعب الدنيا وجبالتها . وقوله تعالى : (إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ^(٣)) أى فوزًا ، أو مكان فوز ، ثم فسر فقال : (حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ^(٤)) . وقوله تعالى : (وَلَكِنَّ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ : (فَافُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ^(٥)) أى يحرصون على أعراض الدنيا ويعلمون ما ينالونه من النعمة فوزًا عظيمًا . وقال تعالى : (فَمَنْ زُحْرِحَ عَنْ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ^(٦)) .

فَوْضٌ إِلَيْهِ الْأَمْرُ : رَدُّهُ إِلَيْهِ . (وَأَفْوُضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ^(٧)) وفوضىته في أمرى : جاريته . والمفاوضة والتفاوض : الاشتراك في كل شئ . وكانت بيننا مفاوضات ومخاضات .

(٢) الآية ٣٠ سورة الحاقة
(٤) الآية ٣٢ سورة النبا
(٦) الآية ١٨٥ سورة آل عمران

(١) الآية ١٨٨ سورة آل عمران
(٣) الآية ٣١ سورة النبا
(٥) الآية ٧٣ سورة النساء
(٧) الآية ٤٤ سورة غافر

٢٨ - بصيرة في فوق وفوه (وفوم)

كلمة فوق نقيض تحت . وتستعمل في الزمان والمكان ، والجسم ، والعَدَد والمنزلة . وذلك أَضْرَبُ :

الأول : بمعنى العلو ، نحو قوله : (قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ^(١)) .

الثاني : باعتبار الصُّود والحدود ، نحو قوله تعالى : (إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ ^(٢)) .

الثالث : يقال في العدد ، نحو قوله تعالى : (فَلَنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ ^(٣)) .

الرابع : في الكبر والصغر ، نحو قوله تعالى : (أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعْثُوكُمْ / فَمَا فَوْقَهَا ^(٤)) ، أشار بما فوقها إلى العنكبوت المذكور في قوله : (كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ^(٥)) . وقيل معناه : ما فوقها في الصغر . وليس فوق من الأضداد ، كما توهم بعض المصنفين .

الخامس : باعتبار الفضيلة الذنوبية ، نحو قوله تعالى : (وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ^(٦)) ، أو الأخروية نحو قوله تعالى : (وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ^(٧)) .

(٢) الآية ١٠ سورة الأحزاب

(٤) الآية ٢٦ سورة البقرة

(٦) الآية ٣٢ سورة الزخرف

(١) الآية ٦٥ سورة الأنعام

(٣) الآية ١٤ سورة النساء

(٥) الآية ٤١ سورة العنكبوت

(٧) الآية ٢١٢ سورة البقرة

السادس : باعتبار القهر والغلبة ، نحو [قوله تعالى] : (وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ^(١)) ، ومنه قيل : فاق فلان قومه أى علام .
وما أقام عنده إلا فَوَاق ناقة ، وفيقة ناقة : أى قليلا ، وذلك أَنَّ النَّاقَةَ تُحَلَبُ في اليوم خمس مرات أو ست مَرَّات ، فما اجتمع بين الحَلَبَتَيْنِ فهو فيقة .

والفَوَهُ والْفَاهُ والْفَيْهُ والْقَمَّ سواء . والجمع : أفواه وأفهام ، ولا واحد لها ^(٢) ؛ لِأَنَّ فَمَا أَصْلَهُ فَوَهٌ ، جُدَّتْ الهاءُ كما جُدَّتْ من سَنَةٍ ، وبقيت الواو طَرَفًا متحركة فوجب لبداها أَلِفًا لانفتاح ما قبلها ، فبقى (فا) ولا يكون الاسم على حرفين أحدهما التنوين ^(٣) ، فأبدل مكانها حرف جَدَّ مشاكل لها ، وهو الميم ؛ لِأَنَّهُمَا شَفْهِيَّتَانِ . وفي الميم هُوِيٌّ في الضم يضارع امتداد الواو . ويقال في ثنيتيه : قَمَانٌ وَقَمَوَانٌ وَقَمَيَانٌ : والأخيران نادران .

والفَوَهُ - محرّكة - : سعة الفم . قال الله تعالى : (ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ ^(٤)) .

والثُّومُ - بالضم - : الثُّومُ ، والحنطة ، والنخمس ، والخبز ، وسائر الحبوب التي تُخْبِزُ .

(١) الآية ٦١ سورة الأنعام

(٢) أى الألف ، يريد أنه لا يقال : فم بتشديد الميم

(٣) أى بعد حذف الألف للتنوين لأنه معروف . وفي التاج أن الواجب أن يقال : و أحدهما الألف

(٤) الآية ٣٠ سورة التوبة .

٢٩ - بصيرة في فهم وفيض وفيل وفيها

فَهْمَ فَهْمًا ، وَفَهْمًا - بالتحريك وهى أفصح - وَفَهَامِيَّةٌ : علمه .
 وقيل الْفَهْمُ : هيئته للنفس بها يتحقق معانى ما يحسن . فَهْمٌ فَهُوَ فَهْمٌ .
 واستفهمنى وفهمته ، قال تعالى : (فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ^(١)) ، وذلك إما بآن جعل
 الله له من فضل قوة الفهم ما أدرك به ذلك وإما بآن ألقى ذلك فى روعه ،
 أو بآن أوحى إليه وخصه به . وتفهم الكلام : فهمه شيئاً بعد شيء .

فاض الماء يَفِيضُ فَيْضًا وَفُيُوضًا وفُيُوضًا - بالكسر - وَفَيْضُوزَةٌ وفَيْضَانًا :
 سال فى كثرة انصباب . وأفاض الماء على نفسه : أفرغه ، والناس من
 عرفات : دَفَعُوا أو رجعوا وتفرقوا ، وفى الحديث : « اندفعوا وفاضوا » .
 قال تعالى : (هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ ^(٢)) . والإناء : ملاءة حتى فاض ، ومن
 المكان : أسرع منه إلى آخر . وقوله تعالى : (فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ ^(٣)) ، أى
 اندفعت منها بكثرة كاندفاع السيل وفيضان الماء .

والفيل : معروف والجمع أفيال ، وفُيُولٌ ، وفَيْلَةٌ . والأنثى فَيْلَةٌ .
 وصاحبهما فَيَالٌ . واستفيل الجمل : صار كالفيل .
 وتَفَيَّلَ الشبابُ : زاد . وقال رأيه يُفَيِّلُ فيلولة : أخطأ وضعف .
 والفَيْيَةُ والفَيْيَةُ والفَيْيَةُ : الرجوع إلى حالة محمودة ، قال تعالى :
 (فَلِنْ فَاتَتْ فَاصِلِحُوا ^(٤)) . وسئى الفَيْيَةُ فيثأ لرجوعه من جانب إلى جانب .

(٢) الآية ٨ سورة الأحقاف

(٤) الآية ٩ سورة الحجرات

(١) الآية ٧٩ سورة الأنبياء

(٣) الآية ١٩٨ سورة البقرة

قال ابن السكيت : الفَيْءُ : ما نسخ الشمس ، والظل : ما نسخته الشمس .

والفَيْءُ : الطائفة . والهَاءُ عوض من الياء التي سقطت من وسطها ، وأصلها فاء مثال فيع ، ويجمع على فئين وفئات .

وأفائه : رجعته ، قال تعالى : (مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ^(١)) ، يعنى من مال الكفار .

والفَيْءُ الغنيمة ، والخراج . سُمي بذلك تشبيهاً بالفَيْء الذى هو الظل ، تنبيهاً بأن أشرف أعراض الدنيا يجرى مجرى ظل زائل . والله أعلم

(١) الآية ٧ سورة الحشر

الباءُ الثاني والعشرون

في الكلام المفتحة بحرف القاف /

1
٢٨١

وهي : القاف ، وقبح ، وقبر ، وقبس ، وقبص ، وقبض ، وقبيل ،
 وقتر ، وقتل ، وقحم ، وقد ، وقدر ، وقلس ، وقدم ، وقذف ، وقرّ ،
 وقرب ، وفرح ، وقرد ، وقرطس ، وقرض ، وقرع ، وقرف ، وقرن ،
 وقرأ ، وفري ، وقسي ، وقسر ، وقسط ، وقسم ، وقسو ، وقشعر ، وقص ،
 وقصد ، وقصر ، وقصف ، وقصم ، وقصو ، وقضب ، وقضي ، وقط ،
 وقطر ، وقطع ، وقطف ، وقطر ، وقعد ، وقعر ، وقفل ، وقفو ،
 وقلب ، وقلد ، وقل ، وقلم ، وقل ، وقمح ، وقمر ، وقمص ، وقمطر ،
 وقمع ، وقمل ، وقنت ، وقنط ، وقنع ، وقنو ، وقني ، وقوب ، وقوت ،
 وقوس ، وقول ، وقوم ، وقوى ، وقهر ، وقيل ، وقيع .

١ - بصيرة في القاف

وإنه وارد على تسعة أوجه :

١ - حرف هجاء لَهَوَى مخرجه من اللهاة قرب مخرج الكاف . والنسبة قافى . والفعل منه : قَوَّلت قافاً حَسَناً وحسنَةً . والجمع : أقواف وقافات .

٢ - اسم لعدد المائة في حساب الجُمَّل .

٣ - القاف الأَصْلَى في الكلام ، كما في : قول ، وقلو ، ولوق .

٤ - قاف الإتياع والمزاوجة : هو ابن عمى لَحاً قَحاً ، أى خالِصاً .

٥ - القاف البديلة من الكاف : أعرابى قُحَّ وقُحَّج ، أى محض خالص .
(فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ^(١)) ، و (لَا تَكْهَرْ) قرأ بها ابن مسعود رضى الله عنه .

٦ - قاف العجز والضرورة ، كقول العرب : قال في كال . والترك يقولون في خادام : قادم .

٧ - القاف المكررة : نحو : حقّ ، وحقوق .

٨ - القاف المكافية التى يختصر^(٢) عليها من الكلمة : نحو : (قَ والقُرْآنِ) و (حمّ عسّى) قال الشاعر :

قلت لها قَفِي فقالت لي قاف^(٣) أى وقفت

٩ - قاف : اسم جبل محيط . بالعالم .

١٠ - القاف اللغوى : معناه في اللغة : الرجل المصلح بين القوم .
قال أبو التّجهم :

مهذّب الخِلْفَةُ أَرْيَحِي قافٌ بَسِيطُ الكفِّ عِبْقَرِي

(٢) الأولى : ينتصر

(١) الآية ٩ سورة الضحى

(٣) من ربح ينسب الوليد بن عتبة بن أبى معيط وهو يمدو ، يخطب ناقته . وانظر الخصائص ٣٠/١

٢ - بضرة في قبج وقبر وقبس

ما ينبو عنه البصرُ من الأعيان يقال فيه : قَبِيج ، وكذا ما تنبو عنه النَّفس من الأفعال والأحوال . وهذا قَبِيج مستقْبَح . وأحسنَتْ وأقْبَحَ أخوك : جاءَ يفعل قَبِيج . وقَبَّحْتُ عليه فعله . وقَبَّحه الله : أبعدَه . وفلان مقبوح : مُنَحَى عن الخير . قال تعالى : (هُم مِّنَ الْمَقْبُوحِينَ^(١)) أى الملعَمين بعلامة قبيحة ، وذلك إشارة إلى ما وصف الله تعالى به الكفار من المدام ، ومن سواد الوجه وزرقة العيون ، وسَخِبهم في الأغلال ونحو ذلك .

القبر : منزل الميت . ونُقِلوا من القصور إلى القبور ، ومن المناير إلى المقابر . والمقبرة والمقبرة : مجتمع القبور . قال^(٢) :

لِكُلِّ أَناسٍ مَقْبَرٌ بِفَنائِهِمْ فَهَم يَنْقُصُونَ وَالْقُبُورُ تَزِيدُ

وقَبَرَه : جعله في القبر . وأقبره : جعل له مكاناً يُقبر فيه ، قال تعالى : (ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ^(٣)) ، وقيل : معناه : ألْهِم كيف يُدْفَن . وقوله تعالى : (حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ^(٤)) كناية عن الموت . وقوله : (إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ^(٥)) إشارة إلى حال البعث ، وقيل : إشارة إلى حين كَشَف السرائر ، فإنَّ أحوال النَّاس في الدنيا مستورة كأنها مقبورة ، وقيل معناه : إذا زالت الجهالة

(١) الآية ٤٢ سورة القصص

(٢) أى عبد الله بن ثعلبة الحنفي . وقيل - كما في التاج :

أزود وأعتاد القبور ولا أرى سوى ريس أعجاز عليه ركود

(٣) الآية ٢١ سورة عبس

(٤) الآية ٢ سورة النكاثر

(٥) الآية ٩ سورة الحاديات

بالموت . وكانَّ الكافر والجاهل ما دام في الدنيا مقبور ، فإذا مات فقد نُشر من قبره وأُخرج / من جهاته ، وذلك معنى الأثر : « النَّاسُ نِيَّامٌ فَإِذَا مَاتُوا انْتَبَهُوا » .
 والله تعالى أشار إلى هذا بقوله : (وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ ^(١)) .

٢٨١

خُذْ قَبَسًا مِنَ النَّارِ وَمَقْبَسًا وَمَقْبَسًا ، واقْبِسْ لِي نَارًا . ومنه : وما أنت إلا كالقابس العجلان ، أى كالمقتبس .

وقَبَسْتَهُ ، نَارًا وعلماً وأَقْبَسْتَهُ ، كقولك : بَغَيْتَهُ وَأَبْغَيْتَهُ . وما أنا إلا قَبَسَةٌ من نارك ، وقَبْضَةٌ من آثارك . قال تعالى : (نَقْتَبِسُ مِنْ نُورِكُمْ ^(٢)) .
 وحُمِّي قَبَسٌ لَا حُمَّى عَرَضَ ، أى اقتبسها من غيره ولم تعرِضْ له من تِلْقَاءِ نَفْسِهِ .

(١) الآية ٢٢ سورة فاطر

(٢) الآية ١٣ سورة الحديد

٣ - بصيرة في قبض وقبض

القَبْضُ والتَقْبِيسُ : التناول بأطراف الأصابع . وذلك المتناول قَبْضَةً وَقَبْضَةً وقبضه . وقرئ في الشاذ : (فَقَبِضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ^(١)) . والقَبْضُ : التناول باليد ، والسوق الشديد . والمتناول قَبْضَةً وَقَبْضَةً ، قال تعالى : (فَقَبِضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ^(١)) . يقال : قبضت من أثره قَبْضَةً وَقَبْضًا ، واقتبضت . قال أبو الجهم الجعفرى^(٢) :

قالت له واقتبضت من أثره يارب صاحب شبخنا في سفره

قيل له : كيف اقتبضت من أثره ؟ قال : أخذت قبضة من أثره في الأرض فقبلتها . وعن مجاهد في قوله تعالى : (وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ^(٣)) يعني القَبْضُ الَّذِي تُعْطَى عند الحصاد . وقوله تعالى : (وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ^(٤)) أى يمتنعون عن العطاء والإنفاق .

ويستعار القبض للتصرف في شيء وإن لم يكن [فيه] ^(٥) مراعاة^(٦) اليد والكف ، نحو : قبضت الدار والأرض أى حُزْتُها . وقوله تعالى : (وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٧)) أى في حَوْزِهِ حيث لا تملك لأحد . وقوله تعالى : (وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ^(٨)) أى يَسْلُبُ ناساً ويعطى آخرين ، أو يجمع مرة ويفرق مرة ، أو يميم ويحى .

(١) الآية ١٦ سورة طه . قرأ (قبضة) بفتح التاء ابن الزبير وأبو العالية وأبو رجاء ومخادة وابن جرير . وقرأ بهم التالف الحسن البصري كما في التاج

(٢) في الأساس : « الحيملى »

(٣) الآية ١٤١ سورة الأنعام وقد جاء بول مجاهد في الأساس في قبض

(٤) الآية ٦٧ سورة التوبة (٥) زيادة من الراغب

(٦) في ب : « ملاحظة » (٧) الآية ٦٧ سورة الزمر

(٨) الآية ٢٤٥ سورة البقرة

وقد يكنى بالقبض عن الموت فيقال : قبضه الله . [وقوله ^(١) تعالى :
 (ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ^(٢))] إشارة إلى نسخ ظل الشمس . أخبر الله
 تعالى في هذه الآية أنه بسط الظل ومدّه وجعله متحرّكاً تبعاً لحركة الشمس ،
 ولو شاء لجعله ساكناً لا يتحرّك ، إمّا بسكون المظهر له والدليل عليه ، وإمّا
 بسبب آخر . ثم أخبر أنه قبضه بعد بسطه قبضاً يسيراً ، وهو ^(٣) شيء
 بعد شيء ، لم يقبضه جملة . فهذا من أعظم آياته الدالة على كمال قدرته
 وحكمته . فندب سبحانه إلى رؤية صنعه وقدرته وحكمته في هذا الفرد
 من مخلوقاته ، ولو شاء لجعله لا صيقاً بأصل ماهو ظلّ له من جبل وبناء
 وحجر وغيره فلم ينتفع به أحد ، فإن كمال الانتفاع به تابع لمدّه وبسطه
 وتحولّه من مكان إلى مكان . وفي مدّه وبسطه ثم قبضه شيئاً فشيئاً من
 المصالح والمنافع مالا يخفى ولا يُحصى ، فلو كان ساكناً دائماً أو قبض دفعة
 واحدة لتعطّلت مرافق العالم ومصالحه . وفي دلالة الشمس على الظلال ما تُعرف
 به أوقات الصلوات ، وما مضى من اليوم وما بقي منه ، وفي تحرّكه وانتقاله
 ما ^(٤) يبرد ما أصابه حرّ الشمس ، وينتفع الحيوان والشجر والنبات . فهو
 من آيات الله الدالة عليه .

وفي الآية وجه آخر . وهو أنه سبحانه مدّ الظل حين بنا السماء كالقبة
 المضروبة ، ودحا الأرض عنها ، فألقت القبة ظلها عليها ، فلو شاء سبحانه
 لجعله ساكناً مستقراً في تلك الحال ، ثم خلق الجبال ونصبها دليلاً على ذلك

(١) ما بين القوسين في الأصلين كتب بعد (حيث لا يملك لأحد) وهو قطع لا يجب وصله من الكلام ،
 ولذلك وضعت في موضع اللانق به

(٢) في الأصلين : « هو »

(٣) الآية ٤٦ سورة الفرقان

(٤) في الأصلين : « ما »

الظل ، فهو يتبعها في حركتها ، يزيد وينقص ، ويمتد ويقص ، فهو تابع لها تبعية المدلول / للدليل .

وفيه وجه آخر ، وهو أن يكون المراد قبضه عند قيام الساعة . بقبض أسبابه ، وهى الأجرام التى تلقى الظلال ، فيكون قد ذكر لإعدام بإعدام أسبابه ؛ كما ذكر لإنشاء بإنشاء أسبابه . وقوله : (قَبْضُنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا) كأنه يشعر بذلك . وقوله : (قَبْضًا يَسِيرًا) يشبه قوله : (ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ^(١)) ، وقوله بصيغة الماضى لا ينافى ذلك كقوله : (أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ^(٢)) .

والوجه فى الآية هو الأول . وهذان الوجهان إن أراد من ذكرهما دلالة الآية عليهما إشارة وإيماء فقريب ، وإن أراد أن ذلك هو المراد من لفظها فبعيد ؛ لأنه سبحانه جعل ^(٣) ذلك آية ودلالة عليه للنظر فيه كما فى سائر آياته التى تدعو عباده إلى النظر فيها ، فلا بد أن يكون ذلك أمراً مشهوداً تقوم به الدلالة ، ويحصل به المقصود .

قال المحققون من السالكين : القبض نوعان : قبض فى الأحوال ، وقبض فى الحقائق . فالقبض فى الأحوال : أمر يطرق القلب ويمنعه عن الانبساط . والفرح ، وهو نوعان أيضاً : أحدهما : ما يعرف سببه كتذكر ذنب ، أو تفریط . ، أو بعد ، أو جفوة ، أو حدوث ذلك . والثانى : ما لا يُعرف سببه بل يَهْجُم على القلب هجوما لا يقدر على التخلص منه ، وهذا هو القبض المشار إليه بالسنة القوم ، وضده البسط .

(١) الآية ٤٤ سورة ق .

(٢) أول سورة النحل .

(٣) فى الأملىن : « عقل » وظاهر أنه يحرف ما أثبت

فالقَبْضُ والبَسْطُ. عندهم حالتان للقلب لا يكاد ينفك عنهما . قال أبو القاسم الجُنَيْد : في معنى القَبْضِ والبَسْطِ . معنى الخوف والرجاء ، فالرجاء ببسط . إلى الطاعة ، والقَبْضُ والخوف يقبض عن المعصية .

وكلّهم تكلم في القَبْضِ والبَسْطِ . حتّى جعلوه أقساماً : قَبْضُ تَأْدِيبٍ ، وقَبْضُ تَهْلِيلٍ ، وقَبْضُ جَمْعٍ ، وقَبْضُ تَفْرِيقٍ . ولهذا يمتنع به صاحبه إذا تمكّن منه من الأكل والشرب والكلام ، ويقل الانبساط . إلى الأهل وغيرهم . فقَبْضُ التَأْدِيبِ يكون عقوبة على غفلة أو خلطاء سوء ، أو فكرة رديئة . وقَبْضُ التَهْلِيلِ يكون إعداداً لبسط . عظيم يأتى بعده . فيكون القَبْضُ قبله كالتنبيه عليه والمقدمة له ، كما كان الفَتْ وَالْفَتْ^(١) . بين يَدَيِ الوحي إعداداً لوروده . وهكذا الخوف الشديد مقدمة بين يدي الأمن . فقد جرت سُنَّةُ اللَّهِ - سبحانه - أن هذه الأمور النافعة المحبوبة يُدْخَلُ إليها من أبواب أُضِيدَها .

وأما قَبْضُ الجَمْعِ فهو ما يحصل للقلب حالة جَمْعِيَّتِهِ على الله من انقباضه عن العالم وما فيه ، فلا يبقى فيه فضل ولا سعة لغير مَنْ اجتمع عليه قلبه . وفي هذه مَنْ أراد من صاحبه ما يعهده منه من الموائمة والمذاكرة فقد ظلمه . وأما قَبْضُ التَفْرِيقِ فهو القَبْضُ الذي يحصل لمن تَفَرَّقَ قلبه عن الله وتشتّت في الشُّعَابِ والأودية . فأقلّ عقوبته ما يجده من القَبْضِ الذي ينتهي معه الموت .

وتمّ قَبْضُ آخر خصّ الله به صِبَايَتَهُ أَى خواصّ عبادِهِ . وهم ثلاث فرق :

(١) الفَتْ والْفَتْ : النصر الشديد والكس . ورد في حديث الوحي : « فاعلني جبريل ففتني » وفي رواية : « ففتني » أي عصرت عصراً شديداً حتّى وجدت منه الشقة . وانظر النهاية

فرقة قبضهم إليه قبض التوفى أو قبض التوفى - من الوقاية - أى سترهم عن أعين الناس وقاية لهم وصيانة عن ملامستهم ، فغيبهم عن أعينهم . وهؤلاء أهل الانقطاع والعزلة عن الناس وقت فساد الزمان . ولعلهم الذين قال [فيهم] النبي صلى الله عليه وسلم : «يوشك^(١) أن يكون خير مال المسلم غنماً يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر» ، وقوله : «ورجل معتزل في شعب من الشعب يعبد ربه ، ويدع الناس من شره^(٢)» . وهذه الحال تحمد في بعض الأماكن والأوقات دون بعضها ، وإلا فالؤمن الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم أفضل من هؤلاء .

وفرقه أخرى مستورون في لباس التلبيس ، مخالطون للناس ، والناس يرون ظواهرهم وقد ستر الله سبحانه حقائقهم وأحوالهم عن رؤية الخلق لها ، فحالهم ملتبس على الناس . فإذا رأوا منهم ما يرون من أبناء الدنيا - من الأكل والشرب واللباس والنكاح وطلاقة الوجه وحسن المعاشرة - قالوا : هؤلاء من أبناء الدنيا ، وإذا رأوا ذلك الجذ^(٣) والهَم والصبر والصدق وحلاوة المعرفة والإيمان والذكر ، وشاهدوا أموراً ليست في أبناء الدنيا ، قالوا : هؤلاء أبناء الآخرة ، فالتبس حالهم عليهم فهم مستورون عنهم . فهؤلاء هم الصادقون ، هم مع الناس ، والناس لا يعرفونهم ولا يرفعون^(٤) بهم رأساً ، وهم من سادات أولياء الله . وهذه الفرقة بينها وبين

(١) هذا الحديث رواه البخارى في كتاب الثمن

(٢) الحديث بآله كما في تيسير الوصول في ترجمة «الجهاد» . قيل يا رسول الله أى الناس أفضل ؟ قال مؤمن يجاهد نفسه وبآله في سبيل الله . قيل : ثم من ؟ قال : رجل في شعب من الشعب يحب الله ويدع الناس من شره .

(٣) العبارة في الأصلين غير ظاهرة في الرسم . والأقرب ما أثبت

(٤) في الأصلين : «يرفعون»

الفرقة الأولى من الفضل مالا يعلمه إلا الله . فهم بين الناس بأبدانهم ، ومع الرفيق الأعلى بقلوبهم ، فإذا قبضوا انتقلت أرواحهم إلى تلك الحضرة ، فإن المَرَّة مع من أحب . وما أحسن قول القائل

وراء هاتيك الستور محجَّب	بالحُسن كلُّ العزِّ تحت لوائه
لو أبصرت عينك بعضَ جماله	لبذلت منك الروح في إرضائه
ما طابت الدنيا بغير حديثه	كلَّا ولا الأخرى بدون لقائه
يا خاسراً هانت عليه نفسه	إذْ باعها بالغيْن من أعدائه
لو كنت تعلم قدر ما قد بعته	لفسخت ذاك البيع قبل وفائه
أو كنت كفواً للرشاد وللهدى	أبصرت لكن لست من أكفائه

وفرقة ثالثة قبضهم إليه فصافاهم مصافاة ستر وفيض ومدد عليهم وهذه الفرقة أعلى من الفرقتين المتقدمتين ، لأن الحق سبحانه قد سترهم عن نفوسهم ، وشغلهم به عنهم ، فهم في أعلى الأحوال والمقامات ، ولا التفات لهم إليها . فهؤلاء قلوبهم معه سبحانه لا مع سواه ، بل هم مع السَّوى بالمجاورة والامتحن ، لا بالمساكنة والألفة ، وقد سترهم ولَّيهم وحبيبهم عنهم ، وأخذهم إليه منهم . والله أعلم .

٤ - بصيرة في قبل

قبل : نقيض بعد ، يقال : أتيتك من قبل ، وأتيتك قَبْلُ ، وقَبْلُ بالتنوين^(١) ، وقَبْلَ بالفتح ، وقَبْلًا منونة .

والقَبْلُ - بضمّتين - : نقيض الدبر . ويكنى بهما عن السوءتين ، ومن الجبل : سَفْحُه ، ومن الزمان : أوله . وإذا أقْبِلُ قُبْلَكَ - بالضم - أى أَقْبِدْ قصْدَكَ .

وقَبْلُ يستعمل على أوجه :

الأول : في المكان بحسب الإضافة ، كقول الخارج من اليمن إلى بيت المقدس : مكّة قبل المدينة ، ويقول الخارج من القدس إلى اليمن : المدينة قبل مكّة .

الثاني : في الزمان : زمان معاوية قبل زمان عمر بن عبد العزيز .

الثالث : في المنزلة ، نحو : فلان عند السلطان قبل فلان .

الرابع : في الترتيب الصناعى ، نحو : تعلّم الهجاء قبل تعلّم الخط .

والقَبْلُ والإقبال والاستقبال : التوجّه . والقابل : الذى يستقبل الدلو من البئر فيأخذها . والقابلة : التى تأخذ الولد عند الولادة .

وقَبِلْ توبته يقبلها قَبُولًا وتَقَبَّلَهَا ، قال تعالى : (وَهُوَ الَّذِى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ^(٢)) وقال : (غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ^(٣)) .

(١) في التاج لأن هذا غريب لا يعرف

(٢) الآية ٢٠ سورة الشورى

(٣) الآية ٣٠ سورة غافر

والتَّقبُّلُ : قبول الشيء على وجه يقتضى ثوابا كالهديَّة . وقوله تعالى :
 (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ^(١)) تنبيه أنه ليس كل عبادة متقبَّلة .
 بل إذا كانت ^(٢) على وجه مخصوص . وقوله تعالى : (فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ
 حَسَنٍ ^(٣)) ، قيل : معناه : قبلها ، وقيل : تكفَّل بها . وإنما قال : (تَقَبَّلَهَا
 بِقَبُولٍ) ولم يقل (يَتَقَبَّلُ) للجمع بين الأمرين : التَّقبُّلُ الذى هو التَّرقُّ
 فى القبول ، والقبول الذى يقتضى الرضا والإثابة . وقيل : القَبُولُ هو
 من قولهم : فلان عليه قَبُول ، أى من رآه أحبه .

وقوله : (وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا ^(٤)) قيل : هو جمع قابل ، ومعناه :
 مقابل لحواسهم . قال مجاهد : جماعة جماعةً فيكون جمع قبيل ،
 وكذلك قوله تعالى : (أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ^(٥)) . ومن ^(٦) قرأ (قُبُلًا)
 بكسر القاف فمعناه عِيَانًا ، وكذا قوله تعالى : (وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ
 شَيْءٍ قُبُلًا ^(٧)) أى عِيَانًا ، (وَقُبُلًا) أى جماعة جماعة .

والقبيل : جمع قبيلة ، وهى الجماعة المجتمعَّة التى تُقبل بعضها على
 بعض ، قال تعالى : (وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ ^(٨)) ، مأخوذ من قبائل الرأس
 وهى القطع المشعوب بعضها إلى بعض . قيل ترتيب صنوف الأحياء
 على ترتيب الأعضاء . فأولها القبيلة من قبائل الرأس ، ثم الشعب ، ثم

(٢) فى الأصلين : « كلان » وما أثبت من التاج
 (٤) الآية ١١ : سورة الأنعام

(١) الآية ٢٧ سورة المائدة

(٣) الآية ٣٧ سورة آل عمران

(٥) الآية ٥٠ سورة الكهف

(٦) هم غير عامس وحزمة الكسائي وأبو جعفر وخلف كما فى الاتفاق

(٧) قرأ (قُبُلًا) بكسر القاف وفتح الباء نافع وابن عامر وأبو جعفر كما فى الاتفاق

(٨) الآية ١٣ سورة الحجرات

العمارة هي الصدر ، ثم البطن ، ثم الفخذ ، ثم الفصيلة ، وهي الساق .
وأعظمها الحي لأن يجمع الجميع .

وقوله : (أَوْ تَأْتِيَّ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا)^(١) أى جماعة جماعة . وقيل :
معناه كقبيلة . من قولهم : قَبِلْتُ فلانًا وتَقَبَّلْتُ به أى تَكَفَّلْتُ . وقيل :
مُقَابَلَةٌ ، أى معاينة . والمُقَابَلَةُ والتَقَابُلُ أَنْ يُقْبَلَ بِمَعْضَمٍ عَلَى بَعْضٍ لِمَا بِالذَّاتِ
وَأَمَّا بِالْعَيْنِ وَالْمُؤَدَّةِ ، قَالَ تَعَالَى : (مُتَكَبِّرِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ)^(٢) .

ولى قَبِلَ فلانٌ حَقَّ كَقَوْلِكَ عِنْدَهُ ، قَالَ تَعَالَى : (فَمَا لِلَّذِينَ كَفَرُوا
قَبْلَكَ مُهْطِينَ)^(٣) . ويستعار ذلك للقُوَّةَ وَالْقُدْرَةَ ، فيقال : لَا قَبْلَ لِي بِكَذَا ،
أى لَا يَمَكُنُنِي أَنْ أَقَابِلَهُ ، قَالَ تَعَالَى : (وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قِبَلُهُ)^(٤) ،
وقوله : (يَجْتَوِدُ لَا قَبْلَ لَهُمْ بِهَا)^(٥) أى لَا طَاقَةَ لَهُمْ عَلَى اسْتِقْبَالِهَا
وَدِفَاعِهَا .

وَالْقِبْلَةُ فِي الْأَصْلِ : الْحَالَةُ الَّتِي عَلَيْهَا الْمُقَابِلُ ، نَحْوُ الْجُلُوسَةِ وَالْقُعُودَةِ ،
وَفِي التَّعَارُفِ صَارَ اسْمًا لِلْمَكَانِ الْمُقَابِلِ الْمُتَوَجِّهِ إِلَيْهِ لِلصَّلَاةِ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى :
(وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً)^(٦) أى مُتَقَابِلَةً^(٧) . وَقَوْلُهُ تَعَالَى (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ
تُؤْكُلُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ)^(٨) ، أى نَحْوَهُ .

(٢) الآية ١٦ سورة الواقعة

(١) الآية ٩٢ سورة الاسراء

(٣) الآية ٣٦ سورة العارج

(٤) الآية ٩ سورة الحاقة . وقد بُرِّرَ (قِبْلَهُ) بِكسر القاف وفتح الباء أبو عمرو والكناني ويعقوب كما في
الاصناف أى عِنْدَهُ ، وَكَانَ الْأَوَّلَى تَقْدِيمَ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى قَوْلِهِ : « وَيَسْتَارُ » .

(٥) الآية ٣٧ سورة النمل

(٦) الآية ٨٧ سورة يونس

(٧) في الأصلين : « مُقَابَلَةٌ » وَهِيَ أَثْبَتُ مِنَ التَّامُوسِ .

(٨) الآية ١٧٧ سورة البقرة

٥ - بصيرة في قتر

قَتَرَ عَلَى أَهْلِهِ يَقْتَرُ وَيَقْتَرُ ، وَأَقْتَرَّ وَقَتَّرَ ، أَيْ ضَيَّقَ عَلَيْهِمْ وَقَلَّلَ ، قَالَ تَعَالَى : (لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا ^(١)) ، وَقَرَى : (وَلَمْ يَقْتُرُوا ^(٢)) .

واقتر الصائد وتقتّر للصيد : اختفى في القترَة البَحْلِيلَة ، وَهِيَ نَامُوسُ الصَائِدِ الْحَافِظُ . لَقَتَارَ الْإِنْسَانُ أَيْ رِيحَهُ .

وَرَجُلٌ مُقْتَرٌ وَقَتُّورٌ . وَقَوْلُهُ : (وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُّورًا ^(٣)) تَنْبِيهِ عَلَى مَا جُبِلَ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ مِنَ الْبَخْلِ .

وَرَجُلٌ مُقْتَرٌ - كَمُحْسَنٍ - : مُقِلٌّ ، قَالَ تَعَالَى : (وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ ^(٤)) . وَبُوجْهِهُ قَتَرٌ وَقَتْرَةٌ ، وَهُوَ مَا يَغْشَاهُ مِنْ غَبَرَةٍ الْكَذْبِ وَالْمَوْتِ .

قَالَ تَعَالَى : (تَرَهَّقَهَا قَتْرَةٌ ^(٥)) . وَكَانَ الْمُقْتَرُ وَالْمَقْتَرُ هُوَ الَّذِي يَنْتَاقِلُ مِنَ الشَّيْءِ قَتَارَهُ . وَرَجُلٌ قَاتِرٌ : ضَعِيفٌ .

وَابْنُ قَتْرَةٍ : حَبِيبَةٌ لَا تُطْعَمُ ^(٦) . وَأَبُو قَتْرَةٍ كُنْيَةُ إِبْلِيسَ . وَقَتْرَةٌ الْبَسْتَانُ : خَرَقَهُ الَّذِي يَدْخُلُ الْمَاءُ مِنْهُ ، وَمِنْ الْبَابِ : مَكَانُ الْفَلَقِ . وَهُمْ فِي قَتْرَةٍ مِنَ الْعَيْشِ : ضَيِّقٌ .

وَتَقْتَرُّ لَهُ : تَلَطَّفَ ، وَلِلرَّمْيِ : تَهَيَّأَ .

(١) الآية ٩٧ سورة الفرقان

(٢) في الاصناف أن نالها وابن عابرواها جعفر قرهوا (يقرهوا) بضم الياء وكسر التاء ، وإن ابن كثير وأبا عمرو ويعقوب قرهوا (يقرهوا) بفتح الياء وكسر التاء

(٤) الآية ٢٣٩ سورة البقرة

(٣) الآية ١٠٠ سورة الاسراء

(٦) حبة لا تطعم : لا يورأ لديها

(٥) الآية ٤١ سورة عبس

٦ - بصيرة في قتل

قَتَلَهُ . يَقْتُلُهُ قَتْلًا وَتَقْتَلَا : أزال رُوحه عن جسده . وَقَتَلَ الرَّجَالِ وَقَاتَلَهُمْ وَتَقَاتَلُوا وَاقْتَتَلُوا . وَأَقْتَلَهُ : عَرَضَهُ لِلْقَتْلِ ، كما قال مالك بن نويرة لامرأته الحسناء حين رآها خالد بن الوليد : أَقْتَلْتَنِي يَا امْرَأَةً ، أَى سَيَقْتُلُنِي مِنْ أَجْلِكَ .

وقوله تعالى : (قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ ^(١)) دعاء عليهم ، و [هو] من الله إيجاد لذلك . وقيل : معناه لُعِنَ الْخَرَّاصُونَ وطُردوا / وكذا قوله تعالى : (قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ^(٢)) ، و (قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ^(٣)) ، كل ذلك بمعنى اللعن والطرْد . ويقال : قتل الشيء خَيْرًا أَى علمه وتحققه ، ومنه قوله تعالى : (وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ^(٤)) أَى ما علموه ولا حققوه . وقوله تعالى : (فَعُلُوعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتِيلَةً ^(٥)) أَى جفاه ، و (قطعه فقتله ^(٦)) وقوله تعالى : (فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ^(٧)) أَى لِيَقْتُلَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا . وقال تعالى : (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ ^(٨)) .

وقوله : (قَاتَلَهُمُ اللَّهُ ^(٩)) أَى لعنهم الله . وقيل معناه : قتلهم الله . والصحيح الأول ^(١٠) ، والمعنى صار يتصدى لمُحَارَبَةِ اللَّهِ ، فَإِنَّ مَنْ قَاتَلَ اللَّهَ

ب
٢٨٣

- | | |
|--|---|
| (١) الآية ١٠ سورة النازيات | (٢) الآية ١٧ سورة هيس |
| (٣) الآية ٤ سورة البروج | (٤) الآية ١٥٧ سورة النساء |
| (٥) الآية ٣٠ سورة المائدة | (٦) في الأصلين : « قطعت مقلته » والظاهر ما أثبت |
| (٧) الآية ٤٥ سورة البقرة | (٨) الآية ٩٣ سورة النساء |
| (٩) الآية ٣٠ سورة التوبة والآية ٤ سورة المائدة | |

(١٠) تصرف المؤلف في كلامه الراغب على غير ما يريد . فإن الراغب يهد أن أورد القولين قال : « والصحيح أن ذقه هو المفاعلة والمعنى : صار يهتد يتصدى لمحاربة الله . . . فهو لا يرضى عن القولين البينين على أن المفاعلة على غير بابها ، ويرى أن المفاعلة مرادة وأن القتل من جانب العصاة هو أنهم بمصيبتهم صاروا كمن يتصدى للمحاربة .

مَقْتُول . وقال تعالى : (فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ (١)) ، (وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ (٢)) ، وقال : (وَكَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ (٣)) ، وقال : (أَتُرِيدُ أَنْ نَقْتُلَ نَفْسًا كَفَرَتْ نَفْسًا بِالْأَمْسِ (٤)) ، (اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا (٥)) ، (إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَمَرَّوْنَ بِكَ لَيَقْتُلُونَكَ (٦)) ، (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ (٧)) ، (حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ (٨)) : اقتلع رأسه بيده . (وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ (٩)) ، (وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ (١٠)) ، (وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ (١١)) (وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (١٢)) ، (لَا تَقْتُلُوا الصِّبْغَةَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمَّلاً فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ (١٣)) ، (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ (١٤)) ، (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا (١٥)) ، (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ (١٦)) إلى قوله (فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ) ، وقال : (وَأَوْفُوا فِي سَبِيلِ وَقَاتِلُوا وَقُتِلُوا (١٧)) والاقتتال كالقتال . قال الله تعالى (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا (١٨)) أي قاتلوا (١٩)

- (٢) الآية ١٨١ سورة آل عمران
(٤) الآية ١٦ سورة القصص
(٦) الآية ٢٠ سورة القصص
(٨) الآية ٧٤ سورة الكهف
(١٠) الآية ٩٢ سورة النساء
(١٢) الآية ٩ سورة التكاوير
(١٤) الآية ١٥٤ سورة البقرة
(١٦) الآية ١١١ سورة النوبة
(١٨) الآية ٩ سورة الحجرات

- (١) الآية ٩١ سورة البقرة
(٣) الآية ٢٥١ سورة البقرة
(٥) الآية ٢٥ سورة طه
(٧) الآية ١٧٨ سورة البقرة
(٩) الآية ٩١ سورة البقرة
(١١) الآية ٩١ سورة البقرة
(١٣) الآية ٩٥ سورة المائدة
(١٥) الآية ١٦٩ سورة آل عمران
(١٧) الآية ١٩٠ سورة آل عمران
(١٩) الأولى : قاتلوا

٧ - بصيرة في قد

القَد : الشق طَوَّلاً . قددت السَّيرَ وغيره أَقَدَّهُ قَدًّا ، قال الله تعالى : (إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا^(١)) ، ومنه حديث على رضى الله عنه : إذا تطاول قدُّ^(٢) ، وإذا تقاصر قهلاً . والقَدُّ : المقدود ، ومنه قيل لقامة الإنسان : قُدُّه كقولك : تقطيعه . والقَيْدُ - بالكسر - : النعل لم تجرِّد من الشَّعر ، والسَّير يُقَدُّ من جلد مدبوغ ، ومنه الحديث : «ولقَابُ قَويْسٍ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ مَوْضِعٌ قَدِّه خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وما فيها»^(٣) ، أراد بالقَيْدِ السَّوطَ . لأنَّه يُتَّخَذُ مِنَ الْقَيْدِ .

والقَيْدَةُ : الطَّرِيقَةُ ، والفِرْقَةُ مِنَ النَّاسِ إِذَا كَانَ هَوَى كُلِّ وَاحِدٍ عَلَى حِدَةٍ ، قال الله تعالى : (كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا^(٤)) ، أى فِرْقًا مُخْتَلِفَةً أَهْوَاؤُهَا . ومعنى (قِدَدًا) : متفرقين يعنى فى اختلاف الأهواء .

وقد - مَحْكُوفَةٌ - : حُرِفَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا عَلَى الْأَفْعَالِ ، وهو جواب لقولك : لَمَّا يَفْعَلُ . وزعم الخليل أن هذا لمن ينتظر الخبر ، يقول : قد مات فلان ، ولو أخبره وهو لا ينتظره لم يقل : قد مات ، ولكن يقول : مات فلان . وقد يكون بمعنى رِيَّما ، قال^(٥) .

(١) الآية ٢٦ سورة يوسف
(٢) ورد الخبر في اللسان (قطط) : «علا» وفسره : «حلا قرنه» قد يمتصين طولاً كما يلد السَّير .
وقوله : «تقاصر» في اللسان أيضاً : «توسط» وفسره : «إذا أصاب وسطه ظلمه عرفنا نصين»
(٣) قاب القويس : مقدارها
(٤) الآية ١١ سورة الجن
(٥) أبى حنبل بن الأبرص كما في اللسان فلا من ابن يرى

قد أترك القِرْنَ مُضَفراً أَنَامِلُهُ كَانَ أَثْوَابَهُ مُجَّت بِفِرْصَاد^(١)
 فَإِنْ جَعَلْتَهَا اسْمَا^(٢) شَدَّدْتُهَا ، قُلْتُ : كَتَبْتُ قَدْماً حَسَنَةً . وكذلك كى ،
 وهو ، وَلَوْ ، لَأَنَّ هذه الحروف لا دليل على [ما] ^(٣) نقص منها ، فيجب أن
 يزداد في آخرها ما هو من جنسها ويدغم ، إلّا في الألف فإِنَّكَ تهمزها . ولو
 سُمِّيَتْ رجلاً بـ (لا) و (ما) ثم زدت في آخره ألفاً همزت ؛ لأنك تحرك الثانية ،
 والألف إذا تحركت صارت همزة .

فَأَمَّا قولهم : قَدْكَ بمعنى حَسْبُكَ ، وَقَدْنى بمعنى حَسْبى ، فاسم ، تقول :
 قَدَى وَقَدْنى / أيضاً بالنون على غير قياس ؛ لَأَنَّ هذه النون إنما تزداد في الأفعال
 وقاية لها ، مثل : ضربنى وشتمنى . قال ابن عَتَّاب الطَّائِي :

فَنَاوَلْتُهُ مِنْ رِشْلِ كَوْمَاءَ جَلْدَةٍ وَأَغْضَيْتُ عَنْهُ الطَّرْفَ حَتَّى تَضَلَّعَا^(٤)
 إِذَا قَالَ : قَدْنى ، قُلْتُ : بِاللَّهِ حَلْفَةٌ لَتُغْنِيَنَّ عَنِّي ذَا إِنَائِكَ أَجْمَعَا
 وفي رواية أبي زيد في نوادره :

إِذَا هُوَ إِلَى حَلْفَةٍ قُلْتُ : مِثْلَهَا لَتُغْنِيَنَّ عَنِّي ذَا إِنَائِكَ أَجْمَعَا

وقد : كلمة لا يكون الماضي حالاً إلّا بإضمارها أو بإظهارها معه ، وذلك مثل
 قول الله تعالى : (أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ^(٥)) ، لا يكون (حَصِرَتْ)
 حالاً إلّا بإضمار قَدْ ، فيكون تقدير الكلام : حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ . وقال الفراء في

(١) الفِرْصَاد : الترتب . ومعنى (مضفراً أنامله) أنه مات ، وخس الأنامل لأن الصفرة إليها أسرع .
 وانظر شرح شواهد حيوية للأعلام في حواشي الكتاب ٣٠٧/٢
 (٢) رد هذا ابن بَرِيّ بأن التشديد إنما يجب في المتل كلا وبها ، فلما الصحيح كما في قد فلا يجب فيه ذلك . وانظر اللسان

(٣) زيادة من اللسان والتاج

(٤) الرسل : الذين . والكوباء : الناقة السمينة . والجلدة : القوية . وتضلع : امتلأ بها

(٥) الآية ٩٠ سورة النساء

قوله تعالى: (كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا) ، المعنى : وقد كنتم ، ولولا إضمار قد لم يجز مثله في الكلام ، ألا ترى أَنَّ قوله تعالى في سورة يوسف (إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ^(١)) معناه فقد صدقت . وأما الحال في المضارع فشائعة دون قد ظاهرة أو مضمرة .

وقَدْ تَقَرَّبَ الماضي من الحال ، إذا قلت قد فعل ، ومنه قول المؤدِّن : قد قامت الصلاة . ويجوز الفصل بينها وبين الفعل بالقَسَم ، كقولك : قد والله أحسنت ، وقد لعمرى بَتْ ساهرا . ويجوز طرح الفعل بعدها إذا فُهِم كقول النابغة الذبياني :

أَفِدَّ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنَّ رَكَابِنَا لَمَّا تَزَلُّ بِرَحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِ^(٢)
أَيَّ كَانَ قَدْ زَالَتْ .

وإذا دخلت قد على فعل ماضٍ فإنما تدخل على كلِّ فعل متجدد ، نحو قوله : (قَدْ سَمِعَ اللَّهُ^(٣)) ، ولذلك لا يصحَّ أَنْ تستعمل في أوصاف الله تعالى الذاتية ، نحو قد كان الله عليماً حكيماً . وقوله : (عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى^(٤)) متناول^(٥) للمرض في المعنى ، كما أَنَّ النفي في قولك : ما علم الله زيدا يخرج ، هو للخروج ، وتقدير ذلك : قد يمرضون فيما علم الله ، وما يخرج زيدا فيما علم الله . وإذا دخل قَدْ على الفعل المستقبل من الفعل فذلك الفعل يكون في حالة دون حالة ، نحو : (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ^(٦)) أَيَّ قَدْ يَتَسَلَّلُونَ فيما علم الله . والله أعلم .

(١) الآية ٢٦ سورة يوسف

(٢) هو من قصيدته التي مطلعها :

أَسْنُ آلِ مِيَةَ رَائِحَ أَوْ مَغْتَدَ عَجَلَانَ ذَا زَادٍ وَغَيْرَ مَزُودِ

(٣) الآية ١٨١ سورة آل عمران ، صدر سورة الجادلة (٤) الآية ٢ سورة الزيل

(٥) يريد أن علم الله ذاتي غير متجدد . وما في الآية من تعلق العلم بالمستقبل هو مجدد للمرض لا للعلم

أَيَّ التجدد للمعلوم أو لتعلق العلم به ، كما أَنَّ النفي في قولك : ما علم الله زيدا يخرج متعلق بالمعلوم لا بالعلم

(٦) الآية ٦٣ سورة النور

٨ - بصيرة في قدر

هو قادر ومقتدر : ذو قُدرة . ومقدِّرة . وأقدره الله عليه . وقادرتِه : قايته^(١) . وهم قَدَر مائة ، وقَدَر مائة ، ومقدارها : مبلغها . والأمور تجري بقَدَر الله ومقدارِه وتقديره وأقداره ومقاديرِه . وقدرت الشيء أقدره وأقدره ، وقدرته . ولا يُقَادَر قدره : لا يطاق . ورجل مقتدر الطول : رُبعة . وصنائع مقتدِر : رفيق بالعمل ، قال^(٢) :

لَهَا جِبْهَةٌ كَسِرَاقَةِ الْمَجْنُونِ (م) حَدَفَهُ الصَّانِعُ الْمُقْتَدِرُ

وقد ورد القدر وما يتصرف منه لمعان مختلفة :

الأول : بمعنى الشرف والعظمة : (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ^(٣)) ، وقيل معناه : ليلة قِيَضَها لأُمُور مخصوصة .

الثاني : بمعنى ضيق المكان والمعيشة : (يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ^(٤)) أى يضيق ، (وَمَنْ قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ^(٥)) أى ضيق ، (فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ^(٦)) أى لن نصيق عليه .

الثالث : بمعنى التزيين وتحسين الصورة : (فَقَدَرْنَا فَنِعَمَ الْقَادِرُونَ^(٧))

(١) أى باريته في القوة أينا أقوى ، وهذه عبارة الأساس . وعبارة القاموس : « قايسته وعلت مثل فعله »

(٢) أى امرؤ القيس . والبيت في وصف الفرس ، يصفها بالسباع الجبية ، والمجن : الترس . وسراجه : ظهره . وحذفه : سواه وأخذ من أطرافه . وانظر الديوان ١٦٥

(٣) أول سورة القدر

(٤) الآية ٢٦ سورة الرعد . وورد في مواطن أخر.

(٥) الآية ٧ سورة الطلاق

(٦) الآية ٢٣ سورة المصافات

صَوَّرْنَا فَنَعْمَ الْمَصُورُونَ : (وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ^(١)) ، أى خلق فصور .
الرابع : بمعنى الجَعْلُ والصَّنْعُ : (وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ ^(٢)) ، أى جعل له منازل
(وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ ^(٣)) ، (فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا ^(٤)) ، (وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ^(٥)) .
الخامس : بمعنى العلم والحكمة : (وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ^(٦)) أى يعلم .

السادس : بمعنى القدرة والقوة : (أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَغْفِرَ عَلَيْهِ ^(٧)) أى
يَقْوَى ، (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ^(٨)) ، (قُلْ هُوَ الْقَادِرُ ^(٩)) . ولها نظائر .
وتقدير الله تعالى الأمور على نوعين : أحدهما بالحكم منه أن يكون
كذا أو لا يكون كذا ، إما وجوباً وإما إمكاناً ، وعلى ذلك قوله : (قَدْ
جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ^(١٠)) . والثاني : بإعطاء القدرة عليه . وقوله :
(فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ^(١١)) تنبيه أن كل ما حكم به فهو محمود في حكمه ،
أو يكون مثل قوله : (قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ^(١٠)) ، وقرئ (فَقَدَرْنَا)
مشددة ، وذلك منه أو من إعطاء القدرة . وقوله : (نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ ^(١٢))
تنبيه أن ذلك فيه حكمة من حيث إنه هو المقدر ، وتنبيه أن الأمر ليس
كما زعم المجوس : أن الله يخلق وإبليس يقتل .

وقوله : (وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ^(١٣)) (قَدَرًا) إشارة إلى ما سبق به
القضاء والكتابة في اللوح المحفوظ . والمشار إليه بقوله عليه الصلاة

(٢) الآية ٥ سورة يونس
(٤) الآية ٢ سورة الفرقان
(٦) الآية ٢٠ سورة الزمل
(٨) الآية ١٢٠ سورة المائدة
(١٠) الآية ٣ سورة الطلاق
(١٢) الآية ٦٠ سورة الواقعة

(١) الآية ٣ سورة الأعلى
(٣) الآية ٣٩ سورة يس
(٥) الآية ١٠ سورة فصلت
(٧) الآية ٥ سورة البلد
(٩) الآية ٦٥ سورة الأنعام
(١١) الآية ٢٣ سورة الرسلات
(١٣) الآية ٣٨ سورة الأحزاب

والسلام : «فَرَّغَ رَبُّكُمْ مِنَ الْخَلْقِ وَالْخَلْقُ وَالْأَجَلُ وَالرِّزْقُ» (١) ، (ومقدوراً) إشارة إلى ما يحدث حالاً فحالاً ، وهو المشار إليه بقوله : (كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي سُنَّانٍ) (٢) ، وعلى ذلك قوله : (وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ) (٣) .

وقوله : (عَلَى الْمَوْسَى قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ) (٤) أى ما يليق بحاله مقدوراً عليه . وقوله : (وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى) (٥) ، أى أعطى كل شئ ما فيه مصلحة ، وهده لما فيه خلاص ، إما بالتسخير وإما بالتعليم ، كما قال : (أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى) (٦) .

والتقدير من الإنسان على وجهين : أحدهما : التفكير فى الأمر بحسب نظر العقل ، وبناء الأمر عليه ، وذلك محمود . والثانى : أن يكون بحسب التمشى (٧) والشهوة ، وذلك مذموم ، كقوله : (فَكَّرْ وَقَدَّرَ فَقَبِلْ كَيْفَ قَدَّرَ) (٨) . وتستعار القدرة والمقدور للحال والسعة والمال .

والمقدَّر : وقت الشئ المقدَّر له ، والمكان المقدَّر له . وقوله : (فَسَأَلَتْ أُوْدِيَّةٌ بِقَدَرِهَا) (٩) أى بقدر المكان [المقدَّر] (١٠) لأن يسمعها ، وقرئ (١١) (بِقَدَرِهَا) أى تقديرها . وقوله : (وَغَدَوْا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ) (١٢) ، أى معينين لوقت قدره . وكذلك قوله : (فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ) (١٣) .

-
- (١) ورد هذا الحديث فى الجامع الصغير عن الطبرانى فى الأوسط
(٢) الآية ٢٩ سورة الرحمن
(٣) الآية ٢١ سورة الحجر
(٤) الآية ٢٣٦ سورة البقرة
(٥) الآية ٣ سورة الأمل
(٦) الآية ٥٠ سورة طه
(٧) فى التاج : = التيمم
(٨) الآية ١٨ ، ١٩ سورة الدثر
(٩) زيادة من الراغب
(١٠) فى قراءة الأشهب الحظى والحسن كما فى تفسير القرطبي ٩ / ٣٠٥
(١١) الآية ٢٠ سورة التيم
(١٢) الآية ١٣ سورة القمر

وقد رتب عليه الشيء وصفته ، وقوله : (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ^(١)) أى ما عرفوا كنهه ، تنبيهاً أنه كيف يمكنهم أن يدركوا كنهه وهذا وصفه ، وهو قوله : (وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ^(٢)) . وقوله : (وَقَدَّرَ فِي السَّيِّدِ ^(٣)) أى أحكمه .

ومقدار الشيء : المقدر له وبه وقتاً كان أو زماناً أو غيره . وقوله : (أَنْ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ^(٤)) يعجزون عن تحصيل شيء منه .

والقدير : هو الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضى الحكمة ، لا زائداً عليه ولا ناقصاً عنه ، ولذلك لا يصح أن يوصف به إلا الله تعالى . والمقدر يقاربه إلا أنه قد يوصف به البشر ، ويكون معناه المتكلف والمكتسب للقدرة . ولا أحد يوصف بالقدرة من وجه إلا ويصح أن يوصف بالعجز من وجه ، غير الله تعالى ، فهو الذى ينتنى عنه العجز من كل وجه تعالى شأنه .

(٢) الآية ١١ سورة سبا

(١) الآية ٦٧ سورة الزمر

(٣) الآية ٢٩ سورة الحديد

٩ - بصيرة في قدس

الْقُدُّسُ، وَالْقُدُّسُ بِضَمَّتَيْنِ : الطَّهَّارَةُ . وقد قُدِّسَ يَفْدُسُ - ككَرَّمْ يَكْرُمُ - والنعت منه قُدُّوسٌ وَقُدُّوسٌ . وَقُدِّسَ تَقْدِيساً : طَهَّرَهُ . (وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ) (١) ، أى نطهر الأشياء امتثالاً لأَمْرِكَ ، وقيل : معناه : نصفك بالتقديس . والقُدُّوسُ ، والمقدَّسُ ، والمتقدِّسُ . / وربُّ الْقُدُّسِ هو الله تعالى . وخرج إلى بَيْتِ المَقْدِسِ ، وإلى الْقُدْسِ ، وإلى الأَرْضِ المَقْدَسَةِ ، وإلى بَيْتِ المَقْدَسِ ، أى إلى بيت المكان المقدَّس . وَقُدَّسَ الرَّجُلُ : آتَى بَيْتَ المَقْدِسِ ، قال الفرزدق (٢) :

١
٢٨٥

وَدَعِ الْمَدِينَةَ إِنَّهَا مَرْهُوبَةٌ وَاعْبُدْ لَكَّةَ أَوْ لِبَيْتِ المَقْدِسِ
وقوله : (قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُّسِ) (٣) أى جبريل ، وفي الحديث : « قُلْ رُوحُ الْقُدُّسِ مَعَكُمْ » (٤) أى ومعينك جبريل ، وقيل : وعصمة الله وتوفيقه معكم . وراهب مقدَّس : مقيم بالقدس أو زائر له ، قال امرؤ القيس يصف الثور والكلاب :

فَأَدْرَكْنَاهُ يَأْخُذُنَ بِالسَّاقِ وَالتَّنَاسَا كَمَا شَبِرَقُ الْوِلْدَانِ ثَوْبَ المَقْدِسِ (٥)
وحظيرة القدس : الْجَنَّةُ ، وقيل : الشريعة . وكلاهما صحيح .

(١) الآية ٣ . سورة البقرة

(٢) ليس الشعر للفرزدق ؛ بل هو لروان بن الحكم يخاطب الفرزدق ، وقيل : قل للفرزدق والسفاقة كاسمها . إن كنت تارك ما أمرتك لأجل .
وقوله : لمكة فالرواية « الآية » وانظر اللسان في « جلس » .

(٣) الآية ٢ . سورة النحل

(٤) ورد معنى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في حسان وهجائه لقريش . وانظر ترجمته في الأمانة (٥) أى أدركت الكلاب الثور الوحشي يأخذن بساقه ونسائه . والشريعة : التمزيق والتقطيع . وكان صبيان النمارة يتحركون بالقدس ويمسحون ثوبه الذي هو لابسهم وأخذ خيوط منه حتى يتمزق عنه ثوبه . وانظر اللسان (قدس) والديوان ١ .

١٠ - بصيرة في قدم

الْقَدَم : السابقة^(١) في الأمر ، كالْقَدَمَة ، والرجُل له مرتبة في الخير ، والرجُل - مؤنثة - والجمع : أقدام ، والشجاع كالْقَدَم والقُدَم .
وقَدَم القَوْمَ يَقْدِمُهُمْ قَدَمًا وَقُدُومًا ، وقَدَمَهُم واستقدمهم : تقدمهم .
قال الله تعالى : (يَقْدِمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(٢)) . وقوله تعالى : (لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ^(٣)) قيل معناه : لا تتقدموا . وتحقيقه : لا تسبقوه بالقول والحكم ، بل افعلوا ما يأمركم به ، كما يفعله العباد المكرمون^(٤) .
كما قال : (لَا يَسْقُونَهُ بِالْقَوْلِ^(٥)) . وقَدَم - ككرم - قَدَمًا وقَدامة فهو قَدِيم وقُدَام ، والجمع : قَدَمَاء وقُدَامَى : تقادم . وأقدم على الأمر : شَجِع . وأقدمته وأقدمته .

والْقَدَم : ضدُّ الحلوث . والقُدَم - بضمّتين - : المضى أمام أمام . وهو يمضى القُدَم والقُدَمِيَّة والتَقْدِمِيَّة والبَقْدِمِيَّة والتَقْدَمَة : إذا تقدّم في الحرب . والتقدّم على أربعة أوجه^(٦) ذكر في (قبل) . ويقال : قديم وحديث ، وذلك إما باعتبار الزمانين ، وإما بالشرف ، وإما لما لا يصحّ وجود غيره إلا بوجوده ، كقوله : الواحد^(٧) متقدّم على العدد ، بمعنى أنه لو توهّم ارتفاعه لارتفع الأعداد .

والْقَدَم^(٨) : وجودٌ فيما مضى ، والبقاء : وجودٌ فيما يستقبل . ولم يرد

(١) أي المزلّة الزمّة

(٢) صدر سورة الحجرات

(٣) الآية ٢٧ سورة الأنبياء

(٤) هذا الكلام مبنى على أن الواحد ليس من العدد لأن العدد ماله حاشيتان سفلى وعليها كالائتين

حاشيته السفلى الواحد والعليا الثلاثة . وانظر صبيان الأسموني في أول مباحث العدد

(٥) في الأمليين والراغب : « المتكلم » والناسب ما أثبت

(٦) الآية ٩٨ سورة هود

(٧) يريد لللائحة

(٨) في الراغب : « سا » وهو أول .

في التنزيل ولا في السنة ذكر القديم في وصف الله تعالى ، والمتكلمون يصفونه به ، وقد ورد يا قديم الإحسان . وأكثر ما يستعمل القديم . يستعمل باعتبار الزمان ، نحو قوله : (كَالْمُرْجُونِ الْقَدِيمِ ^(١)) .

وقوله تعالى : (لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ^(٢)) أى سابقة فضيلة . (وَقَدِّمْتُ إِلَيْهِ بِكَذَا : أعلمته ^(٣)) قبل وقت الحاجة إلى فعله) ، قال تعالى : (وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ ^(٤)) . وقوله تعالى : (لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ^(٥)) أى لا يزيدون تأخراً ولا تقلماً . وقوله تعالى : (وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ^(٦)) أى ما فعلوه قبل .

قال الزمخشري : تقدّمت إليه بكذا وقدمت : أمرته به . وفلان يتقدّم بين يدي الله ^(٧) : إذا عجل في الأمر والنهي دونه . وما له في ذلك متقدّم ومقتدّم . ولقيته قدام ذلك وقد يدمته ، أى قبيله ، قال علقمة ^(٨) : قُدينيمة التجريب والحلم إنني أرى غفلات العيش قبل التجارب ^(٩)

(١) الآية ٣٩ سورة يس
(٢) الآية ٢ سورة يونس
(٣) الذي في الراغب : « وقيل : قدمت كذا إلى فلان : أمرته قبل الحاجة إلى فعله ، وقيل أن يدهمه الأمر والناس . وقدمت به : أعلمته قبل وقت الحاجة إلى أن يعلمه »
(٤) الآية ٢٨ سورة ق
(٥) الآية ٣٤ سورة الأعراف ، والآية ٦١ سورة النحل
(٦) الآية ١٢ سورة يس
(٧) في الأساس والنتاج : « أيّه »
(٨) في السان : « القنطاري »
(٩) دبيان القنطاري ٥٠ (ق / ١٥ : ٧) أراد قبل أن أمير كبيراً ، وإذا كان في نعم ورفاه فهو في عقله .. في ل (قلم) قال ابن بري : من كسر إن استأنف ، ومن فتح فعل الفعل له .

١١ - بصيرة في قلق وفر

قَذَفَهُ بِالْحِجَارَةِ يَقْذِفُهُ : رَمَى بِهَا ^(١) ، وَالْمُحَصَّنَةُ : رَمَاهَا بِزَنْيَةٍ .

قَرَّ بِالْمَكَانِ ، وَاسْتَقَرَّ . وَهُوَ قَارٌّ ، أَيْ مُسْتَقِرٌّ . وَقَرَّ بِهِ الْقَرَارُ . وَهُوَ فِي مَقَرِّهِ ، وَمُسْتَقَرِّهِ . وَهُوَ لَا يَتَقَارَّرُ فِي مَوْضِعِهِ . قَالَ تَعَالَى : (اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا ^(٢)) أَيْ مُسْتَقَرًّا . وَقَالَ فِي الْجَنَّةِ : / (ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ^(٣)) . وَفِي النَّارِ : (فَيَنْفَسُ الْقَرَارُ ^(٤)) . وَقَوْلُهُ : (مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ^(٥)) أَيْ ثَبَاتٍ وَدَوَامٍ . وَقَوْلُ الشَّاعِرِ ^(٦) :

• وَلَا قَرَارَ عَلَى زَأْرِ مِنَ الْأَسَدِ •

أَيْ لَا أَمْنٌ وَلَا اسْتِقْرَارٌ . وَأَنَا لَا أَقَارُكَ عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ ، أَيْ لَا أَقِرُّكَ مَعَكَ . وَقَارُوا فِي الصَّلَاةِ : أَيْ قَرُّوا فِيهَا ^(٧) . وَمَا أَقَرَّنِي فِي هَذَا الْبَلَدِ إِلَّا مَكَانَكَ . وَيَوْمَ الْقَرِّ : يَوْمَ النُّحْرِ لِاسْتِقْرَارِ النَّاسِ بِمَعْنَى . وَاسْتَقَرَّ : تَحَرَّى الْقَرَارَ ، وَقَدْ يَسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى قَرٍّ ، كَاسْتِجَابٍ وَأَجَابٍ ، قَالَ تَعَالَى فِي الْجَنَّةِ : (خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا ^(٨)) . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ^(٩)) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : مُسْتَقَرٌّ فِي الْأَرْضِ ، وَمُسْتَوْدَعٌ فِي

(١) كَذَا . وَالْأَوَّلَى : « رَمَاهُ »

(٢) الآية ٥٠ . سُورَةُ الْمُؤْتِينَ . وَالْآيَةُ لَيْسَتْ فِي الْجَنَّةِ ، بَلْ فِي دَسْتِيقٍ أَوْ فِلَسْطِينَ أَوْ غَيْرِهَا

(٣) الآية ٦٠ . سُورَةُ ص

(٤) الآية ٢٦ . سُورَةُ إِدْرَاقِمْ

(٥) هُوَ النَّائِفَةُ الذِّيَانِي فِي قَبْعِدَةِ يَمْلَحُ بِهَا النَّعَانُ بْنُ الْمُنْذَرِ وَيَمْتَنُّ إِلَيْهِ مِنْ وَثَايَةِ عَنْهُ . وَفِيهِدِرُ الْبَيْتِ : أَنْبِثْتُ لَنْ أَبَا قَابُوسَ أَوْعَدَنِي

وَأَبْرَ قَابُوسُ هُوَ النَّعَانُ . وَالزَّأْرُ : صَوْتُ الْأَسَدِ .

(٦) أَيْ لَيْسَ كُنْوَ فِيهَا وَلَا تَصْحَرُ كُنْ وَلَا تَبْهِيئُ . وَانْظُرِ الْتَهْيَاةَ .

(٨) الآية ٢٤ . سُورَةُ الْفُرْقَانِ

(٩) الآية ٩٨ . سُورَةُ الْأَنْعَامِ

الأصلا ب ؛ وقال ابن مسعود رضي الله عنه : مستقرّ في الأرض ، ومستودع في القبور . وقال الحسن : مستقرّ في الآخرة ، ومستودع في الدنيا . وجملة الأمر أن كلّ حال يُنقل^(١) عنها فليس بمستقرّ تامّ .

والإقرار : إثبات الشيء إمّا باللسان ، وإمّا بالقلب ، أو بهما جميعاً .

ويوم قرّ ، ليلة قرّة ، وذات قرّ وقرّة : برد ، وأجد^(٢) حيرة تحت قرّة . ورجل مقرور : مبرود . وقرّ يومنا . واغتسل بالقرّور : بالماء البارد . وقرّت عينه : سرت . وأقرّها الله ضدّ أسخنها . ويقال لمن يُسرّ به : قرّة عين ، قال تعالى : (قرّة عين لي ولك^(٣)) ، وقيل : هو من القرار ، أي أعطاه الله ما يسكن به عينه فلا يطمح إلى غيره .

والقارورة سميت لاستقرار الماء فيها ، قال تعالى : (صرّح ممرّد من قواري^(٤)) . والقارورة : المرأة شبّهت بالزجاج لرقّتها ، ونظافتها ، وسرعة انكسارها ، ومنه الحديث^(٥) : « رويدك يا أنجشة رويدك سوفاً بالقواري » .

(١) في الرابع : « ينقل عنها الانسان »

(٢) في اللسان (حرر) : « ومنه قولهم : أشدّ العطش حرة على قرة : إذا عطش في يوم بارد » . والحرة : الحر ، ويقال إنها كسرت لأجل القرة .

(٣) الآية ١ سورة القصص

(٤) الآية ٤٤ سورة النحل

(٥) النهاية : (قرر)

١٢ - بصيرة في قرب

القرب - بالضم - : الدنو . قرب الشيء - ككرم - : دنا فهو قريب .
 وقوله تعالى : (إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ^(١)) ولم يقل
 قريبة لأنه أراد بالرحمة الغفران والإحسان ، ولأن ما لا يكون
 تأنيثه حقيقياً جاز تذكيره . وقال الفراء : إذا كان القريب في معنى
 المسافة يذكّر ^(٢) ويؤنث ، وإذا كان في معنى النسب يؤنث بلا اختلاف
 بينهم ، فتقول : هذه المرأة قريبتي أى ذات قرابتي ^(٣)

ويستوى في القريب نقيض البعيد الذكر والأنثى والفرد والجمع ، تقول :
 هو قريب مني ، وهى قريب ، وهم قريب ، وهن قريب . وكذلك القول في
 البعيد . قال ابن السكيت : لأنه في تأويل هو في مكان قريب مني .
 وقد يجوز قريبة وبعيدة بالتاء تنبيهاً على قربت وبعدت . وأنشد :
 ليالى لا عفراء منك بعيدة فتسلى ولا عفراء منك قريب ^(٤)

وقوله تعالى : (لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا ^(٥)) أى غير شاق . وقوله تعالى :
 (وَأَخْلَوْا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ^(٦)) ، قال مجاهد : من تحت أقدامهم . وقوله
 تعالى : (يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ^(٧)) ، قال مجاهد : من تحت أقدامهم
 أى من المحشر ، لا يبعد نداؤه عن أحد .

(٢) أى في وصف المؤنث

(١) الآية ٥٩ سورة الأعراف

(٣) في ١ : « قرابة »

(٤) هو لعمرة بن خزام المدني . وانظر معاني القرآن للفراء ٣٨١/١

(٥) الآية ٥١ سورة سبأ

(٦) الآية ٤٢ سورة النجم

(٧) الآية ٤١ سورة ق

وتقول : بينى وبينه قُرب ، وقَرابة ، ومَقربة ، ومَقربة ، وقُربة - بالضم - وقُربة - بضمّتين - وقُربى ، قال تعالى : (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ^(١)) ، أى إِلَّا أَنْ تَوَدُّونِي فِي قَرَابَتِي ، أى فِي قَرَابَتِي مِنْكُمْ .

ويستعمل القرب في (المكان ، والزمان ^(٢)) ، والنسبة ، والحُطوة . والرعاية ، والقدرة . فمن الأول قوله تعالى : (وَلَا تَقْرَبُوا هَٰذَا الشَّجَرَ ^(٣)) وقوله : (وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ ^(٤)) كناية عن الجناح . / وفي الزمان نحو قوله تعالى : (اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ^(٥)) . وفي النسبة قوله تعالى : (وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ^(٦)) . وفي الحُطوة : (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ^(٧)) ، ويقال للحُطوة القربة : (أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ ^(٨)) . والرعاية نحو قوله : (فَلَأَنِّي قَرِيبٌ ^(٩)) . وفي القدرة قوله : (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ^(١٠)) . وقوله : (وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ ^(١١)) يحتمل أن يكون من حيث القدرة ^(١٢) .

والقُرْبَان : ما يتقرب به إلى الله ؛ وصار في التعارف اسماً للنسيكة التي هي الذبيحة . وقوله تعالى : (فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ اللَّيْنِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ

(١) الآية ٢٣ سورة الشورى

(٢) في الأصلين : الزمان والمكان ، والنسبة لا يبقى ما أثبت .

(٣) الآية ٣٥ سورة البقرة ، والآية ١٩ سورة الأعراف

(٤) الآية ٢٢٢ سورة البقرة (٥) صدر سورة القمر

(٦) الآية ١٠٦ سورة المائدة ، والآية ١٥٢ سورة الأنعام

(٧) الآية ٢٨ سورة الطغثين . (٨) الآية ٩٩ سورة النجم

(٩) الآية ١٨٦ سورة البقرة (١٠) الآية ١٦ سورة ق

(١١) الآية ٨٥ سورة الواقعة

(١٢) لم يذكر الاحتال الآخر . وقد جرى البيضاوى على أنه قرب بالعلم ، والقرب من هذه الجهة لم يذكره المؤلف

الله قُرْبَانًا آلِهَةً^(١)) من قولهم : قُرْبَانُ الْمَلِكِ لِمَنْ يَتَقَرَّبُ بِخِدْمَتِهِ إِلَى الْمَلِكِ ، ويستعمل ذلك للواحد والجمع . وقرايين الملك : جُلَسَاؤُهُ ونَحْوَاهُ ، نقول : فلان من قُرْبَانِ الْمَلِكِ ، ومن بُعْدَانِهِ ، ولكونه في هذا الموضع جمعاً قال تعالى : (آلِهَةٌ) . والتقرب : التحرُّى لما يقتضى حُطْوَةً .

وقُربُ الله تعالى من العبد : هو الإفضال عليه والفيض (لا بالمكان . وقرب العبد من الله في الحقيقة^(٢)) : التخصص بكثير من الصفات التي يصحُّ أن يوصف الله بها ، وإن لم يكن وصف الإنسان به على الحد الذي يوصف به الله تعالى ، نحو الحكمة والعلم والرحمة ، وذلك يكون بإزالة الأوساخ : من الجهل والطيش والغضب والحاجات البدنية ، بقدر طاقة البشر ، وذلك قرب رُوحاني لا بدني . وعلى هذا القرب نَبَّهَ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [فيما ذكر عن الله تعالى^(٣)] : « مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا^(٤) » وقوله عن الله عزَّ وجلَّ أيضاً : « مَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِمِثْلِ آدَاءٍ مَا افْتَرَضْتُهُ وَلَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أَحْبَبَهُ » . الحديث .

وقوله تعالى : (وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ^(٥)) . هو أبلغ من النهي عن الزنى ، لأنَّ النهي عن قربه أبلغ من النهي عن إتيانه ، وكذا قوله تعالى : (وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ^(٦)) أبلغ من النهي عن تناوله ، وكذا قوله : (وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ^(٧)) أبلغ من ولا تأكلوا^(٨) من ثمرها .

-
- | | |
|---|--|
| (١) الآية ٢٨ سورة الأحقاف | (٢) سقط ما بين القيمين في ب |
| (٣) زيادة من الراغب | (٤) من حديث متفق عليه عن أبي هريرة (الاحياء : |
| (٥) الآية ٣٢ سورة الاسراء | كتاب الأذكار) |
| (٦) الآية ١٥٢ سورة الأنعام والآية ٣٤ سورة الاسراء | |
| (٧) الآية ٣٥ سورة البقرة ، والآية ١٩ سورة الأعراف | |
| (٨) في الأصلين : « وَلَا تَأْكُلْ » والناسب ما أثبت | |

وقيل في قوله تعالى : (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ^(١)) أى
 مجيب . وقوله : (فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ^(٢)) ، أى إلى ثلاثة أيام .
 وقوله : (لَأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشْدًا ^(٣)) أى لأَصُوب . وقوله : (وَلَسَجَدُوا
 أَقْرَبَهُمْ مَوْدَةً ^(٤)) أى أَلْيَنَهُمْ . وقوله : (يَوْمَ يَنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ^(٥))
 قيل : من صخرة بيت المقدس ، وهو أقرب أماكن الأرض إلى السماء .
 وقوله : (ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ ^(٦)) ، أى عند ^(٧) هول المَطْلَع . (لَا تَقْرَبُوا
 الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى ^(٨)) ، أى لا تدخلوها ولا تشرعوا فيها . (إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ
 عَذَابًا قَرِيبًا ^(٩)) ، أى كائنًا واقعًا . وقوله تعالى : (أَوْ تَحُلْ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ ^(١٠))
 أى جارًا لها .

-
- | | |
|---|---------------------------|
| (١) الآية ١٨٦ سورة البقرة | (٢) الآية ٦٤ سورة هود |
| (٣) الآية ٢٤ سورة الكهف | (٤) الآية ٨٢ سورة المائدة |
| (٥) الآية ٤١ سورة ق | (٦) الآية ١٧ سورة النساء |
| (٧) كذا، والمطلع : ما يشرف عليه المحضر من أمر الآخرة ، والنبوة عنده غير نافلة ، فالواجب أن يقال : | |
| تبل هول المطلع . وقد يكون الأصل : « لا عند هول المطلع » فيصح الكلام . | |
| (٨) الآية ٤٣ سورة النساء | (٩) الآية ٤ سورة النبا |
| (١٠) الآية ٣١ سورة الرعد | |

١٣ - بصيرة في قرح وقرد وقرطس

قِرْح جِلْدُهُ - كَلِمَ - وَقَرَحَهُ - كَمَنَعَهُ - قَرَحًا وَقَرَحًا فَهُوَ مَقْرُوحٌ
 وقريح ، وقوم قَرَحَى . وَقَرَحَهُ تَقْرِيحًا فَتَقَرَّحَ . وَقَرَحَ الْوَشْمَ : غَرَزَهُ
 بِالْإِبْرَةِ . وَبِهِ قَرُوحَةٌ دَامِيَةٌ ، وَقَرُوحٌ وَقُرُوحٌ ، وَهُوَ كُلُّ مَا جَرَحَ الْجِلْدَ مِنْ عَضٍّ
 سِلَاحٍ وَغَيْرِهِ . قَالَ تَعَالَى : (إِنْ يَمَسُّنَّكُمْ قَرُوحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرُوحٌ مِثْلُهُ ^(١))
 وَقَرَى ^(٢) بِالضَّمِّ . وَقِيلَ : الْقُرْحُ - بِالضَّمِّ - : الْأَلَمُ ، يُقَالُ : بِهِ قُرْحٌ
 مِنْ قَرَحَ بِهِ ، أَى أَلَمَ مِنْ جِرَاحَةٍ . وَأَقْرَحَ أَكُلَّ الْوَرَقِ شَفَتَى . وَقَرَحَ ^(٣)
 الْفَرَسُ يَفْرَحُ قُرُوحًا . وَقَرَحَ نَابُهُ : طَلَعَ . وَفَرَسٌ قَارِحٌ وَخَيْلٌ قَرَحٌ . وَفَرَسٌ
 أَقْرَحٌ : أَقْرَ ، وَخَيْلٌ قَرَحٌ . وَبُوجْهَهُ قُرُوحَةٌ وَهِيَ مَا دُونَ الْغُرَّةِ . وَلَا ذَبَابٌ
 إِلَّا وَهُوَ أَقْرَحٌ ، كَمَا لَا بَعِيرٌ إِلَّا وَهُوَ أَعْلَمُ . وَقَرَحَتْ رَكِيَّةٌ وَاقْتَرَحَتْهَا :
 حَفَرَتْهَا فِي مَكَانٍ لَمْ يُحْفَرِ فِيهِ . / وَشَرِبَتْ قَرِيحَةَ الْبَشَرِ : أَوَّلَ مَا اسْتَنْبَطَ .
 مِنْهَا . وَقَرِيحَةُ السَّحَابِ وَقَرِيحُهُ : أَوَّلُ مَا صَابَ ^(٤) مِنْهَا ، قَالَ ^(٥) :

ب
٢٨٦

قَرِيحَةُ أَبْكَارٍ مِنَ الْمُنَّزَنِ جِلَّةٌ شَغَامِيمٌ لَاحَتْ فِي ذُرَاهَا الْبَوَارِقُ
 وَمَاءُ قَرَاخٍ : لَا يَشُوبُهُ شَيْءٌ . وَرَجُلٌ طَوَالَ قُرْحَانٍ : سَالِمٌ مِنَ الْجُدَرِيِّ
 وَالْحَصْبَةِ وَنَحْوِهَا ، وَقَوْمٌ قُرْحَانٌ ، وَقُرْحَانُونَ . وَنَخْلَةٌ قَرُوحٌ : طَوِيلَةٌ .

(١) الآية ١٤ . سورة آل عمران

(٢) هِيَ قِرَاءَةُ أَبِي بَكْرٍ وَحِزَّةُ وَالْكَسَاءُ وَخَلْفُ وَوَأَقْتَمُ الْأَعْمَشُ

(٣) أَى اتَّيَتْ أَسْنَانُهُ . وَذَلِكَ عِنْدَ [كَالِ خَمْسِ سِنِينَ]

(٤) فِي الْأَمَلِينَ : « أَنْهَاء » وَظَاهِرُ أَنَّهُ تَعْرِيفٌ عَمَّا أَتَيْتُ . وَقَدْ اعْتَمَلَتْ فِيهِ عَلَى الْأَسَاسِ . وَصَابَ : نَزَلَ

(٥) أَى مَزَاحِمُ ، كَمَا فِي الْأَسَاسِ . وَالْجِلَّةُ : السَّالِمُ مِنَ الْإِبِلِ ، وَالشَّغَامِيمُ : الطُّوَلُ الْحَسَنُ . اسْتِمْارٌ لِلْسَّحَبِ
 أَوْصَافُ النَّوَقِ

وأَرْضُ قِرْوَاخ : واسعة . وَقَرْحُ الشَّجَرِ : خرجت رُمُوس ورقه . ولقيته مقارحة : مواجهة . وهو قَرْحَة أصحابه : غُرَّتْهُمْ . واقترح الجمل : ركب قبل أن يُركب ، والأمر : ابتدعه ، وخطبته : ارتجلها . وهو حسن القريحة أى إذا ابتدع شعرا أو خطبة أجاد . وأخذت قريحة الشيء : أوله وبأكورته القِرْد (م) ^(١) . وجمعه قِرْدَة ، قال تعالى : (وَجَعَلْ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ ^(٢)) أى جعل صورهم كصورها ، وقيل : بل جعل أخلاقهم كأخلاقها ، وإن لم يكن صورتهم كصورتها . والأول الوجه .

القِرَاد (م) ^(٣) وجمعه : قِرْدَان . ويقال : فلان أذل من قِرْد وقِرَاد ، وأسفل من القِرَاد . وقِرْدَة : خذعه . قال الأعشى ^(٤) :

هم السُّمْن بالسُّنُوت لا أَلَسَ فيهم . وهم يمنعون جارهم أن يُقَرِّدا
ورجل قِرُود : ساكن . وأقرد : لصق بالأرض من دُل .

القِرطاس : الكاغذ الذى يُكتب فيه . ويقال فيه : الكاغذ والكاغذ . قال تعالى : (وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرطَاسٍ ^(٥)) .

(١) أى معروف
(٢) أى معروف . وهو دويبة تتلفى بالبير وسوء ، وهي كالقمل للالسان
(٣) فى اللسان (سلت) عزوه إلى الحسين بن القنطاع ، وقيل : جزى الله عنى بغيرها ورهطه . بنى عبد عمرو ما أعف وأسجد
وفيه أن يعقوب قسر السنوت بالكسوف . والألس : الحثالة
(٤) الآية ٧ سورة الأنعام

١٤ - بصيرة في قرض وقرع وقرض

القرض : ضرب من القطع ، قرضه يقرضه ، كضربه يضربه . وقرضه أيضاً : جازاه كقراضه . وسُمي قطع المكان وتجاوزه قرضاً ، كما سُمي قطعاً ، قال تعالى : (وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّصُهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ ^(١)) أى تجوزهم وتَدَعِهِمْ إلى أحد ^(٢) الجانبين . وأقرضه : قطع له قطعة من ماله بشرط . أن يجازى عليها ، قال تعالى : (مَنْ ذَا الَّذِي يُقرضُ اللهَ قرضاً حسناً ^(٣)) . وما يُدفع إلى أحد بشرط . ردّ بدله يسمّى قرضاً . وعليه قرض وقروض . واستقرضته فأقرضنى . واقرضت ، كما يقال : استلفت . وقارضته مقارضة وقراضاً : أعطيته المال مضاربة ^(٤) .

قرع الباب : دقّه . قال ^(٥) :

أخلى بذى الصبر أن يحظى بحاجته . ومُدمِن القرع للأبواب أن يلجأ .
وفي الحديث : « إِنَّ الْمَصْلَى ليقْرَعُ بابَ الْمَلِكِ ، وَإِنَّ مِنْ يَدْمَنُ قَرَعَ الْبَابِ يوشكُ أَنْ يُفْتَحَ لَهُ » . والقرعاء والقارعة : الداهية ، والشديدة من شدائد الدهر ، قال الله تعالى : (تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ ^(٦)) أى داهية تفجؤهم

(١) الآية ١٧ سورة الكهف

(٢) الأولى « إلى جهة الشمال » ، والراد شمال الكهف ، كما في الترمذي ٣٦٩/١٠ . وفي القاموس « وتتركهم على شللاً » وهو كما ترى

(٣) الآية ٢٤٥ سورة البقرة ، والآية ١٦١ سورة الحديد

(٤) نشر القراض في القاموس يقال : « وضوته أن يدفع إليه مالا ليتجر فيه والريح ينهبه على ما يشترطان »

(٥) أى محمد بن بشر . وهو من قطعة جارية . وانظر شرح الرؤف في التعليلية ٤٣٧

(٦) الآية ٣١ سورة الرعد

يقال : قرعه أمر : إذا أتاه بشدة . وقيل : قارعة أى سريّة من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقوله تعالى : (الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ ^(١)) يعنى القيامة تفرع بالأهوال . وفى الحديث : « مَنْ لَمْ يَغْزُ وَلَمْ يَجْهَزْ غَازِيًا أَصَابَهُ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ ^(٢) » أى بداهية تفرعه . وقوارع القرآن : هى الآيات التى مَنْ قرأها آمِنَ مِنَ الشَّيْطَانِ وَالْجِنِّ وَالْإِنْسِ ، كأنّها تفرع هؤلاء ، يقال : نعوذ بالله من قوارع فلان ولواذعه .

الْقِرْفُ - بالكسر - : القِشر ، ومن الخبز : ما يقشر منه ويبقى فى التَّنُورِ ؛ ومن الأرض : ما يُقْتَلَعُ منها من ^(٣) البقول والعروق ؛ ومن الجرح : جلده . واستعير الاقتراف للاكتساب حسناً كان أو سيئاً ، و [الاقتراف] ^(٤) فى الإساءة أكثر استعمالاً ، ولهذا قيل : الاعتراف يزيل الاقتراف . وَقَرَفْتُ فلاناً بكذا : إذا عيبته به أو اتهمته ، وقد حُمِلَ على ذلك ^(٥) قوله تعالى : (وَلَيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ^(٦)) . وقارفه : قاربه

(١) صدر سورة القارعة

(٢) رواه أبو داود وابن ماجه ، كما فى الترهيب والترهيب فى كتاب الجهاد

(٣) فى القاموس : « مع » ، وبها هنا عبارة الباب كما فى التاج

(٤) زيادة من الراغب .

(٥) أى على الاقتراف بمعنى الإساءة . والأولى ذكر هذا بعد قوله : « الاقتراف »

(٦) الآية ١١٣ سورة الأنعام

١٥ - بصيرة في قرون

١
٢٨٧

الْقَرْنُ / : الرَّقْ (١) من الحيوان ، وموضعه من الإنسان ، وأعلى الجبل ، وناحية الشمس أو أعلاها أو أَوَّلُ شُعَاعِهَا ، ومن القوم : سيدهم ، ومن الكَلَأُ : خيره أو أنفه الذي لم يوطأ ، والقوم المقترنون (٢) في زمن واحد ، وأربعمائة سنة أو عشرون أو ثلاثون أو ستون أو سبعون أو ثمانون أو مائة وعشرون أو مائة سنة ، أقوال ، وأصحبها الأخير ؛ لقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لغلام : عِشْ قَرْنَا ، فعاش مائة سنة .

وَذُو الْقَرْنَيْنِ : إسكندر الرومي ؛ لِأَنَّهُمْ ضَرَبُوا رَأْسَهُ حِينَ دَعَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، أَوْ لِأَنَّهُ بَلَغَ قُطْرَى الْأَرْضِ ، أَوْ لِصَفِيرَتَيْنِ كَانَتَا لَهُ ، قَالَ تَعَالَى : (وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ (٣)) . وقول النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : « إِنَّ لَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ - وَيُرْوَى : كُنْزًا - وَإِنَّكَ لَلذُّو قَرْنَيْنِهَا » أَيْ ذُو طَرَفَيْهَا ، أَيْ ذُو قَرْنَيْ الْأُمَّةِ ، فَأَصْبَرَ وَإِنْ لَمْ يَتَقَدَّمْ لَهَا ذَكَرٌ ، أَوْ ذُو جَبَلَيْهَا ، أَيْ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ ، أَوْ ذُو شَجَتَيْنِ فِي رَأْسِهِ إِحْدَاهُمَا مِنْ عَمْرُو ابْنِ وَدٍّ ، وَالْأُخْرَى مِنْ ابْنِ مُلْجَمٍ ، وَهَذَا أَصَحُّ . وَالْقَرْنُ أَيْضًا : أُمَّةٌ بَعْدَ أُمَّةٍ ، وَقَالَ تَعَالَى : (وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ (٤)) .

وَقَرَنَ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ : جَمَعَ . وَقَرَنَ لِلتَّكْثِيرِ ، قَالَ تَعَالَى : (وَآخَرِينَ

(١) هذا التعبير بالترتيب . والقرون من الحيوان معروف

(٢) في الأصلين : « القرون » ، وما أثبت عن الراغب

(٤) الآية ٣٨ سورة الرعد

(٣) الآية ٨٣ سورة الكهف

مُقرَّنينَ في الأَصْفَادِ^(١) أى مقرونين . والافتران : الازدواج في كونه
اجتماع شيئين أو أشياء في معنى من المعاني ، قال تعالى : (أَرْجَاءُ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ
مُقرَّنينَ)^(٢) .

والقرين جاء في القرآن لأربعة معان :

الأول - بمعنى الشريك والمعين : (وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ
قَرِينًا)^(٣) ، وقال : (فَبَشِّرْ الْقَرِينَ)^(٤) أى بئس المعين .

الثاني - بمعنى الكرام الكاتبين : (قال قرينه)^(٥) ، (وقال قرينه)^(٦) .

الثالث . بمعنى الشياطين الموسوسين : (وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ)^(٧) ، (نُقيض
لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ)^(٨) ، أى موسوس .

الرابع - بمعنى الشياطين تحت تسخير سليمان عليه السلام مقيدتين :
(وَأَخْرَجَ مُقرَّنينَ في الأَصْفَادِ)^(٩) .

(٢) الآية ٥٣ سورة الزخرف

(٤) الآية ٣٨ سورة الزخرف

(٦) الآية ٢٣ سورة ق

(٨) الآية ٣٨ سورة ص

(١) الآية ٣٨ سورة ص

(٣) الآية ٣٨ سورة النساء

(٥) الآية ٢٧ سورة ق

(٧) الآية ٢٥ سورة فصلت

١٦ - بصيرة في قرأ وقرى

القرء - بالفتح - : الحيض . والجمع أقراء وقراء ، وأقرؤ في أدنى العدد ، وفي الحديث : قال لأُمّ حبيبة : « دعى الصلاة أيام أقرائك » . والقرء أيضاً : الطهر ، فهو من الأضداد ، قال الأعشى :

وفي كل عام أنت جاشم غزوة تشد لأقصاها عَزِيم عرائكا
مورثة مالا وفي المجد رفعة لما ضاع فيها من قُروء تسائكا^(١)
وقرأت المرأة : حاضت . وأصل القرء : الوقت ؛ فقد يكون للحيض وقد يكون للطهر ، قال :

إذا ما السماء لم تغم ثم أخلفت قُروء الثريا أن يكون لها قَطْرُ
يريد وقت قرئها^(٢) الذي يحطر فيه^(٣) الناس ، قال تعالى : (يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ^(٤)) أى ثلاثة دخول^(٥) من الطهر في الحيض .

وقرأت الشيء قرأتاً : جمعته وضممت بعضه إلى بعض . ومنه قولهم :
ما قرأت هذه الناقة سَلًى^(٦) قط ، وما قرأت جنيماً ، أى لم تضمّرحمها
على ولد ، قال عمرو بن كلثوم :

(١) ألمبح للنير ١٢ (ق ١١ : ٣٠ و ٣١)

(٢) في اللسان : « نوتها »

(٣) في الأملين : « فيها » ، وما أثبت هو المناسب

(٤) الآية ٢٢٨ سورة البقرة

(٥) كذا . وثلاثة تغاب إلى جمع فالواجب « دخولات » ، وقد تج في هذه العبارة الراجح

(٦) السلى : الذي يكون فيه الولد

تريك إذا دخلت على خلأ وقد أمنت عيون الكاشحين
ذراعى عيطل أدماء بكر هجان اللون لم تقرأ جنينا^(١)
وقرأت الكتاب قراءة وقرأنا . ومنه سعى القرآن لأنه يجمع السور فيضمها
وقيل : سعى به لأنه جمع فيه القصص والأمر والنهي والوعد والوعيد ،
أو لأنه جامع ثمرة كتب الله المنزلة ، أو لجمعه ثمرة جميع العلوم . وقال
قطرب / في أحد قوله ، يقال : قرأت القرآن أى لفظت به مجموعاً .
وقال تعالى : (إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ^(٢)) أى جمعه وقراءته ، (فَإِذَا
قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) ، أى قراءته . قال ابن عباس - رضى الله عنهما -
فإذا بيّناه لك بالقراءة فاعمل بما بيّناه لك . وقرأ : تنسك . وجمع القارئ :
قراءة - مثل عامل وعملة - وقرأ أيضاً ، مثل عابد وعباد . والقراء - كزئار -
أيضاً : المتنسك ، والجمع القراءون . قال زيد بن ثركمى ^(٣) .

ولقد عجبنا لكاعب مودونة أطرافها بالحنى والحناء^(٤)
بيضاء تصطاد النفوس وتستبي بالحسن قلب المسلم القراء
وقد ذكر الله تعالى القرآن في ست^(٥) وستين موضعاً من القرآن :
(ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ ^(٦)) ، (سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ^(٧)) ؛
(إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ^(٨)) ، (يس وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ^(٩)) ، (وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ

(١) البيتان في محققته . والكاشح : المدور . والعيطل : الطويلة ، ويريد ناقة . والأدماء : البيضاء .
وهجان اللون : بيضاء حسنة البياض

(٢) الآية ١٧ سورة القيانة

(٣) في التاج : « ترك »

(٤) الودونة : اللينة الرطبة . يقال : ودن الشيء : بله . والكاعب : التى كعب ثديا ونهد .

(٥) كذا في الأميلين ، والواجب : ستة ، هذا ، وفي للمجم للنهري ورد القرآن سبعين مرة .

(٦) صدر سورة ق

(٧) الآية ٨٧ سورة الحجر

(٨) صدر سورة يس

(٩) الآية ٧٧ سورة الواقعة

الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ^(١) ، (نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا^(٢)) ، (فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ^(٣)) ، (وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا^(٤)) ، (فَأَقْرَهُوا مَا تُيَسِّرُ مِنَ الْقُرْآنِ^(٥)) ، (فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا^(٦)) ، (لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ^(٧)) ، (وَلَقَدْ يَسْرُنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ^(٨)) ، (الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ^(٩)) ، (فَذَكَّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ^(١٠)) ، (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ^(١١)) ، (وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ^(١٢)) ، (لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ^(١٣)) ، (وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا^(١٤)) ، (إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا^(١٥)) ، (لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ^(١٦)) ، (قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ^(١٧)) ، (وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ^(١٨)) ، (وَلَقَدْ صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا^(١٩)) ، (ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ^(٢٠)) ، (إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ^(٢١)) ، (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ^(٢٢)) ، (طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ^(٢٣)) ، (وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ^(٢٤)) ،

(١) الآية ٢١ سورة الانشقاق	(٢) الآية ٢٣ سورة الانسان
(٣) الآية ١٨ سورة القیامة	(٤) الآية ٤ سورة المزمل
(٥) الآية ٢٠ سورة المزمل	(٦) الآية ١ سورة المجن
(٧) الآية ٢١ سورة الحشر	
(٨) الآية ١٧ سورة القمر . وورد في آيات أخرى في السورة	
(٩) صدر سورة الرحمن	(١٠) الآية ٤٥ سورة ق
(١١) الآية ٨٢ سورة النساء	(١٢) الآية ٢٩ سورة الاخفاف
(١٣) الآية ٢٦ سورة فصلت	(١٤) الآية ٤٤ سورة فصلت
(١٥) الآية ٣ سورة الزخرف	(١٦) الآية ٣١ سورة الزخرف
(١٧) الآية ٢٨ سورة الزمر	(١٨) الآية ٢٧ سورة الزمر
(١٩) الآية ٤١ سورة الاسراء	(٢٠) صدر سورة ص
(٢١) الآية ٦٩ سورة يس	(٢٢) الآية ٣١ سورة نبا
(٢٣) صدر سورة النمل	(٢٤) الآية ٦ سورة النمل

(إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَمُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ^(١)) ، (وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ ^(٢)) ،
 (إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ ^(٣)) ، (لَوْلَا نَزَّلَ عَلَيْهِ
 الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ^(٤)) ، (إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ^(٥)) ،
 (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ ^(٦)) إِلَى قَوْلِهِ: (زِدْنِي عِلْمًا) ، (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي
 لِلْغَىِّ هِيَ أَقْوَمُ ^(٧)) ، (وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ
 لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ^(٨)) ، (وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ
 كَانَ مَشْهُودًا ^(٩)) ، (وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ ^(١٠)) ، (قُلْ لِّغَىِّ
 اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ^(١١))
 (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ^(١٢)) ، (الَّذِينَ يَأْتُونَكَ بِالْكِتَابِ وَقُرُونِ
 مُبِينٍ ^(١٣)) (الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ^(١٤)) ، (وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ
 الْجِبَالُ ^(١٥)) ، (وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ ^(١٦)) ، (وَإِذَا
 قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ ^(١٧)) ، (وَأُوحِيَ إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ ^(١٨)) ، (وَأَنْ
 تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزَلُ الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ ^(١٩)) ، (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ^(٢٠))
 (شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ^(٢١)) .

(٢) الآية ٩٢ سورة النمل
 (٤) الآية ٣٢ سورة الفرقان
 (٦) الآية ١١٤ سورة طه
 (٨) الآية ٤٥ سورة الاسراء
 (١٠) الآية ٨٢ سورة الاسراء
 (١٢) الآية ٩٨ سورة النحل
 (١٤) الآية ٩١ سورة الحجر
 (١٦) الآية ١١١ سورة التوبة
 (١٨) الآية ١٩ سورة الانعام
 (٢٠) الآية ٨٢ سورة النساء

(١) الآية ٧٦ سورة النمل
 (٣) الآية ٨٥ سورة القصص
 (٥) الآية ٣٠ سورة الفرقان
 (٧) الآية ٩ سورة الاسراء
 (٩) الآية ٧٨ سورة الاسراء
 (١١) الآية ٨٨ سورة الاسراء
 (١٣) صدر سورة يونس
 (١٥) الآية ٣١ سورة الرعد
 (١٧) الآية ٢٠٤ سورة الاعراف
 (١٩) الآية ١٠١ سورة المائدة
 (٢١) الآية ١٨٥ سورة البقرة

وذكرت القراءة في مواضع :

(اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ^(١)) ، (اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ^(٢)) ، (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ ^(٣)) ، (وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ ^(٤)) ، (فاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ ^(٥)) في موضعين (حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ ^(٦)) ، (فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ الْكِتَابَ ^(٧)) (اقْرَأْ كِتَابَكَ ^(٨)) ، (فَأُولَئِكَ يَفْقَهُونَ كِتَابَهُمْ ^(٩)) ، (هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَهٗ ^(١٠)) .

والْقَرْيَةُ والقَرْيَةُ - بالفتح والكسر - : المصر الجامع ، وكل موضع يجتمع فيه ناس ، والناس المجتمعون أيضاً / ، ومنه قوله : (واسأل الْقَرْيَةَ ^(١١)) قبل : معناه أهل القرية فحذف المضاف . وقال بعضهم : بل الْقَرْيَةُ هاهنا القوم أنفسهم ، وعلى هذا قوله تعالى : (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً ^(١٢)) ، وقوله : (وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهِلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْطَحِقُونَ ^(١٣)) ، وقوله تعالى : (وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ^(١٤)) . قال علي بن الحسين ^(١٥) رضي الله عنه : إنما عني الرجال . فقيل له : فأين ذلك في كتاب الله ؟ فقال : أولم تسمع قوله تعالى : (وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ ^(١٦)) .

- | | |
|---|--------------------------|
| (١) الآية ٣ سورة الملئ. | (٢) الآية ١٨ سورة النحل |
| (٣) الآية ٢٠٤ سورة الأعراف | (٤) الآية ١٨ سورة النحل |
| (٥) الآية ١٨ سورة النحل | (٦) الآية ١٨ سورة النحل |
| (٧) الآية ١٨ سورة النحل | (٨) الآية ١٨ سورة النحل |
| (٩) الآية ١٨ سورة النحل | (١٠) الآية ١٨ سورة النحل |
| (١١) الآية ١٨ سورة النحل | (١٢) الآية ١٨ سورة النحل |
| (١٣) الآية ١٨ سورة النحل | (١٤) الآية ١٨ سورة النحل |
| (١٥) في الأصلين : « الحسن » وما أثبت عن الرابع (١٦) الآية ٨ سورة الطلاق | |

وقوله : (وَإِذْ قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ^(١)) يعنى أريحا ^(٢) أو ربحاء .
 وقوله : (أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ ^(٣)) ، يعنى دَيْرِ هَزَقْل ^(٤) قرية عَزِير .
 وقوله : (وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ^(٥)) يعنى أَيْلَةَ ^(٦) .
 وقوله : (فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ ^(٧)) ، يعنى نِينَوَى لقوم يونس . وقوله :
 (حَتَّى إِذَا أَتَبَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا ^(٨)) ، يعنى أَنْطَاكِيَّة ، وكذلك : (وَاضْرِبْ
 لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ ^(٩)) . وقوله : (عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ ^(١٠)) ، يعنى
 مَكَّة والطائف . (مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكُنَاهُمْ ^(١١)) ، يعنى مَكَّة
 شَرَّفَهَا اللَّهُ تعالى .

وَقَرَى النمل : جرائمه ^(١٢) . وَقَرَوْتَ الأرض وتقريتها واستقريتها :
 تتبعتها . وَقَرَى الضيفَ يَقْرِيه : ضيَّفه . وأوقد نار القري . وله مِقْرَاة
 كالمِقْرَاة ، ومقارٍ كالمقارِ ، أى جفان ^(١٣) كالجوانى ، من قولهم : قرى الماء
 فى الحوض : جمعه فيه .

(٢) فى الفهرست الأوردن بينها وبين بيت المقدس خمس فراسخ

(١) الآية ٥٨ سورة البقرة

(٣) الآية ٢٥٩ سورة البقرة

(٤) هو دير بين البصرة وعسكر مكرم ، وفى القبطى أنه على شاطئ دجلة . وأصل هزقل : حزقل . وانظر
 معجم البلدان فى اللادة

(٥) الآية ١٦٢ سورة الأعراف

(٦) هى مدينة على ساحل بحر القلزم (البحر الأحمر) عند خليج العقبة

(٧) الآية ٩٨ سورة يونس

(٨) الآية ٧٧ سورة الكهف

(٩) الآية ١٣ سورة يس

(١٠) الآية ١٣ سورة محمد

(١١) جمع جرثومة وهى التراب المجمع فى أصل الشجر

(١٢) الجبلان : جمع جفنة وهى التهمة . والجوانى : جمع الجاية وهو الحوض

١٧ - بصيرة في قس وقسر وقسط

قَسَّ النَّصَارَى وَقَسَّيَسَهُمْ : رَأَسَهُمْ وَكَبَّرَهُمْ ، قَالَ تَعَالَى : (ذَلِكَ يَأْنْ
وَمِنْهُمْ قَسِيْبِيْنَ وَرَهْبَانَا^(١)) ، وَلِفُلَانٍ الْقُسُومَةُ وَالْقَسِيْبِيَّةُ^(٢) . وَهُوَ قَتَاتٌ^(٣)
قَسَّاسٌ ، أَيْ يَتَجَسَّسُ الْأَخْبَارَ وَيَتَقَسَّسُهَا : يَتَّبِعُهَا . وَتَقَسَّسَ الْأَصْوَاتَ :
تَسَمَّعَهَا . وَبَاتَ يَحْصُ^(٤) وَيَقْصُ .

وَقَسَّرْتَهُ عَلَى الْأَمْرِ وَاقْتَسَرْتَهُ : أَلْزَمْتَهُ^(٥) قَهْرًا وَغَلْبَةً . وَفَعَلَ ذَلِكَ
قَسَّرًا وَاقْتَسَارًا . وَهُوَ مُقْتَسَرٌ عَلَيْهِ . وَهُمْ يَخَافُونَ الْقُسُورَةَ وَالْقَسَاوِرَ ،
وَهُوَ الْأَسَدُ ، مِنَ الْقَسْرِ . وَغُلَامٌ قَسُورٌ وَقُسُورَةٌ : قَوِيٌّ ، أَوْ انْتَهَى شِبَابُهُ .
وَيُعْزَى^(٦) إِلَى عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

أَنَا الَّذِي سَمِعْتُ أُمِّي حَيْثَرَهُ كَلِمَتِ غَابَاتٍ كَرِيهِهِ الْمَنْظَرِ^(٧)
أَصَابَكُمْ ضَرْبَ غُلَامٍ قَسُورَةٍ أَوْفِيَكُمْ بِالصَّاعِ كَيْلَ السَّنْدَرَةِ^(٨)

(١) الآية ٨٢ سورة المائدة

(٢) في الأصلين : « القسومية » . وما أثبت هو ما في اللسان والقاموس

(٣) في الأصلين : « قَتَات » ، وما أثبت موافق لما في الأساس . والقَتَات : النام ، أو الذي يسمع أحاديث
الناس من حيث لا يعلون

(٤) أي يطلب أهل الرية في الليل من تيل السلطان

(٥) الأولى : « أَلْزَمْتَهُ إِيَّاهُ »

(٦) في اللسان (حذر) عن ثعلب أن الرواة لم تختلف في أن هذه الأبيات لعلي رضي الله عنه

(٧) « سمعت » : رسم في الأصول وفي اللسان « سمعني » ولا وجه له ، إلا أن يكون نقل حركة الحرة في
أسمى إلى ياء التكنف . والمهددة : الأسد في الأصل .

(٨) « أصابكم » في الأساس : « أحزبكم » وقوله : « بالصاع » في اللسان : (حذر) و (سندر) : « بالسيف » ،
والسندرة : مكبال واسع . أراد أنه يقتلهم قتلا واسعا .

قال تعالى : (قَرَأْتُ مِنْ مَقْشُورَةٍ ^(١))

مَقْشُورَةٌ : جَار . وهو قاسط . غير مُقْسَط . ^(٢) . وقد قَسَطَ . عَلَى قَسْطاً وَقُسُوطاً .
وتقول : إِنَّ اللَّهَ يَقْضِي وَيَبْسُطُ ، وَيُقْسِطُ . وَلَا يَقْصِطُ . وَأَمَرَ اللَّهَ بِالْقَسْطِ .
ونهى عن الْقَسْطِ . وَالْقَسْطُ : أَنْ يَأْخُذَ قِسْطَ غَيْرِهِ ، وَالْإِقْسَاطُ . أَنْ
يُعْطَى قِسْطَ غَيْرِهِ . وَقَسَّطَ عَلَيْهِمُ الْخَرَاجَ ، وَبَيْنَهُمُ الْمَالَ : قَسَمَ . وَوَفَّاهُ
قِسْطَهُ : نَصَبِيهِ . قال تعالى : (وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ ^(٣)) ، وقال : (وَأَمَّا
الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً ^(٤)) ، وقال تعالى : (وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ ^(٥)) .

وَالْقِسْطُاسُ : الْمِيزَانُ . وَيُعْبَرُ بِهِ عَنِ الْعَدَالَةِ ، كَالْمِيزَانِ .

(١) الآية ١٠ سورة الدثر . وهو يريد أن القسورة في الآية فسرت بالأسد ، وقد فسرت بغير ذلك .

(٢) القسط : العادل . (٣) الآية ٩ سورة الرحمن

(٤) الآية ١٥ سورة الحين (٥) الآية ٩ سورة الحجرات

١٨ - بصيرة في قسم وقسو وقشعر

قَسَمَهُ يَقْسِمُهُ ، وقَسَمَهُ : جَزَّاهُ ، فانقسم . وهى القِسْمَةُ . وقَسَمَ الدَّهْرُ القَوْمَ وقَسَمَهُم : فرَّقَهُم . واستقسمه : سألَه القِسْمَةَ . ثم استعملوه بمعنى قَسَمَ ، قال تعالى : (وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ^(١)) . والمَقْسِمُ والمِقْسَمُ والقَيْسَمُ : النَّصِيبُ ، وجمعه : أَقْسَامُ . والقَيْسِمُ : القِسْمُ ، وجمعه : أَقْسَاءُ . وجمع الجمع أَقاسِمَ . وقاسمه الشيءُ : أَخَذَ كُلُّ قِسْمِهِ . وقسم القَسَامَ وهو الذَّرَاعُ ^(٢) الأرض . وقسم الله له الرِّزْقَ ، وهو القَسَامُ : الوَهَابُ . وأعطيتهم أقسامهم ، وأقاسيهمهم ، ومقاسمهم .

وقوله : (كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ^(٣)) / أى الَّذِينَ تَقَاسَمُوا شَعَبَ مَكَّةَ لِيُصَلُّوا عن سبيل الله مَنْ يَرِيدُ رِسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، والَّذِينَ تَحَالَفُوا على كَيْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقال تعالى ، (وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ^(١)) . وقوله : (فَالْمُقَسَّاتِ أَمْرًا ^(٤)) يعنى الملائكة يَقْسِمُونَ الأَرْزَاقَ . والقَسَامَةُ : الحُسْنُ ، كَمَا أَنَّهُ أُعْطِيَ كُلُّ عَضْوٍ قِسْمَهُ مِنَ الْحُسْنِ . وأَقْسَمَ بالله : حَلَفَ . والقَسَمُ : اليمين . وَالْمُقَسَّمُ : المَهْمُومُ . القَسْوُ ، والقَسْوَةُ ، والقَسَاءُ والقَسَاوَةُ : الغِلْظُ . والصَّلَابَةُ . وقد قسا قلبه . وَأَصْلُهُ مِنْ حَجَرٍ قَاسٍ ، قال تعالى : (وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ^(٥)) ، وقرئ ^(٦) قَاسِيَةً من قولهم : درهم قَاسَى أى زَيْفٌ ، أى قلوبهم مغشوشة ليست بخالصة . واقتشعر الجلدُ : اضطرب وقام شعوره عليه . قال تعالى ، (تَقَشَّعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ^(٧)) ، أى تعلوها قَشْعَرِيرَةٌ

ب
٢٨٨

(٣) الآية ٩. سورة الحجر
(٦) هى قراءة حمزة والكسائى.

(٢) هو الذى يقس بالذراع
(٥) الآية ١٣ سورة المائدة

(١) الآية ٣ سورة تائدة
(٤) الآية ٤ سورة النازيات
(٧) الآية ٢٣ سورة الزمر

١٩ - بصيرة في قص وثقص

قَصُّ أَثَرِهِ قَصًّا وَقَصَصًا ، واقتَصَه وتَقَصَّصه : تَبَّعَهُ . وقوله تعالى :
(فَارْتَدُّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا)^(١) ، أى رجعا من الطريق الذى سلكاه يَقَصَّانِ
الأثر . وقوله تعالى : (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ)^(٢) ، أى نبين لك
أحسن البيان . والقِصَصُ : جمع قِصَّةٍ ، وهى الأمر والشأن ، والَّذِى يُكْتَبُ^(٣) ،
و[القِصَصُ]^(٤) : الأخبار المتتبعة ، قال تعالى : (إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ
الْحَقُّ)^(٥) .

والقِصَاصُ : القَوْدُ . وأَقَصَّ الأميرُ فلاناً من فلان : اقتَصَصَ له منه ،
فجرحه مثل جرحه ، أو قتله قَوْدًا ، قال تعالى : (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ
حَيَاةٌ)^(٦) ، وقال : (وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ)^(٧)

والقصاص - مثله - : حيث (تنتهى نَبْتَةُ)^(٨) الشعر من مقدِّمه أو مؤخره .

القصد : إتيان الشيء ، تقول : قصدته ، وقصدت له ، وقصدت إليه
بمعنى . وقصدت قصده : نحوت نحوه . وقوله : (وَسَفَرًا قَاصِدًا)^(٩) أى غير
شاق ولا متناهى البعد . وقوله عز وجل : (وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ)^(١٠) ، أى
تبیین الصراط المستقيم ، والدَّعَاءُ إليه بالحُجَجِ والبيانات الواضحات .

(١) الآية ٦٤ سورة الكهف	(٢) الآية ٣ سورة يوسف
(٣) فى اللامبوس : « التى تكتب »	(٤) زيادة من الرابع
(٥) الآية ٦٢ سورة آل عمران	(٦) الآية ١٧٩ سورة البقرة
(٧) الآية ٤٥ سورة المائدة	(٨) فى ١ : « منبت »
(٩) الآية ٤٢ سورة التوبة	(١٠) الآية ١ سورة النحل

واقْتَصِدْ فِي النُّفَقَةِ : تَوَسَّط. بَيْنَ التَّقْتِيرِ وَالْإِسْرَافِ ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا خَابَ مَنْ اسْتَخَارَ ، وَلَا نَدِمَ مَنْ اسْتَشَارَ ، وَلَا عَالَ مَنْ اقْتَصَدَ » (١) .

وَمِنَ الْاِقْتِصَادِ مَا هُوَ مَحْمُودٌ مَطْلَقاً ، وَذَلِكَ فِيمَا لَهُ طَرَفَانِ : إِفْرَاطٌ . وَتَفْرِيطٌ . كَالْجُودِ فَإِنَّهُ بَيْنَ الْإِسْرَافِ وَالْبَخْلِ ، وَكَالشَّجَاعَةِ فَلِئِذَا بَيْنَ التَّهَوُّرِ وَالْجُبْنِ ، وَلِإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ : (وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا) (٢) ؛ وَمِنْهُ مَا هُوَ مُتَرَدِّدٌ بَيْنَ الْمَحْمُودِ وَالْمَذْمُومِ ، وَهُوَ فِيمَا يَقَعُ بَيْنَ مَحْمُودٍ وَمَذْمُومٍ ، كَالْوَأَقِعِ بَيْنَ الْعَدْلِ وَالْجَوْرِ ، وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ) (٣) .

وَقَصِدَ فِي الْأَمْرِ : إِذَا لَمْ يَجَاوِزْ فِيهِ الْحَدَّ وَرَضِيَ بِالتَّوَسُّطِ ؛ لِأَنَّهُ فِي ذَلِكَ يَقْصِدُ الْأَسَدَ . وَهُوَ عَلَى الْقَصْدِ ؛ (وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ) (٤) . وَسَهْمٌ قَاصِدٌ وَسَهَامٌ قَوَاصِدٌ : مُسْتَوِيَةٌ نَحْوَ الرَّمِيَّةِ .

(١) وَرَدَ الْحَدِيثُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ .. وَقَدْ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ أَنَسٍ وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ . وَمَالٌ : الْفَرَسُ .
 (٢) الْآيَةُ ٦٧ سُورَةُ الْفُرْقَانِ
 (٣) الْآيَةُ ٣٢ سُورَةُ فَاطِمِ
 (٤) الْآيَةُ ٩ سُورَةُ التَّحْلِ.

٢٠ - بصيرة في قصر وقصف وقصم وقصو

قصرته : حبسته . وقصرت نفسي على هذا الأمر : إذا لم تطمح إلى غيره . وقَصَرْتُ طَرَفِي : لم أرفعه إلى مكروه . وهنَّ قاصرات الطرفِ ، أي قصرنه على أزواجهنَّ ، قال تعالى : (فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ^(١)) . وقصر السَّترَ : أَرخاه . قال حاتم الطائي :

وما تشكيني جاري غير أنني إذا غاب عنها زَوْجُها لا أزورها
سيبُلُها خيري ويرجع بعليها إليها ولم تُقَصِّرْ عليَّ ستورها

^١/_{٢٨٩} / وقَصَرْتُ كذا : ضمنت بعضه إلى بعض . ومنه سَمِيَ القصر ، وجمعه : قصور ، قال تعالى : (تَزْمِي مِشْرَرَ كَالْقَصْرِ ^(٢)) ، وقيل معناه : كأصول النخل ^(٣) . وقَصَرَ عنه قُصُورًا : عجز ولم ينله . وأقصر عن الباطل . واقتصر على هذا : لا تجاوزه . وقَصْرُكَ وَقُصَارُكَ وَقُصَارَاكَ أن تفعل كذا : غايتك . وقَصَرَ في حاجته ، وقَصَرَ عن منزلته ، وقَصَرَ به عمله . قال عشرة ^(٤) :

أَمَلْتُ خَيْرِكُ هل تَأْتِي مواعيدُ فاليومَ قَصَرَ عن تلقائكِ الأملُ
وقَصَرته قَصْرًا : جعلته في قصر ، قال تعالى : (حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ^(٥)) .

-
- (١) الآية ٥٦ سورة الرحمن
(٢) الذي في اللسان أن هذا التفسير على قراءة ابن عباس : « كالقصر » بالتحريك ، وهي قراءة شاذة
(٣) في اللسان (لن) نسبة هنا إلى الراعي ، وهو مخاطب محبوبته ، وقيله :
ويا صرمتك حتى قلت بملحة لا تلاقى لي في هذا ولا جمل
(٤) الآية ٧٢ سورة الرحمن
(٥)

وَقَصَّرَ الصَّلَاةَ : جعلها قصيرة بترك بعض أركانها ترخيصاً^(١) ، قال تعالى : (فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ^(٢)) . وقصر شعره . و(قصرت^(٣) به نفسه) : إذا تطلب^(٤) القليل والحظّ الخسيس . قَصَفَهُ يَقْصِفُهُ قَصْفًا : كسره . وَقَصَفَ الرَّعْدُ وَغِيْرَهُ قَصِيفًا : اشتدَّ صوته . وفي الحديث : « أَنَا وَالنَّبِيُّونَ فُرَاطُ الْقَاصِفِينَ^(٥) » . هم المزدحمون كَأَنَّ بَعْضَهُمْ يَقْصِفُ بَعْضًا لِقُرْطِ الزُّحَامِ بَدَارًا إِلَيْهَا^(٦) ، أى أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مُتَقَدِّمُونَ فِي الشَّفَاعَةِ لِقَوْمٍ كَثِيرِينَ مُتَدَافِعِينَ . وقوله تعالى : (قَاصِمًا مِّنَ الرِّيحِ^(٧)) ، وهى الرِّيحُ الَّتِي تَقْصِفُ مَا تَمَرَّ عَلَيْهِ مِنَ الشَّجَرِ وَالْبَنَاءِ . قصبه يَقْصِبه : كسره وأبانه فانْقَصَمَ وَتَقَصَّمَ . قال تعالى : (وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ^(٨)) أى حَطَمْنَاهَا وَهَشَمْنَاهَا ، وذلك عبارة عن الهلاك . قصا عنه قَصَوًا وَقُصُوًا وَقَصًّا وَقَصَاةً ، وَقَصَى : بَعُدَ ، فهو قَصِيٌّ وقاصٍ ، وجمعهما : أَقْصَاءُ . وَالْقُصْوَى وَالْقُصَا : الغاية البعيدة . وأقصاه : أبعدته . وقوله تعالى : (إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى^(٩)) أى بَيْتَ الْمُقَدَّسِ ، سَمَّاهُ الْأَقْصَى اعْتِبَارًا بِكَانَ الْمُخَاطَبِينَ بِهِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ .

(١) كَذَا . وَالْأَوَّلَى : « تَرْخِيصًا »

(٢) الْآيَةُ ١٠١ سُورَةِ النَّسَاءِ

(٣) فِي الْأَمْثَلِينَ : « قَصَرْتَهُ » وَبِأَثْبَتِ عَنِ الْأَسَاسِ ، وَالنَّبَاةُ لَهُ : « قَصَرْتَ بِكَ نَفْسَكَ »

(٤) قِي ب : « طَلَبَ »

(٥) فِي التَّاجِ أَنَّهُ رَوَاهُ الثَّانِيَّةُ الْجَمْعِيَّةُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(٦) فِي الْقَامُوسِ : « إِلَى الْجَنَّةِ » (٧) الْآيَةُ ٦٩ سُورَةِ الْأَنْعَامِ

(٨) الْآيَةُ ١١ سُورَةِ الْأَنْعَامِ (٩) أَوَّلُ سُورَةِ الْأَنْعَامِ

٢١ - بصيرة في قض وقضيب وقضى

قض الشيء : دقّه . وانقضّ الجدار : تصدّع ولم يقع بعد ، (كانقاض انقياضاً^(١)) .

القَضْب : القطع . وسيف قاضب وقضيب^(٢) : قاطع . والجمع : قواضب . ورجل قَضَابَة : قطاع للأمور مقتدر^(٣) عليها . والقَضْب والقَضْبَة : الرطبة^(٤) وبالفارسية إسْفَسْت^(٥) . وأهل مكة - حرسها الله تعالى - يسمون القَت : القَضْب ، قال تعالى : (فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا وَقَضْبًا^(٦)) . والقَضْب أيضاً يتخذ منه القَتِي ، قال أبو ذؤاد جارية بن الحجاج^(٧) :

وعنيس قد بَراها لذة الموكب والشرب

رذايا كالبلايا أو كميدان من القضب

رفعناها ذميلاً في مُملٍّ معمّلٍ لحب

ويقال : إنّه من جنس النّبع . والقضب أيضاً من الشجر : كل شجر بُسِطت أغصانه وطالت . والقضب : اسم يقع على ما قضبت من أغصان لتتخذ منها سهماً أو قسيّاً .

(١) كذا في ب . وفي أ : « كانقاض انقياضاً » وهو يوافق ما في القاموس .

(٢) في أ : « قاضب » ، وما أثبت من الراجب . ويخط في ب

(٣) في أ : « مقتدر » وما أثبت من الراجب

(٤) هي ضرب من الرعي الرطب

(٥) كذا في أ . وفي ب : « أسبست » وقد عربا بالفتحة

(٦) الآيات ٢٧ ، ٢٨ سورة ميس

(٧) وتلصق لعقبة بن سابق كما في الأسميات رقم ٧ .

القضاء - بالمَد والقصر - : الحكم . وقضى عليه يقضِي قَضِيًّا .
 وقضاء وقضية ، وهى الاسم . والقضاء : الصنع ، والحُتْم ، والبيان ،
 وفضل الأمر فعلا كان أو قولاً ، وكلّ منهما على وجهين : إلهي وبشري .
 فمن الإلهي : قوله تعالى : (وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُلُوا إِلَّا إِيَّاهُ ^(١)) ، أى أمرَ
 ربِّكَ ، وقوله : (وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ ^(٢)) ، هَذَا قِضَاءٌ بِالْإِعْلَامِ ،
 أى أعلمناهم وأوحينا إليهم وحياً جزئاً . وقوله : (فَتَقَضَاهُنَّ سَبْعَ
 سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ^(٣)) إشارة إلى إيجاده الإبداعى والفراغ منه . وقوله :
 (وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِّىَ بَيْنَهُمْ ^(٤)) أى
 لفُضِّلَ بينهم .

ومن الفعل ^(٥) البشريّ قوله تعالى : (فَإِذَا قُضِيَتْمْ مَنَاسِكُكُمْ ^(٦)) ، وقوله
 (ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ ^(٧)) أى افرغوا من أمركم .

وعُبر عن الموت بالقضاء ، فيقال : قضى نَحْبَهُ ، كأنه فصل أمره / المختص
 به من دنياه . وقوله : (فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ ^(٨)) قيل : قضى نذره ، لأنه
 كان قد ألزم نفسه ألا يَنْكُلَ عن العدا أو يُقتل ، وقيل معناه : منهم من
 مات . وقوله : (ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجْلاً مُّسَمًّى عِنْدَهُ ^(٩)) ، قيل : عُنِيَ بالأوّل أجل
 الحياة ، وبالثانى أجل البعث . وقوله : (يَا لَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ^(١٠)) ، وقوله :

ب
٢٨٩

(٢) الآية ٤ سورة الاسراء

(٤) الآية ١٤ سورة القورى

(٧) الآية ٧١ سورة يونس

(٩) الآية ٢ سورة الأنعام

(١) الآية ٢٣ سورة الاسراء

(٣) الآية ١٢ سورة فصلت

(٦) الآية ٢٠٠ سورة البقرة

(٨) الآية ٢٣ سورة الأحزاب

(١٠) الآية ٢٧ سورة المائدة

(يَا مَالِكُ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ^(١)) كناية عن الموت . وقوله : (فَإِذَا قُضِيَتْكَمُ الصَّلَاةُ^(٢)) أى فرغتم منها . وقال : (فَإِذَا قُضِيَتْكُمْ مَنَاسِكُكُمْ^(٣)) أى أديتم . وقوله : (إِذْ قُضِيَْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرِ^(٤)) أى أخبرناه ، وكذلك : (وَقُضِيَْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرُ^(٥)) . وقوله : (فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ^(٦)) أى افعل ما أنت فاعل (إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا^(٧)) أى تفعل ، (لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا^(٨)) ، أى ليفعل ، (إِذَا قَضَى أَمْرًا^(٩)) ، أى فعل . (إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا^(١٠)) أى فعل .

وقوله : (لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا^(١١)) ، أى لا ينزل عليهم الموت . وقوله : (فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ^(١٢)) ، فقتله . (لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ^(١٣)) أى ليُمتنا ، (يَا لَيْتَهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ^(١٤)) .

ويكون بمعنى الوجوب والوقوع : (قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ^(١٥)) ، (وكان أَمْرًا مَقْضِيًّا^(١٦)) : مكتوباً في اللوح المحفوظ .

وبمعنى الإتمام والإكمال ، (فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ^(١٧)) أى أتم ، (أَيْمًا الْأَجَلَيْنِ قُضِيَتْ^(١٨)) ، أى أتممت ، (لِيُقْضَى أَجَلٌ مُّسَمًّى^(١٩)) : ليتم ،

- | | |
|--|--------------------------------|
| (١) الآية ٧٧ سورة الزخرف | (٣) الآية ٢٠٠ سورة البقرة . |
| (٢) الآية ١٠٣ سورة النساء | (٥) الآية ٦٦ سورة الحجر |
| (٤) الآية ٤٤ سورة القصص | (٧) الآية ٤٤ / ٤٢ سورة الأنفال |
| (٦) الآية ٧٢ سورة طه | |
| (٨) الآية ١١٧ سورة البقرة . وثكروري سواطن أخبر | |
| (٩) الآية ٣٦ سورة الأحزاب | (١٠) الآية ٣٦ سورة فاطر |
| (١١) الآية ١٥ سورة القصص | (١٢) الآية ٧٧ سورة الزخرف |
| (١٣) الآية ٢٧ سورة الحاقة | (١٤) الآية ٤١ سورة يوسف |
| (١٥) الآية ٢١ سورة مريم | (١٦) الآية ٢٩ سورة القصص |
| (١٧) الآية ٢٨ سورة القصص | (١٨) الآية ٦٠ سورة الأنعام |

(مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ^(١)) ، (فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ ^(٢)) :
أتمَّ أجله .

وبمعنى فصل الحكومة والخصومة : (وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ ^(٣)) فصل ؛
(لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ^(٤)) : لفصل ؛ (فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ
بِالْقِسْطِ ^(٥)) : فصل ، وقوله : (فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ^(٦)) ، أى خلقهن .
(إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ ^(٧)) أى وصينا وعهدنا إليه . (وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا
تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ^(٨)) أى أمر وأوصى . (ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ ^(٩))
أى امضوا .

والاقتضاء : المطالبة بقضاء الأمر ، ومنه قولهم : هذا يقتضى كذا .
والقضاء من الله أخص من القدر ؛ لأنه الفصل بين التقدير ، والقدر
هو التقدير ، والقضاء هو التفصيل والقطع . وذكر بعض العلماء أَنَّ القدر
بمنزلة المعد للكيل ، والقضاء بمنزلة الكيل ، ولهذا قال أبو عبيد لعمر لما
أرادوا الفرار من الطاعون من الشام : أنفروا من القضاء ؟ قال : أفر من
قضاء الله إلى قدر الله ، تنبيهاً أَنَّ القدر ما لم يكن قضاء فمرجوا أن يدفعه
الله ، فإذا قُضِيَ فلا يندفع ، ويشهد لهذا قوله تعالى : (وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ^(١٠))

(٢) الآية ٢٣ سورة الأحزاب

(٤) الآية ٥٨ سورة الأنعام

(٦) الآية ١٢ سورة فصلت

(١) الآية ١١٤ سورة طه

(٣) الآية ٦٩ سورة الزمر

(٥) الآية ٤٧ سورة يونس

(٧) الآية ٤٤ سورة القصص

(٨) الآية ٢٣ سورة الاسراء

(٩) الآية ٧١ سورة يونس

(١٠) الآية ٢١ سورة مريم

ومنه قولهم : المَقْضَى كائن . وَقُضِيَ الأَمْرُ ، أى فصل ، تنبيهاً^(١) أنه صار
بحيث لا يمكن تلافيه .

وكل قول مقطوع به من قولك : هو كذا أو ليس بكذا ، يقال له
قضية صادقة ، وقضية كاذبة .

واستقضى علينا فلان ، واستقضاه السلطان . قال :

إذا خان الأمير وكاتباه وقاضى الأمر داهن فى القضاء
فويلٌ ثمَّ ويلٌ ثمَّ ويلٌ لقاضى الأرض من قاضى السماء
ورويانا فى مسند الإمام أحمد مرفوعاً : « مَنْ جُعِلَ قاضياً فقد ذُبِحَ بغير
سِكِّينٍ »^(٢) وقال : « القضاة ثلاثة : قاض فى الجنة وقاضيان فى النار »^(٣) .

(١) فى الأصلين : « تنبيه » وما أثبت عن الرابع
(٢) وانظر الفتح الكبير : ١٨٣/٣ برواية قاضيا بين الناس
(٣) ورد فى الجامع الصغير عن الطبرانى بإسناد صحيح

٢٢ - بصيرة فى قط وقطر

الْقَطْ : القطع عامة ، وقيل : بالعَرَض . وقيل : قطع شيء صُلْب .
والقِطْ - بالكسر - الصِّلْك ، وكتاب المحاسبة ، والصَّحِيفَة ، والنصيب
المنفرد ، قال تعالى : (عَجِّلْ لَنَا قِطْنَا^(١)) ، فسره ابن عباس بالنصيب ، / وغيره
بالصَّحِيفَة . وَقَطَّ السَّعْر : غلا . سَعَرَ قَاطُ . قال أبو وجزة :

أشكو إلى الله العزيز الجبار ثم إليك اليوم بعد المُستأز^(٢)
وحاجة الحيّ وقَطَّ الأَسْعَارُ

وما رأيته قَطَّ . وقُطَّ ، ويخفُّفان ، وقَطَّ مكسورة مشددة ، بمعنى الدهر .
وإذا كانت بمعنى حَسَبُ فَقَطَّ كَمَنْ .

قَطَر البلد : جانبه ، والجمع : أَقْطَار . وقَطَر الماء ، وقَطَرْتُهُ أَنَا ،
وقَطَرْتُهُ . والقَطَر : المطر .

ورأيت قِطَارًا من الإبل وقُطْرًا ، وقَطَرُوهَا وقَطَرُوهَا ، وإبل مقطورة
ومقطرة .

والقِطْر - بالكسر - : النُّحَاس المذاب ، قال تعالى : (وَأَسْلَمْنَا لَهُ بَعْنَ
القِطْرِ^(٣)) .

(١) الآية ١٦ سورة ص
(٢) المستأز : مصدر معناه الانتياز ، أى جلب البيرة والطعام ، أو هو السير .
(٣) الآية ١٢ سورة سبأ

والْقَطِرَانُ : ما يتقطر من الهناء ^(١) ، قال تعالى : (سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ ^(٢))
 قُرئ (مِنْ قَطِرَانٍ) أى من نحاس مذاب قد آتى ^(٣) حره . وقوله : (أَفْرِغْ
 عَلَيْهِ قَطْرًا ^(٤)) ، أى نحاساً مذاباً .

والقِنْطَارُ : ألف ومائتا دينار . وقيل : أربعون أوقية . وقيل : مِئَة مَسْك ^(٥)
 ثوبٍ ذهباً . وقيل غير ذلك . قال تعالى : (مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ يَقِنْطَارٍ يُؤَدُّهُ
 إِلَيْكَ ^(٦)) . وقوله تعالى : (بِالقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ ^(٧)) أى المجموعة قنطاراً ،
 كقولهم : أُلوف مؤلفة ، ودنانير مُدَنَّرَة .

(١) الهناء : ما يطلى به الابل الجريد

(٢) الآية ٥٠ سورة إبراهيم

(٣) أى حره : انتهى حره . وفي الأصمعي : « حرها » وكلنا هو في الراجح .

(٤) الآية ٩٦ سورة الكهف

(٥) المسك : الجلد

(٦) الآية ٧٥ سورة آل عمران

(٧) الآية ٤١ سورة آل عمران

٢٣ - بصيرة فى قطع

القطع : الإبانة ، قطعه قَطْعاً وَتَقْطَاعاً وَمَقْطَعاً . وقطعت النهرَ قُطُوعاً : عبرت . وقَطَعَ ماءُ الرِّكْبَةِ قُطُوعاً وَقِطَاعاً : انقطع وذهب .

والقطع يكون مدركاً بالبصر ، كقطع اللحم ونحوه ، ومنه ، قوله تعالى : (فَاقْطِعُوا أَيْدِيَهُمَا^(١)) ، وقوله : (قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ^(٢)) ، ويكون مدركاً بالبصيرة ، نحو قطع الطريق ، وذلك على وجهين : أحدهما يراد به السير والسلوك ، والثانى يراد به الغُصْب من المارّة والساكنين ، نحو قوله تعالى : (أَإِنِّكُمْ لَتَقَاتُونَ الرَّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ^(٣)) ، وسُمى قطع الطريق لَأَنَّهُ يُوْدَى إِلَى انْقِطَاعِ النَّاسِ عَنِ الطَّرِيقِ . وقطع الرَّحِم يكون بالهجران ومنع البرِّ .

وقوله تعالى : (فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ^(٤)) أى ليقطع حبله حتى يقع . وقيل : ليقطع عمره بالاختناق ، وهو معنى قول ابن عباس [ثم^(٥)] ليختنق . ومعنى الآية : مَنْ ظَنَّ أَنَّ اللَّهَ لَا يَنْصُرُ نَبِيَّهُ فَلْيَشُدَّ حَبْلًا فِي سَقْفِهِ - وهو السَّمَاء - ثُمَّ لِيَقْطَعْ الحبل ، قال اللّيث : يقال : قَطَعَ الرَّجُلُ الحبلَ أى اختنق ، لأنَّ المختنق يمدُّ السَّبَبَ إِلَى السَّقْفِ ثُمَّ يَقْطَعُ نَفْسَهُ مِنَ الْأَرْضِ حَتَّى يَخْتَنِقَ ، تقول منه : قَطَعَ الرَّجُلُ .

(٢) الآية ١٩ سورة الحج
(٤) الآية ١٥ سورة الحج

(١) الآية ٣٨ سورة المائدة
(٣) الآية ٢٩ سورة التنبؤات
(٥) زيادة من الراغب

وسأل النبي صلى الله عليه وسلم سائل فقال : « اقطعوا لسانه عني » :
أى أرضوه .

وقوله تعالى : (وَقَطَعْنَا لَهُمُ فِي الْأَرْضِ أَمًّا ^(١)) أى جعلنا في كل
قرية منهم طائفة تؤدى الجزية . وقوله تعالى : (إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ ^(٢))
أى . إلا أن يموتوا ، واستثنى الموت من شكهم لأنهم إذا ماتوا أيقنوا ،
وذلك لا ينفعهم ، وقيل : معناه إلا أن يتوبوا توبة تنقطع بها قلوبهم ندما
على تفریطهم .

وقيل : ورد القطع في القرآن على اثني عشر وجها :

الأول : بمعنى الخدش والخمش من الحيرة والدهش : (وَقَطَّعَ أَيْدِيَهُنَّ ^(٣)) .
الثاني : إبانة العضو من السارقين : (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ^(٤))
(أَوْ تَقَطَّعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ ^(٥)) ، (لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ
مِنْ خِلَافٍ ^(٦)) .

الثالث : بمعنى قطع الطرقات : (أَلَيْسَ لَنَا بُرْجَانٌ لَنَا تَوُونَ الرِّجَالِ وَتَقَطُّعُونَ
السَّبِيلَ ^(٧)) .

الرابع : بمعنى قطع الأرحام : (وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ^(٨)) .

الخامس : بمعنى الاختلاف في الملة والتفرق في الدين : (فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ
بَيْنَهُمْ ^(٩)) .

(٢) الآية ١١٠ سورة التوبة

(٤) الآية ٣٨ سورة المائدة

(٦) الآية ١٢٤ سورة الأعراف

(١) الآية ١٦٨ سورة الأعراف

(٣) الآية ٣١ سورة يوسف

(٥) الآية ٢٣ سورة المائدة

(٧) الآية ٢٩ سورة المتكوت

(٨) الآية ٢٧ سورة البقرة ، والآية ٢٥ سورة الرعد

(٩) الآية ٥٣ سورة المؤمن

/ السادس : بمعنى التفريق والتشتيت : (وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ آمَمًا ^(١))
السابع : بمعنى الاستئصال : (فَقَطَّعَ دَايِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ^(٢)) ،
(وَيَقْطَعُ دَايِرَ الْكَافِرِينَ ^(٣)) .

الثامن : بمعنى تبعيد القريب أو تقريب البعيد : (أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ ^(٤))
أى بقرب بعض وبعد آخرين .

التاسع : بمعنى التقدير والإعداد : (قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ ^(٥)) .
العاشر : بمعنى زوال الرجاء والأمل : (إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ قُلُوبُهُمْ ^(٦)) ، أى
يُثَمِّسُوا مِمَّا رَجَوْا .

الحادى عشر : بمعنى القهر والقتل : (لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ^(٧))
أى يقتل طائفة منهم .

الثانى عشر : بمعنى إحكام الأمر وإتقان العزيمة والتدبير : (مَا كُنْتُ
قَاطِعَةً أَدْرَأَ حَتَّى تَشْهَدُونِ ^(٨)) أى مبرمة محكمة .

(٢) الآية ٤٥ سورة الأنعام
(٤) الآية ٣١ سورة الرعد
(٦) الآية ١١٠ سورة التوبة
(٨) الآية ٣٢ سورة النمل

(١) الآية ١٦٨ سورة الأعراف
(٣) الآية ٧ سورة الأنفال
(٥) الآية ١٩ سورة الحج
(٧) الآية ١٢٧ سورة آل عمران

٢٤ - بصيرة في قطف وقطير وقطن وقعد

الْقِطْفُ : العنقود . سُمِّيَ قِطْفًا بِمَعْنَى أَنَّهُ مَقْطُوفٌ ، وَالْجَمْعُ : قُطُوفٌ ، قَالَ تَعَالَى : (قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ^(١)) . وَأَقْطَفَ : دَنَا قِطَافَهُ .

وَالْقِطْمِيرُ : النُقْطَةُ تَكُونُ بِظَهْرِ النَوَاةِ . يَسْتَعْمَلُ لِلشَّيْءِ الْهَيِّنِ النَّزْرِ الْحَقِيرِ ، قَالَ تَعَالَى : (مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ^(٢)) .

القطن - بالضم - والقطن - كقُتِل - والقُطْنَةُ - بضم النون الأولى وبفتحتها - العُطْبُ . واليقطين : شجرة القرع ، قَالَ تَعَالَى : (وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ^(٣)) .

القعود والمقعد : الجلوس . وَقَدْ يَفْرُقُونَ بَيْنَهُمَا ، فَتَقُولُ لِمَنْ كَانَ قَائِمًا : قَعْدٌ ، وَلِمَنْ كَانَ مُضْطَجِعًا أَوْ سَاجِدًا : جَلَسَ . وَالْقَعْدَةُ : الْمَرَّةُ ، وَبِالْكَسْرِ نَوْعٌ مِنْهُ . وَالْقَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ : الَّتِي قَعَدَتْ عَنِ الْحَيْضِ وَالْوَلَدِ ، وَالْجَمْعُ : الْقَوَاعِدُ ، قَالَ تَعَالَى : (وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا ^(٤)) يُقَالُ : قَعَدْتُ عَنِ الْحَيْضِ وَعَنِ الزَّوْجِ .

وَالْقَعُودُ وَرَدَ فِي التَّنْزِيلِ عَلَى سَبْعَةِ أَوَاجِهٍ :

- ١ - بِمَعْنَى الْقَرَارِ وَالْمَقَرِّ فِي مَكَانٍ : (فِي مَقْعَدِ صِدْقِي ^(٥)) .
- ٢ - بِمَعْنَى التَّخَلُّفِ : (وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ ^(٦)) ، أَيْ

(٢) الآية ١٣ سورة طاهر

(٤) الآية ٦٠ سورة النور

(٦) الآية ٩٥ سورة النساء

(١) الآية ٢٣ سورة الحاقة

(٣) الآية ١٤٦ سورة الصافات

(٥) الآية ٥٥ سورة القمر

المتخلفين ، (فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ ^(١)) ، (فاقْعُدُوا مع الخَالِفِينَ ^(٢)) ، (لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ^(٣)) .

٣ - بمعنى المكث واللبث : (فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ^(٤)) ، أى ماكثون متوقفون .

٤ - بمعنى عجز النساء : (وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ ^(٥)) .

٥ - بمعنى أساس الأبنية : (وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ ^(٦)) .

٦ - بمعنى رَضِد الطريق : (وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ ^(٧)) ، (لَا تَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ^(٨)) .

٧ - بمعنى القعود الذى هو ضد القيام : (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا ^(٩)) ، وقوله : (عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ^(١٠)) أى ملك يترصده ويكتب له وعليه . وقوله : (مَقَاعِدُ لِلْقِتَالِ ^(١١)) كناية عن المعركة التى بها المستقر . وقعد عن الأمر : تركه ، وللأمر : اهتم به ، وبالأمر : قام . قال منازل بن زَمْعَةَ ^(١٢) :

كلًا ورب البيت ياكعبُ لا يُقنع الجارية الخضابُ
ولا الوشاحان ولا الجلباب من دون أن تلتقي الأركابُ
ويقعد الأثير له لعب

أى يقوم

(٢) الآية ٨٣ سورة التوبة

(٤) الآية ٢٤ سورة المائدة

(٦) الآية ١٢٧ سورة البقرة

(٨) الآية ١٦ سورة الأعراف

(١٠) الآية ١٧ سورة ق

(١) الآية ٨١ سورة التوبة

(٣) الآية ٩٥ سورة النساء

(٥) الآية ٦٠ سورة النور

(٧) الآية ٨٦ سورة الأعراف

(٩) الآية ١٩١ سورة آل عمران

(١١) الآية ١٢١ سورة آل عمران

(١٢) هو العبد المثرى أبو الأكيدر . والأشطار في اللسان والتاج (رك ب) والقائيس : ٤٣٢/٢ .

٢٥ - بصيرة في قعر وقفل وقفو

يقال : بشر قعيّرة ، وقد قَعَرَتْ . وقَعَرَتْها : حفرتها حتى انتهيت إلى قعرها . وأقعرها وقَعَرها : عمّقها . وهو مُتَقَرٌّ^(١) : يبلغ قُور الأمور . قال^(٢) :
البالغون قُور الأمر تروية والباسطون أكثفاً غير أصفار
وقعرت الشجرة : قلعها من أصلها فانقعرت ، قال تعالى : (أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ^(٣)) ، أى منفلعة من قعرها . وقيل معنى انقعرت : ذهب في قعر الأرض ، وإنما أراد تعالى أَنَّ هَؤُلَاءِ اجْتَنُّوا كَمَا اجْتَنَّى النَخْلُ الذَاهِبُ فِي قَعْرِ الْأَرْضِ ، فلم يبق له رسم / ولا أثر .

١
٢٩١

القُفْلُ معروف ، والجمع : أَقْفَالٌ وَأَقْفُلٌ وَقُفُولٌ ، قال تعالى : (أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا) ، جعل القُفْلُ مثلاً مانع من تعاطى فعل ، ومنه رجلٌ مقفلٌ اليدين ، ومقتفلٌ ، أى لثيم . وأقفل الباب عليه فانقفل واقتفل . وقفل الطعام : احتكره ، واستقفل : بخل . والقُفُول : الرجوع . قفل يقفل فهو قافل من قُفَالٍ . والقُفْل : اسم الجمع . والقافلة : الرفقة القُفَال .
والقفا والقافية : وراء العنق يُمدّ ويقصر ، ويؤنث ويذكر ، والجمع : أقفٍ ، وأقفية ، وأقفاء ، وقُفَى ، وقِفَى وقَفَيْنٌ . وقفوتهم قَفُوا : تبعته ، كتقفيته واقتفيته . وقفوتهم : ضربت قفاهُ ، ورميته بالفجور . والادم القِفْوَة بالكسر ، والقُفْي^(٤) ، قال تعالى : (وَلَا تَقَفْ مَا كَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ^(٥)) التقافى : البهتان .

(١) في الأساس جعل هذا تفسيرا لقعر . ويدل أن القعر والقعر واحد .

(٢) أى الكمية كما في الأساس . وأمصار : جمع صفر ، وهو الخالي . يريد أنها مملوءة بالذل

(٣) الآية ٢٠ سورة القمر

(٤) في التاج أنه لم ير هذا لأحد من الأئمة ، وإن الصنف اشتبه عليه كلام الجوهري في الصحاح

(٥) الآية ٣٦ سورة الاسراء

٢٦ - بصيرة في قلب

الْقَلْبُ : الفؤاد ، وقد يعبر به عن العقل . وقال الفراء في قوله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ^(١)) ، أى عقل . يقال : ما قلبك معك ، أى ما عقلك . وقيل : القلب أخص من الفؤاد ، ومنه الحديث : « أتاكم ^(٢) أهل اليمن أرقى قلوباً وألينَ أفئدةً » ، فوصف القلوب بالرقّة ، والأفئدة باللين . وقوله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ لكل شئ قلباً ، وقلب القرآن يس ^(٣) » ، قال الليث : هو من قولك : جثت هذا الأمر قلباً ، أى محضاً خالصاً لا يشوبه شئ ، ومن قولهم : عربى قلب ، ويستوى فيه المذكر والمؤنث والجمع . وإن شئت قلت : عربية قلب ، وثنيت وجمعت . وذو القلبين : جميل بن معمر بن حبيب الجُمحى . وكانت قريش تقول له : ذو القلبين ، فنزل فيه قوله تعالى : (مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ^(٤)) .

وقوله تعالى : (فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ ^(٥)) ، أى أصبح نادماً ، وتقلب الكفَّين من فعل الأيِّف النادم ، قال :

كَمَغْبُونٍ يَعْصُ عَلَى يَدَيْهِ تَبَيَّنَ غَبْنُهُ عِنْدَ الْبَيْعِ

وقلب الشئ قلباً : حوّله عن وجهه . وقلب رداءه . وقَلَبَهُ : كَبَّهُ لوجهه ، وقلبه ظهراً لبطن ، قال تعالى : (وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ ^(٦)) . وقوله تعالى :

(١) الآية ٣٧ سورة ق

(٢) الحديث أخرجه الشيخان وهاك والتريذى ، كما في تيسير الوصول في « الفضائل »

(٣) أخرجه التريذى كما في تيسير الوصول في التفسير

(٤) الآية ٤ سورة الأحزاب

(٥) الآية ٤٣ سورة الكهف

(٦) الآية ٤٨ سورة التوبة.

(وَبَلَّغْتَ الْقُلُوبَ الْحَنَاجِرَ^(١)) ، أى الأرواح . وقوله : (وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ^(٢))
أى تثبيت به شجاعتكم ويزول خوفكم . وعلى عكسه : (وَقَلَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ
الرُّعْبَ^(٣)) وقوله : (ذَلَكُمُ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ^(٤)) أى أجلب للعفة ،
وقوله : (قُلُوبُهُمْ شَتَّى^(٥)) أى متفرقة .

- وقيل : القلب ورد في القرآن على ثلاثة معان :
- الأول : بمعنى العقل : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ^(٦)) .
- الثاني : بمعنى الرأى والتدبير : (قُلُوبُهُمْ شَتَّى^(٥)) أى آراؤهم مختلفة .
- الثالث : بمعنى حقيقة القلب الذى فى الصدر : (وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ
التي فى الصُّنُورِ^(٧)) . وهذا النوع من القلب على سبعة أوجه :
- ١ - قلب الكافر : (قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ^(٨)) .
 - ٢ - قلب المنافق : (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ^(٩)) .
 - ٣ - قلب العاصين : (قَوِيلٌ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ^(١٠)) ، (بَلْ رَانَ
عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(١١)) .
 - ٤ - قلب خواص العباد (وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ^(١٢)) .
 - ٥ - قلب المحبين : (لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ^(١٣)) .

(٢) الآية ١٠ سورة الأنفال
(٤) الآية ٥٣ سورة الأحزاب
(٦) الآية ٣٧ سورة ق
(٨) الآية ٢٢ سورة النحل
(١٠) الآية ٢٢ سورة الزمر
(١٢) الآية ٣٢ سورة ق

(١) الآية ١٠ سورة الأحزاب
(٣) الآية ٢٦ سورة الأحزاب
(٥) الآية ١٤ سورة المشر
(٧) الآية ٤٦ سورة الحج
(٩) الآية ١٠ سورة البقرة
(١١) الآية ١٤ سورة الطغنين

٦ - قلب الخائفين : (الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ^(١)) ، (يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ^(٢)) .

٧ - قلب العارفين : (إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ^(٣)) .

وقال بعض المفسرين : القلوب سبعة :

١- قلب الكافر في غلاف وغطاء : (أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا^(٤)) ، (وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ^(٥)) ، (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ^(٦)) .

٢- وقلب المنافق في حجاب الرياء : (خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ^(٧)) ، (تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ^(٨)) .

٣- وقلب المبتدع في الزيف والهوى : (فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ^(٩)) ، (رَبِّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا^(١٠)) ، (فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ^(١١)) .

٤- وقلب الفاسق الغريق في بحر العناء : (لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ^(١٢)) ، (سَنَلْقَى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّغْبَ^(١٣)) .

٥- وقلب الغافل الراغب في الدنيا ودار الفناء : (وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَحْغَفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا^(١٤)) .

٦- وقلب العابد المنتظر ثواب حضرة الكبرياء : (إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ^(٣)) .

(٢) الآية ٢٠ سورة المؤمنين
(٤) الآية ٢٤ سورة محمد
(٦) الآية ٣٥ سورة الأنعام
(٨) الآية ١١٨ سورة البقرة
(١٠) الآية ٨ سورة آل عمران
(١٢) الآية ١٠٦ سورة آل عمران
(١٤) الآية ٢٨ سورة الكهف

(١) الآية ٢ سورة الأنفال
(٣) الآية ٨٦ سورة الشعراء
(٥) الآية ٨٨ سورة البقرة
(٧) الآية ٧ سورة البقرة
(٩) الآية ٧ سورة آل عمران
(١١) الآية ٥ سورة الصف
(١٣) الآية ١٠١ سورة آل عمران

٧- وقلب العارف المنتظر اللقاء في دار البقاء : (وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ^(١)) ،
(وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ^(٢)) .

وسمى قلباً لتقلبه كثيراً من حال إلى حال . وفي الحديث : « لَقَلْبُ
ابن آدم أسرع تقلباً من القدر إذا استجمعت غلباً^(٣) » . وفيه أيضاً : « إِنَّ
مِنْ قَلْبِ ابْنِ آدَمَ إِلَى كُلِّ وَادٍ شُعْبَةٌ ، فَمَنْ أَتْبَعَ قَلْبَهُ الشَّعْبَ كُلَّهَا لَمْ
يَبَالِ اللَّهُ فِي أَىِّ وَادٍ أَهْلَكَ » . وفي الصحيحين : « القلوب بين إصبعين من
أصابع الرحمان يقلبها كيف يشاء » وتقلب الله القلوب صرفها من رأى
إلى رأى .

والتقلب : التصرف ، قال تعالى : (أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِيلِهِمْ^(٤)) .
وانقلب رأيه . وانقلب فلان سوء مُتَقَلِّبٌ ، قال تعالى : (وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ
ظَلَمُوا أَىُّ مُتَقَلِّبٍ يَنْقَلِبُونَ^(٥)) . وأنا أَتَقَلَّبُ في نعمائه ، وقال تعالى :
(فَأَنْقَلِبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ^(٦)) .

(١) الآية ١٠٦ سورة النحل

(٢) أى تم غلبتها

(٣) الآية ٢٢٧ سورة الشعراء

(٤) الآية ٢٨ سورة الرعد

(٥) الآية ٤٦ سورة النحل

(٦) الآية ١٧٤ سورة آل عمران

٢٧ - بصيرة في قل

الحمد لله على القَلِّ والكُثْر، أى على القِلَّة والكثرة. قَلَّ يَعِلُّ، فهو قليل وقُلَّال وقَلال . وأقله وقَلَّه : جعله قليلا . وأقله : صادفه قليلا ، وأنى بقليل . والقِلَّة والكثرة يستعملان فى الأعداد ؛ كما أَنَّ العِظَم والصغر يستعملان فى الأجساد^(١) . ثم يستعار كل منهما للآخر، قال تعالى : (قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا^(٢)) أى وقتًا قليلًا . وقال : (مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا^(٣)) . وقال : (وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ^(٤)) أى جماعة قليلة .

والقليل أيضاً : القصير ، والدقيق ، والدليل . وقوم قليلون وأقلَاء وقُلل وقُلِّلُون . ورجلٌ قليل وقوم أقلَّة : خِسَّاس . قال تعالى : (وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ^(٥)) . وقد يعكس ويكنى بها عن العِزَّة اعتباراً بقوله تعالى : (وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ^(٦)) ، وذلك أَنَّ كُلَّ ما يَعْزُّ يقلُّ وجوده . والإقلال : قلة الجِدَّة^(٧) . رجلٌ مُقِلُّ وأقلُّ : فقير وفيه بَقِيَّة .

وقوله تعالى : (وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا^(٨)) يجوز أن يكون (قليلا) صفة لمصدر محذوف ، أى علما قليلا ؛ ويجوز أن يكون استثناء ، أى ما أوتيتم العلم إلا قليلا منكم . وقوله : (وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي

(٢) الآية ٢ سورة المزمل
(٤) الآية ١٣ سورة المائدة
(٦) الآية ١٣ سورة سبأ
(٨) الآية ٨٥ سورة الاسراء

(١) فى الراغب : « الأجسام »
(٣) الآية ٢٠ سورة الأحزاب
(٥) الآية ٢٦ سورة الأنفال
(٧) الجدة : الفتى واليسار

ثُمَّ قَلِيلًا^(١)) يُعْنَى بِهِ أَعْرَاضُ الدُّنْيَا كَانَتْهَا مَا كَانَ ، فَهُوَ قَلِيلٌ فِي جَنْبِ مَا أَحَدَ اللَّهُ لِلْمُتَّقِينَ ، وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : (قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ^(٢)) . وَيَعْبُرُ بِالْقَلِيلِ عَنِ النَّتَنِ تَقُولُ : قُلْ رَجُلٌ أَوْ أَقَلُّ رَجُلٍ يَقُولُ ذَلِكَ إِلَّا زَيْدٌ ، مَعْنَاهُمَا : مَا رَجُلٌ يَقُولُهُ إِلَّا هُوَ .

وقوله تعالى : (قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ^(٣)) أَيْ تُؤْمِنُونَ إِمَانًا قَلِيلًا . وَالْإِيمَانُ الْقَلِيلُ هُوَ الْإِقْرَارُ الْعَامِّيُّ الْمَشَارِكُ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ : (وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ^(٤)) . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ^(٥)) أَيْ لَا تَذْكُرُونَ وَلَا تُؤْمِنُونَ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ^(٦)) يُعْنَى بِالْإِضَافَةِ إِلَى الْقَبْطِ . وَكَثَرَتِمْ . وَقَوْلُهُ : (فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا^(٧)) يُعْنَى أَرْبَعَةَ عَشَرَ نَفَرًا . وَقَوْلُهُ : (وَمَا آتَى مِنْ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ^(٨)) يُعْنَى ثَمَانِينَ إِنْسَانًا ، أَرْبَعِينَ رَجُلًا وَأَرْبَعِينَ امْرَأَةً . وَهُوَ مُسْتَقِيلٌ بِنَفْسِهِ أَيْ ضَابطٌ . لَأَمْرِهِ . وَهُوَ لَا يَسْتَقِيلُ هَذَا الْأَمْرَ ، أَيْ لَا يَطْبِقُهُ . وَاسْتَقِيلُوا عَنْ دِيَارِهِمْ : ارْتَفَعُوا . وَاسْتَقِيلُ الْبِنَاءُ : أَنْفَ . وَاسْتَقِيلُ غَضَبًا : شَخْصٌ مِنْ مَكَانِهِ لَفَرَطِ غَضَبِهِ . وَتَقَلَقَلَ فِي الْبِلَادِ : طَالَتْ أَسْفَارُهُ .

(٢) الآية ٧٧ سورة النساء

(٤) الآية ١٠٦ سورة يوسف

(٦) الآية ٥٤ سورة الشعراء

(٨) الآية ٤٠ سورة هود

(١) الآية ٤١ سورة البقرة

(٣) الآية ٤١ سورة الحاقة

(٥) الآية ٤١ ، ٤٢ سورة الحاقة

(٧) الآية ٢٤٩ سورة البقرة

٢٨ - بصيرة في قلند وقلم وقل

القِلَادَة : الَّتِي تُجَمَلُ فِي الْعُنُقِ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ) ^(١)
 الْقَلَائِدُ مِنَ الْهَدْيِ : مَا يَقْلَدُ بِلِحَاءِ الشَّجَرِ . وَكَانَ الْجَرْمِيُّ ^(٢) كُلَّمَا
 سَافَرَ قَلَدَ رِكَابَهُ بِلِحَاءِ ^(٣) أَشْجَارِ الْحَرَمِ ، فَيَعْتَصِمُ بِذَلِكَ تَمَنُّ أَرَادَهُ
 يَسُوهُ . وَذُو الْقِلَادَةِ : الْحَارِثُ بْنُ ضُبَيْعَةَ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ نَزَارٍ . وَقَلَائِدُ الشَّعْرِ :
 الْبَوَاقِي عَلَى الذَّهَرِ . وَقِيلَ لِلْأَعْرَابِيِّ : مَا تَقُولُ فِي نِسَاءِ بَنِي فُلَانٍ ؟ فَقَالَ :
 قَلَائِدُ الْخَيْلِ ، أَيْ هُنَّ كِرَاتِمُ ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَقْلَدُ مِنَ الْخَيْلِ إِلَّا سَابِقَ كَرِيمٍ .
 وَالْإِقْلِيدُ : الْمَفْتَاحُ . وَالْجَمْعُ الْمَقَالِيدُ ، كَمَا قَالُوا : مِلَامِحٌ ^(٤)
 وَمِحَاسِنُ ، وَمِشَابِهٌ ، وَمِذَاكِيرٌ ^(٥) . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (لَهُ مُقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ) ^(٥))
 قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَيْمِيُّ : أَيْ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ : وَقَالَ مُجَاهِدُ بْنُ جَبْرِ الْمَكِّيُّ : أَيْ مِفْتَاحُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ .
 وَاحِدَهَا إِقْلِيدٌ . قَالَ تَبَعٌ :

وَأَقَمْنَا بِهِ مِنَ الذَّهَرِ سَبْتًا وَجَعَلْنَا لِبَابِهِ إِقْلِيدًا ^(٦)
 وَالْإِقْلِيدُ مَعْرَبٌ كَلِيدٌ ،

الْقَلَمُ : مَا يُكْتَبُ بِهِ ، وَالْجَمْعُ أَقْلَامٌ وَقِلَامٌ ، قَالَ تَعَالَى : (وَكُنُوزٌ
 مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ) ^(٧) ، وَقَالَ تَعَالَى : (ن وَالْقَلَمَ وَمَا يَسْطُرُونَ) ^(٨)

(١) الْآيَةُ ٣ سُورَةِ الْمَائِدَةِ

(٢) نِسْبَةٌ إِلَى الْحَرَمِ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ . وَالْحَرَمُ : مَكَّةُ هُنَا (٣) الْهَمَاءُ : الْقَشْرُ .

(٤) الْمِلَامِحُ : وَاحِدَتُهَا لَمَحَةٌ . وَالْمِحَاسِنُ : وَاحِدَتُهَا حَسَنٌ ، وَالْمِشَابِهُ : وَاحِدَتُهَا شَبِيهٌ . وَالْمِذَاكِيرُ : وَاحِدَتُهَا ذِكْرٌ .

(٥) الْآيَةُ ٦٣ سُورَةِ الزُّمَرِ ، وَالْآيَةُ ١٣ سُورَةِ الشُّورَى

(٦) سَبَتَا أَيْ دَهَرًا . وَقَوْلُهُ : «لِبَابِهِ» أَيْ لِبَابِ الْبَيْتِ الْحَرَامِ

(٧) الْآيَةُ ٢٧ سُورَةِ الْفَاتِحَةِ (٨) صَدْرُ سُورَةِ الْقَلَمِ

وقال تعالى : (وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ^(١)) إشارة ^(٢) وتنبية إلى ما أنعم به على الإنسان : من تعليم الكتابة ، وما في القلم من الفوائد واللطائف . قال :

وَرَوَاقِمِ رُقُشٍ كَمِثْلِ أَرَاقِمِ قُطِفَ الخطأ نِبَالَةً أَقْصَى الْمَدَى
سُودَ القَوَائِمِ لَا يَجِدُ مَسِيرَهَا إِلَّا إِذَا لَعِبَتْ بِهَا بِيضُ الْمُدَى ^(٣)
والقلم أيضاً : القيدح الذي يُضرب به ، سَمَى قَلَمًا لِأَنَّهُ كَانَ يُبْرَى كَبْرَى
القلم ثم يَمَارَعُ ^(٤) به ، قال تعالى : (إِذْ يُلْقُونَ أَفْلاَمَهُمْ ^(٥)) ، أى قداحهم :
أزلامهم ^(٦) . وفى الأثر : أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ ، وقال له : اكتب ما هو
كائن إلى يوم القيامة . ورُوى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْخُذُ الْوَحْيَ
عَنْ جَبْرِيلَ ، وَجَبْرِيلَ عَنْ مِيكَائِيلَ ، وَمِيكَائِيلَ عَنْ إِسْرَافِيلَ ، وَإِسْرَافِيلَ
عَنْ اللُّوحِ ، وَاللُّوحُ عَنِ الْقَلَمِ . وتَقْلِمُ الْأَطْفَارِ : قَصُّهَا ، وقد قَلَمَهَا
وقَلَّسَهَا . والإقليم : واحد الأقاليم السبعة .

قَلَاهُ بَقْلِيَّةٌ ، وَقَلِيَّةٌ يَقْلَاهُ قَلَى وَقَلَا وَمَقْلِيَّةٌ : أَبْغَضَهُ وَكَرِهَهُ غَايَةَ
الْكِرَاهَةِ ، وَأَوَى يَأْوِي . وَقِيلَ : قَلَاهُ ، يَقَالُ ، فِي الْهَجْرِ ، وَقَلِيَّةٌ ، فِي الْبَغْضِ .

(١) الآيةان ٣ ، ٤ سورة العلق

(٢) أى هو إشارة . وفى الرابع : « وقوله : (علم بالقلم) إشارة ... » وهى ظاهرة

(٣) الرواقم : جمع راقم وهو الكتابة ، كأنه من الاستناد إلى الآلة . والرقش وهو جمع أرقش ، وهو المنقط بسواد وبياض . والأراقم : جمع أرقم ، وهو من الحيات ما فيه سواد وبياض . وقلف : جمع قلفوف ، وهو من الدواب : البطية . ونباله نبالته فائلة . وفى الأصلين : « نباله » ، ويدود أنه محرف عما أثبت . وللددي : جمع مدية ، وهى السكنين .

(٤) أى يعمل به القرعة

(٥) الآية ٤ سورة ال عمران

(٦) الأزلام : السهام التى كانوا يتحاربون بها ويتنازعون

٢٩ - بصيرة في قمح وقمر وقمص وقمطر وقمل وقمح

قَمَح السَّوِيقَ وغيره ، واقتمحه : إذا أخذه في راحته إلى فيه . وقَمَح البعيرُ يَقْمَح إذا رفع رأسه من الماء بعد الرُّي . وأقمحه : شدَّ رأسه إلى خلف ، قال تعالى : (إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ^(١)) تشبيهه^(٢) بذلك . ومنه قول النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لعلي رضي الله عنه : سَتَقْدُمُ عَلَى اللَّهِ أَنْتَ وَشِيعَتُكَ رَاضِينَ رَاضِينَ مُرْضِيَيْنَ ، ويقدم عليه عدوك غضاباً مُقْمَحِينَ . ثمَّ جمع يده إلى عنقه يربهم كيف الإقماح ، وهو رفع الرأس وغَضَّ البَصَر ، يقال أقمحه الغُلُّ إذا ترك رأسه مرفوعاً من ضيقه . والآية إشارة إلى وصفهم بالامتناع عن الانقياد للحق ، والإذعان لقبول الرشد ، وعن الإنفاق في سبيل الله .

القَمَرُ يَسْمَى قَمَرًا بعد الثالثة . قال تعالى : (وَالْقَمَرَ قَلْبَرًا مَنَازِلَ^(٣)) وقال : (سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا^(٤)) ، والجمع : أقمار .

والقميص معروف ، والجمع : أقمصه ، قال تعالى : (وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدًّا مِنْ ذُبُرٍ^(٥)) ، وقال تعالى : (اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَأَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا^(٦)) .

(١) الآية ٨ سورة يس

(٢) أي هو تشبيه . وفي الراجح : « وقوله (مقصون) تشبيه بذلك ، وهي ظاهرة

(٣) الآية ٣٩ سورة يس (٤) الآية ٦١ سورة الفرقان

(٥) الآية ٢٧ سورة يوسف (٦) الآية ٩٣ سورة يوسف

والْقَمَطَرِير : الشَّديد ، كَالْقَمَاطِر ، كَأَنَّهُ مَرْكَبٌ مِنْ قَمَطٍ . وَقَطَرٌ أَوْ قَمَرٌ
وَالْقَمْع : الضَّرْبُ بِالْمِقْمَعَةِ . وَهِيَ [الْعَمُودُ] ^(١) مِنْ حَلِيدٍ كَالْمَحْجَن ^(٢)
يُضْرَبُ بِهِ رَأْسُ الْفِيلِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (مَقَامِعُ مِنْ حَلِيدٍ ^(٣)) . وَقَالَ اللَّيْثُ :
الْمِقْمَعَةُ : خَشَبَةٌ يَضْرَبُ [بِهَا] ^(٤) الْإِنْسَانُ عَلَى رَأْسِهِ . وَهِيَ أَيْضاً :
الْجِرْزَةُ ^(٥) وَالْأَعْمَلَةُ مِنْ حَلِيدٍ ، وَأَنْشُدُ :

• وَتَمَشَى مَعَدَّ حَوْلَهُ بِالْمَقَامِعِ •

الْقَمَلُ وَالْقَمَالُ مَعْرُوفٌ ، الْوَاحِدَةُ بِهَاءٍ . وَقَدْ قَمَلَ رَأْسُهُ - كَعَلِمَ - :
كَثُرَ قَمَلُهُ . وَالْقَمَلُ - كَدَمَلُ - : صَغَارُ الدَّرِّ وَالْدَّبَى ^(٦) الَّذِي لَا أَجْنَحةَ لَهُ ،
أَوْ شَيْءٌ صَغِيرٌ بِجَنَاحٍ أَحْمَرٍ ، وَشَيْءٌ يَشْبَهُ الْحَلَمَ ^(٧) لَا يَأْكُلُ أَكْلَ الْجَرَادِ ،
خَبِيثٌ الرَّائِحَةِ ، وَدَوَابٌّ بِالْقِرْدَانِ أَشْبَهُ ، صَغَارٌ ، وَاحِدَتُهَا بِهَاءٌ . وَرَجُلٌ
قَمِلَ : كَثِيرُ الْقَمَلِ .

(٢) المَحْجَن : خَشَبَةٌ فِي طَرَفِهَا أَعْوِجَاجٌ

(١) زِيَادَةُ مِنَ الْقَامُوسِ .

(٣) الْآيَةُ ٢١ سُورَةِ الْحَجِّ

(٤) الْجِرْزَةُ : جَعَجِرْزٌ - كَقَمَلٍ - وَهُوَ الْعَمُودُ مِنْ حَدِيدٍ

(٥) الدَّبَى : أَحْمَرُ الْجَرَادِ

(٦) الْحَلَمُ : صَغَارُ الْقِرْدَانِ

٣٠ - بصيرة في قنت وقنط وقنح وقنى وقنو

القُنُوت ينقسم إلى أربعة أقسام : الصَّلَاة ، وطول القيام ، وإقامة الطاعة ، والسَّكُوت . وروى عن زيد بن أرقم رضى الله عنه : « كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ ، يَكَلِّمُ أَحَدُنَا صَاحِبَهُ فِي حَاجَتِهِ ، حَتَّى نَزَلَتْ : (وَتَوَمَّؤُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ)^(١) فَأَمَرْنَا بِالسَّكُوتِ » . وسئل ابن عمر رضى الله عنهما عن القنوت فقال : ما أعرف القنوت إلا طول القيام . ثُمَّ قَرَأَ : (أَمْ مَنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا)^(٢) . وقال الزجاج : المشهور في اللغة أَنَّ الْقُنُوتَ الدَّعَاءُ ، وَأَنَّ الْقَانِتَ الدَّاعِيَ . ابن الأعرابي : أَقْنَت : دَعَا عَلَى عَدُوِّهِ ، وَأَقْنَت : إِذَا أَطَالَ الْقِيَامَ فِي الصَّلَاةِ ، وَأَقْنَت : إِذَا آدَامَ الْحُجَّ ، وَأَقْنَت : إِذَا أَطَالَ الْغَزْوَ ، وَأَقْنَت : إِذَا تَوَاضَعَ لِلَّهِ تَعَالَى .

وقوله تعالى : (كُلُّ لَه قَانِتُونَ)^(٣) قيل : خاضعون ، وقيل : طائعون وقيل : ساكتون ، يعنى عن كلام الآدميين ، وكل ما ليس من الصَّلَاةِ فى شىء وعلى هذا ما روى : « قِيلَ أَى الصَّلَاةِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : الْقُنُوتُ » ، أى الاشتغال بالعبادة ورفض كل ما سواه . قال تعالى : (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا)^(٤) . . قَنَط . يَقْنُط . وَيَقْنُط . قُنُوطًا ، وَقَنْط . يَقْنُط . كضرح يفرح - قَنْطًا وَقَنْطَاة ، وَقَنْط . يَقْنُط - كجعل يجعل - أى يثس ، وَقَنْطُه غيره ، قال تعالى : (لَا تَقْنُطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ)^(٥) .

(٢) الآية ٩ سورة الزمر

(١) الآية ٢٣٨ سورة البقرة

(٣) الآية ١١٦ سورة البقرة ، والآية ٢٦ سورة الروم

(٥) الآية ٥٣ سورة الزمر

(٤) الآية ١٢٠ سورة النحل

القُنُوع : السؤال والتذلل للمسألة ، وقد قَنَعَ يَقْنَعُ كمنع يمنع . ومن دعائهم : نسأل الله القناعة ، ونعوذ به من القُنوع . وقال الشَّمَخ :
 لَمَالُ المرءِ يُصلِّحه فيُعْنِي مفاقره أَعْفَى من القنوع
 يعنى : من مسألة الناس . ورجل قانع وقَنيع . قال الأصمعي : رأيت أعرابياً يقول
 فى دعائه : اللهم إني أعوذ بك من القُنُوع والخضوع والخنوع . وما يَغْضُ
 طَرَفُ المرءِ ، ويُغْرِى به لثام الناس . قال الله تعالى : (وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ
 وَالْمُعْتَرَّ^(١)) ، الذى^(٢) يتعرَّض ولا يسأل . وقيل : القانع : الذى يقنع بالقليل
 وقال عدى بن زيد :

ولا خُنْتُ ذا عهد وأيتُ بعهدِهِ ولم أحرم المضطرَّ إذ جاء قانعاً^(٣)
 يعنى سائلاً . وقال الفراء : القانع هو الذى يسألك فما أعطيته قَبِلَهُ .

والقناعة : الرضا بالقَسَم . وقد قَنِعَ - بالكسر - يَقْنَعُ قناعة . زاد أبو عبيدة
 قُنْعَاناً وقَنَعاً - محركة - فهو قَنِيع ، وقانع ، وقَنُوع ، وقَنِيع . وفى حديث النبي
 صلى الله عليه وسلم : « القناعة مال لا ينفد^(٤) » . أقنعه الشيء : أرضاه
 وأقنع رأسه : إذا نصبه ، قال الله تعالى : (مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُءُوسِهِمْ^(٥)) أى
 رافعى رُءُوسِهِم وهم ينظرون فى ذلك . وقال ابن عرفة يقال : أقنع رأسه
 إذا نصبه . لا يلتفت بيميناً ولا شِمالاً ، وجعل طَرَفَهُ موازياً لما بين يديه ،
 وكذلك الإقناع فى الصلاة . وفى الحديث : كان لا يُصَبِّى رأسه فى

(١) الآية ٣٦ سورة الحج

(٢) هذا تفسير للمتر

(٣) وأيت بعهد أى ضمنت أن أى به

(٤) رواه الطبراني فى الأوسط من حديث جابر كا فى تمييز الطيب من الخبيث

(٥) الآية ٤٣ سورة إبراهيم

الرَّسْكَوعَ وَلَا يُقْنِعُهُ ^(١) . وفي الحديث الآخر : « لَإِنَّهُ أَخَذَ الْحُسَيْنَ فَجَعَلَ إِحْدَى يَدَيْهِ تَحْتَ ذَقْنِهِ ، وَالْأُخْرَى فِي فَأْسٍ ^(٢) رَأْسَهُ ثُمَّ أَقْنَعَهُ فَقَبَّلَهُ » أَيْ رَفَعَهُ . وَأَقْنَعَنِي فَلَان : أَحْجَنِي . وَقَطَعَهُ ثَقْنِيْعاً : رَضَّيْتَهُ ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ : « طَوْبِي لِمَنْ هُدِيَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَكَانَ عَيْشُهُ كَهَفَافاً وَقُتِنَعَ بِهِ » . وَهَكَذَا رَوَاهُ الْحَرْبِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ .

الْقُنْيَةُ وَالْقُنْيَةُ - بِالْكَسْرِ وَالضَّمِّ - مَا اكْتَسَبَ ^(٣) . وَالْقُنْيَى كِلَى : الرِّضَا . وَقَنَاهُ اللَّهُ وَأَقْنَاهُ : أَرْضَاهُ ، قَالَ تَعَالَى : (أَعْزَى وَأَقْنَى ^(٤)) ، وَقِيلَ : أَفْنَى : أَعْطَى مَا فِيهِ الْغِنَى ، وَتَحْقِيقُهُ أَنَّهُ جَعَلَ لَهُ قُنْيَةً مِنَ الرِّضَا وَالطَّاعَةِ فَغَنَّى بِهِمَا أَعْظَمَ غِنًى .

وَالْقِنُو وَالْقُنُو - بِالْكَسْرِ وَبِالضَّمِّ - وَالْقِنَا - بِالْكَسْرِ وَبِالْفَتْحِ - : الْكِْيَاسَةُ ^(٥) وَالْجَمْعُ : أَقْنَاءُ وَقُنُونٌ وَقُنْيَانٌ مِثْلَتَيْنِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (قُنُونًا دَانِيَةً ^(٦)) .

(١) يَهْجَى رَأْسَهُ : يَغْنُضُهُ وَيَقُولُ الْأَزْهَرِيُّ : الْمَوَاب : بِصَوْبٍ . وَانْظُرِ الْتَهْيَاةَ

(٢) فَأْسُ الرَّأْسِ : طَرَفٌ مُؤَخَّرُهُ الْمَشْرِفُ عَلَى الْقَنَا

(٣) فِي أ : « اكْتَسَبَهُ » ، وَفِي ب : « الْكَسْبَةُ »

(٤) الْآيَةُ ٤٨ سُورَةُ النَّجْمِ

(٥) الْكِبَاسَةُ مِنَ النَّعْلِ : مَا يَكُونُ عَلَيْهِ الثَّمَرُ ، وَيُقَالُ لَهُ : عَقُودُ النَّعْلِ

(٦) الْآيَةُ ٩٩ سُورَةُ الْأَنْعَامِ

٣١ - بصيرة في قلوب وقوت وقوس

قَابُ قَوْسٍ ، وَقَيْبُ قَوْسٍ ، وَقَاسُ قَوْسٍ ، وَقَيْسُ قَوْسٍ ، وَقَادُ قَوْسٍ ، وَقَيْدُ قَوْسٍ ، وَقَبِيُّ قَوْسٍ ، وَقِبَاءُ قَوْسٍ أَيْ قَلْبُ قَوْسٍ . والقَابُ أَيْضاً : ما بين المَقْبِضِ والسَّيِّ (١) ، ولكل قَوْسٍ قَابَانِ . قَالَ تَعَالَى : (فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى (٢)) قيل : أَرَادَ قَابِي قَوْسٍ فَقَلْبُهُ ، والمراد قَرَبُ الْمَنْزِلَةِ . وفي الْحَدِيثِ : « لِقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَوْ مَوْضِعٌ قَدِمَهُ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا » .

وعينه واو لثلاثة أوجه . أحدها : أن بنات الواو من المعتلِّ العين أكثر من بنات الياء . والثاني : أن تركيب (ق و ب) موجود مستعمل ، دون (ق ي ب) . والثالث : أنه علامة يعلم بها المسافة بين الشيتين ، من قولهم : قَوَّبُوا في هذه الأرض : إذا أَثَرُوا [فيها] (٣) بموطئهم ومحلَّهم وبدت علامة ذلك .

والقوت : ما يقوم به بدن الإنسان من الطعام . وما عنده قوت ليلة ، وقِيَتْ ليلة ، وقِيَّتْ (٤) ليلة . وقَاتَ أَهْلَهُ يَقُوتُهُمْ قَوْتاً وقِيَانَةً ، والأصل قَوَاتَةٌ ، صارت الواو ياء لانكسار ما قبلها . وقُوَّتْ فاقْتَاتَ ، كما تقول : رزقته فارتزق . وفي دعاء النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اللَّهُمَّ اجْعَلْ رِزْقَ آلِ

(١) سية القوس : ما عطف من طريقها .

(٢) الآية و سورة النجم

(٣) زيادة يقتضيا السياق

(٤) كذا في الأصولين . والذي في المعاجم : « قِيَتْ ليلة » وبمعنى قوت يجب أن يقال فيه قويت إلا على

مذهب الكوفيين .

محمّد قوتاً ، أى مقداراً يُمسك به الرمق^(١) . وهو فى قاشت من العيش :
فى كفاية . قال تعالى : (وَقَلَّزَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا)^(٢) .

والمُعَيَّب : المقتدر ، كالَّذى يعطى كلَّ إنسان قوته ، قال الله تعالى :
(وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّعَيِّنًا)^(٣) .

والقَوَس معروف . وقد تذكر ، تصغيرها قويسة وقويس ، والجمع : أقواس
وقياس وقيسى ، قال تعالى : (قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى)^(٤) .

(٢) الآية ١ . سورة فصلت
(٤) الآية ٩ . سورة النجم

(١) الرمق هنا : القوة .
(٣) الآية ٨٠ . سورة النساء

٣٢ - بصيرة في قول

القول : كل لفظ. مَدَّل^(١) به اللسان ، تماماً كان أو ناقصاً ، والجمع : أقوال ، وجمع الجمع : أقاويل ، قال تعالى : (وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ^(٢)). والقول والقال والقيل واحد . وقيل : القول في الخير ، والقال والقيل في الشر ، قال :

أبكى إلى الشرق إن كانت منازلهم ممّا بلى الغرب خوفَ القيل والقال
وقيل يقال : قال يقول قِيلاً وقَوْلًا وقَوْلَةً ومَقَالًا ومَقَالَةً فيهما ، فهو قائل
وقال وقوول وقوُول . والجمع : قُول وقُيْل وقالة وقوُول وقوُول . ونهى صلى
الله عليه وسلم عن قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال .

وقال أبو القاسم^(٣) الأصفهاني : القول يستعمل على أوجه :
أظهرها : أن يكون للمركّب من الحروف المبرز بالنطق ، مفرداً كان
أو جملة . وقد يسمّى الواحد من الاسم والفعل والأداة قولاً ، كما قد تسمّى
القصيدة والخطبة قولاً .

الثاني : يقال للمتصوّر في النفس قبل الإبراز باللفظ. قول، فيقال : في نفسي
قول لم أظهره ، قال تعالى : (وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ^(٤))
فجعل ما في اعتقادهم قولاً .

(٢) الآية ٤٤ سورة الحاقة

(٤) الآية ٨ سورة الجاثية

(١) أي نطق ، يقال : مدّل يسره : أشفاه .

(٣) هو الراغب في المفردات

الثالث للاعتقاد ^(١) (كقولك: يقول الشافعي ^(٢)) رحمه الله .

الرابع : يقال للدلالة على شيء ، كقولك للجدار ^(٣) المائل يقول : إِنِّي ساقط . وقال الشاعر : امتلاً الحوض وقال قُطَي ^(٤) .

الخامس : يقال للعناية الصادقة بالشيء ؛ كقولك : فلان يقول بكذا ^(٥) .

السادس ^(٦) : في الإلهام ؛ نحو : (قُلْنَا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّمَا أَنْ تَعْلَبَ ^(٧)) فَإِنَّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ بِخَطَابٍ وَرَدَ عَلَيْهِ فِيهَا رُؤْيٍ وَذَكَرَ ، بَلْ كَانَ إلهاماً فسمّاه قولاً . وقيل في قوله تعالى : (قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ^(٨)) إِنْ ذَلِكَ كَانَ بِتَسْخِيرٍ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَا بِخَطَابٍ ظَاهِرٍ وَرَدَ عَلَيْهِمَا .

وقوله : (يَقُولُونَ بِأَفْوَهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ^(٩)) فذكر أفواههم تنبيهاً على أَنَّ ذَلِكَ كَذِبٌ مَقُولٌ لَا عَنْ صِحَّةِ اعْتِقَادٍ ؛ كَمَا ذَكَرَ الْكِتَابَةَ بِالْيَدِ فِي قَوْلِهِ : (فَبُذِلَ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ^(١٠)) .

وقوله : (لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ ^(١١)) أَيْ عِلِمَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِمْ وَحُكِمَ عَلَيْهِمْ ، كَمَا قَالَ : (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ ^(١٢)) .

(١) في الأصلين . « الاعتقاد » ، أو أثبت عن الراغب

(٢) في الراغب : « هو لسان يقول يقول أي حقيقة »

(٣) كذا . وقد يكون الأصل : « الجدار » (٤) بهذه .

مهلاً ورفيداً قد ملأت يلقى

وانظر التمامين ٢٣/١

(٥) في الراغب : « كذا »

(٦) ترك السادس في كلام الراغب وهو الحد عند المنطقيين ، فيقولون : قول الجواهر كذا أي حده .

(٧) الآية ٨٦ سورة الكهف (٨) الآية ١١ سورة فصلت

(٩) الآية ١٦٧ سورة آل عمران

(١٠) الآية ٧٩ سورة البقرة

(١١) الآية ٧ سورة يس

(١٢) الآية ١٣٧ سورة الأعراف . وورد في مواطن أخر

وقوله : (ذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ^(١)) ، وإنما سمّاه قول الحقّ تنبيهاً على ما قال : (إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(٢)) . وتسميته قولاً كتسميته كلمة في قوله : (وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ^(٣)) .

وأما قوله : (إِنكُم لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ^(٤)) فمعناه : في أمر البعث ، فسمّاه قولاً ، فإن القول فيه يسمّى قولاً ، كما أنّ المذكور يسمّى ذكراً . وقوله : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ^(٥)) نسب القول إلى الرسول ، وذلك لأنّ القول الصادر إليك عن رسول يبلغه إليك عن مرسل له يصحّ أن تنسبه إليه تارة ، وإلى رسوله تارة . وكلاهما صحيح .

وقوله : (الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ^(٦)) لم يُرد به القول النطقي فقط ، بل أراد ذلك إذا كان معه اعتقاد وعمل . وقوله تعالى : (وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ^(٧)) ، وقوله : (عِبَادِي الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ^(٨)) المراد بهما القرآن ولهما نظائر .

وقوله : (وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا^(٩)) أمر بوعظهم وتذكيرهم ،

والمبالغة في ذلك .

(١) الآية ٣٤ سورة مريم . وفي « قول الحق » قراءة ثان : قرأ بالنصب عامر وابن عامر ، وقرأ الباقون بالرفع . وكون « قول الحق » من صفة عيسى أحمد وجهين في الآية ، والوجه الآخر أن هذا من صفة الكلام والحدث عن عيسى عليه الصلاة والسلام .

(٢) الآية ١٧١ سورة النساء	(٣) الآية ٩٤ سورة آل عمران
(٤) الآية ١٩ سورة التکویر	(٤) الآية ٨ سورة الذاریات
(٥) الآية ٥١ سورة القصص	(٦) الآية ١٥٦ سورة آل عمران
(٦) الآية ٦٣ سورة النساء	(٨) الأيات ١٧ ، ١٨ سورة الزمر

وقوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ
لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ^(١)) يعنى كلمة التوحيد .
وقال لموسى وهارون : (فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا^(٢)) . وأمر بملاطفة الأقارب
وبرّهم ورضخهم^(٣) فقال : (فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا^(٤)) .

(١) الآية ٧٠ ، ٧١ سورة النساء
(٢) الآية ٤٤ سورة طه
(٣) يرزق الرضخ لهم . يقال : رزق له من المال : أعطاه عطاءً غير كثير .
(٤) الآية ٨ سورة النساء

٣٣ - بصيرة في قوم

قام يقوم قوماً وقِياماً وقومة وقامة ، فهو قائم / من قوم وقِيم ، وقوام ^١/_{٢٩٤} وقِيام ، وقِيام . وقاومته ^(١) قواماً : قمت معه .

والقيام على وجه : قيام بالشخص ، ويكون إما بالتسخير نحو : (فَعِيْنَهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ) ^(٢) ، وإما باختيار نحو قوله : (أَمْ مَنْ هُوَ قَائِمٌ آتَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا) ^(٣) . ويكون بمعنى مراعاة الشيء نحو قوله تعالى : (كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ) ^(٤) . وقوله : (أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) ^(٥) (أى حافظ . وقوله : (إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا) ^(٦) (أى ثابتاً في طلبه .

ويكون بمعنى العزم نحو قوله : (إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ) ^(٧) . وقوله : (وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) ^(٨) (أى يديمون فعلها ويحافظون عليها .

والقيام والقوام اسم لما يقوم ويثبت به الشيء ؛ كالإعداد والسناد لما يُعمد ويستند به .

وقام بمعنى أقام ، قال :

جَرَى مَعَكَ الْجَارُونَ حَتَّى إِذَا انْتَهَوْا إِلَى الْغَايَةِ الْقُصْوَى جَرَيْتَ وَقَامُوا
أَي فُهِمَ [تَخَلَّفُوا] ^(٩) وَلَمْ يَدْرِكُوا شَأْلَكَ .

(١) في الأصلين : « قاومت » وما أثبت من التاموس

(٢) الآية . . ز سورة هود

(٣) الآية ٩ سورة الزمر

(٤) الآية ٨ سورة المائدة

(٥) الآية ٣٣ سورة الرعد

(٦) الآية ٧٥ سورة آل عمران

(٧) الآية ٦ سورة المائدة

(٨) الآية ٣ سورة البقرة ، والآية ٧١ سورة التوبة

(٩) زيادة يتخلفها اللام

وورد القيام وما يتصرف منه على وجوه :

بمعنى أداء الصلاة : (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ^(١)) ، (أَقَامُوا الصَّلَاةَ ^(٢)) ، (يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ^(٣)) ونظائرها . ولم يأمر بالصلاة حينئذ أمر ، ولا مَدَحَ بها حيث مَدَحَ إلَّا بلفظ الإقامة ، تنبيهاً أَنَّ المقصود منها توفية شرائطها لا الإتيان بهيئتها : (رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ ^(٤)) أى وفقنى لتوفية شرائطها .
وبمعنى إقامة الحدود : (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ^(٥)) ، (إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ^(٥)) .

وبمعنى الاستقامة على سنن العدل : (كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ ^(٦)) .

وبمعنى الأمن : (جَعَلَ اللَّهُ الْكَفَّةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ ^(٧)) ، أى أَمَّنَا لهم . وقيل : قَوَّامًا ^(٨) ، وقيل : قائماً لا يُنسخ .

وبمعنى قيام المعيشة : (وَلَا تَوُتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ^(٩)) ، أى جعله ممَّا يقيمكم ويمسككم .

وبمعنى لزوم المنزل فى الحَضَر : (يَوْمَ ظَنَنْتُمْ أَنْقَامَتَكُمْ ^(١٠)) .

وبمعنى القيام بالأوامر والنواهي : (وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ^(١١))

وبمعنى نصب ميزان العدل فى القيامة : (فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا ^(١٢)) .

-
- | | |
|--|--|
| (١) الآية ٤٣ سورة البقرة وتكرر فى أكثر من موضع | (٢) الآية ٣ سورة البقرة . وتكرر |
| (٣) الآية ٢٧٧ سورة البقرة . وتكرر | (٤) الآية ٤٠ سورة إبراهيم |
| (٥) الآية ٢٢٩ سورة البقرة | (٦) الآية ٨ سورة المائدة . |
| (٧) الآية ٩٧ سورة المائدة | (٨) عبارة الرابع : « أى قواما لهم يقوم به معاشهم ويحادهم » |
| (٩) الآية ٨٠ سورة النحل | (١٠) الآية ٥ سورة النساء |
| (١١) الآية ١٠٥ سورة الكهف | (١٢) الآية ٦٦ سورة المائدة |

- ويعنى تحقق الحساب : (يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ^(١)) .
- ويعنى قيام القيامة : (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ^(٢)) .
- ويعنى استواء العالم واستقامته بأمره تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ^(٣)) .
- ويعنى منازل الملائكة : (وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ^(٤)) .
- ويعنى قيام الدين على سنن السداد : (ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ^(٥)) ، (قِيَمًا ^(٦)) ، (وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ ^(٧)) .
- ويعنى التهجّد : (أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا ^(٨)) ، (قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ^(٩)) ، (إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِ اللَّيْلِ ^(١٠)) .
- ويعنى القيام فى عُرْصَةِ العرض : (وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتُ ^(١١)) ، (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ ^(١٢)) .
- ويعنى كمال الألوهية والقدرة : (أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ^(١٣)) ، (وَعَسَتْ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ^(١٤)) ، وقيل القَيُّوم : القائم الحافظ . لكل شىء ، والمعطى له ما به قوامه .
- ويعنى قيام الرجال بمصالح النساء : (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ^(١٥))

(٢) الآية ١٢ سورة الروم . وتكرر
(٤) الآية ١٦٤ المصافات

(٨) الآية ٩ سورة الزمر
(١٠) الآية ٢٠ سورة الزمل
(١٢) الآية ٤ سورة النازعات
(١٤) الآية ١١١ سورة طه

(١) الآية ٤١ سورة إبراهيم
(٣) الآية ٢٩ سورة الروم
(٥) الآية ٣٦ سورة التوبة ، وتكرر
(٦) الآية ٢ سورة الكهف . وهذا فى وصف الكتاب
(٧) الآية ١٠٥ سورة يونس
(٩) الآية ٢ سورة الزمل
(١١) الآية ٤٦ سورة الرحمن
(١٣) الآية ٣٣ سورة الرعد
(١٥) الآية ٢٤ سورة النساء

وبمعنى قيام الحاج بإتمام المناسك : (وَطَهَّرُ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ ^(١))
وبمعنى الاهتمام بإبلاغ الرسالة : (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ ^(٢)) ، (وَأَنَّهُ
لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ^(٣)) .

وبمعنى الملازمة والمداومة : (وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدُّ إِلَيْكَ
إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ^(٤)) .

وبمعنى الثبوت : (مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ^(٥)) .

وبمعنى الوقوف : (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ^(٦)) .

/ وبمعنى ضد القعود : (وَتَرَكُوكَ قَائِمًا ^(٧)) ، (الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ
قِيَامًا وَقُعُودًا ^(٨)) .

ب
٢٩٤

وقوله تعالى : (دِينَ الْقِيَمَةِ ^(٩)) أى دين الأمة القائمة بالقسط. المشار
إليهم بقوله : (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ ^(١٠)) . وقوله : (فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ ^(١١)) إشارة إلى
ما فيها من معاني الكتب المنزلة ، فإن القرآن يجمع ثمرة كتب الله المتقدمة .

والمقام يكون مصدراً ، واسم مكان القيام وزمانه نحو : (إِنْ كَانَ
كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي ^(١٢)) ، (وَاتَّخِلُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ^(١٣)) ، وقوله :
(أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ^(١٤)) .

- | | |
|----------------------------|------------------------------|
| (١) الآية ٢٦ سورة الحج | (٢) الآية ١ سورة المدثر |
| (٣) الآية ١٩ سورة الجن | (٤) الآية ٧٥ سورة آل عمران |
| (٥) الآية ١٠٠ سورة هود | (٦) الآية ٦ سورة الطغافين |
| (٧) الآية ١١ سورة الجمعة | (٨) الآية ١٩١ سورة آل عمران |
| (٩) الآية ٥ سورة البينة | (١٠) الآية ١١٠ سورة آل عمران |
| (١١) الآية ٣ سورة البينة | (١٢) الآية ٧١ سورة نوح |
| (١٣) الآية ١٢٥ سورة البقرة | (١٤) الآية ٣٩ سورة الفحل |

وقوله تعالى : (لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ^(١)) .
 أى توفوا حقهما بالعلم والعمل . وقوله : (فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ ^(٢)) إلى قوله :
 (فَيَنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) ، قيل المراد به إقامتها بالإقرار بوجوبها لأدائها .
 والمُقَامَة : الإقامة ، قال تعالى : (الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ ^(٣)) .

والمُقَام يقال للمصدر والزمان والمكان والمفعول . لكن الوارد في القرآن
 المصدر نحو قوله : (إِنَّهَا سَاعَتٌ مُسْتَقَرَّةٌ وَمُقَامَةٌ ^(٤)) . وقوله : (لَا مُقَامَ
 لَكُمْ فَارْجِعُوا ^(٥)) أى لا مستقر لكم . وقرئ ، (لَا مَقَامَ لَكُمْ ^(٦))
 من أقام . وقرئ : (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ^(٧)) بالضم ^(٨) أى فى مكان
 تدوم إقامتهم فيه . وعذابٌ مقيم أى دائم . و(لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي
 أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ^(٩)) إشارة إلى ما خص به الإنسان من العقل والفهم وانتصاب
 القائمة الدالة على استيلائه على كل مافى هذا العالم .
 وتقويم الشيء : تثقيفه ، والسَّلعة : ثمينها .
 والمُقَامَة : الجماعة . قال ^(١٠) :

• وفيهم مَقَامَاتٌ حَسَنٌ وجوههم •

كَأَنَّهُمْ جَعَلُوا اسْمَ الْمَكَانِ اسْمًا لِأَهْلِهِ الْمُقِيمِينَ بِهِ .

والاستقامة : لزوم المنهج القويم قال تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ

- | | |
|--|-----------------------------|
| (١) الآية ٩٨ سورة المائدة | (٢) الآية ٥ سورة التوبة |
| (٣) الآية ٢٥ سورة الطور | (٤) الآية ٦٦ سورة الفرقان |
| (٥) الآية ١٣ سورة الأحزاب | (٦) هى قراءة حفص |
| (٧) الآية ١٠ سورة الدخان | (٨) هى قراءة نافع وأبى جعفر |
| (٩) الآية ٤ سورة التين | |
| (١٠) أى زهير بن قبيصة فى مدح هرم بن سنان وعجزه : وأندبة يتتابها القول والفعل وانظر الديوان ١١٣ | |

ثُمَّ اسْتَغَامُوا تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ^(١)) الآية . وقال تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَغَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ^(٢))) إلى قوله : (يَعْمَلُونَ) ، وقال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم : (فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ ^(٣))) إلى قوله : (بَصِيرٌ) ، فبيّن أنّ الاستقامة بعدم الطغيان ، وهو مجاوزة الحدود . وقال : (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَاستَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ^(٤)))

وسئل صديق الأئمة وأعظمها استقامة أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن الاستقامة فقال : ألا تشرك بالله شيئاً . يريد الاستقامة على محض التوحيد . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : أن يستقيم على الأمر والنهي ، ولا يروغ روغان الثعلب . وقال عثمان رضي الله عنه : استقاموا : أخلصوا العمل لله . وقال علي رضي الله عنه وابن عباس : استقاموا : أدوا الفرائض . وقال الحسن البصري : استقاموا على أمر الله ، فعملوا بطاعته ، واجتنبوا معصيته . وقال مجاهد : استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله ، حتى لحقوا بالله . وقال بعضهم : استقاموا على محبته وعبوديته ، فلم يلتفتوا عنه يميناً ولا يسرة . وعند مسلم عن سفيان بن عبد الله قال : قلت : يا رسول الله : قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك ، قال : « قل آمنت بالله ثم استقم » . وعند ثوبان يرفعه : « استقيموا ولن تحصوا ^(٥) » ، واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة ، ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن .

(٢) الآية ١٣ سورة الأحقاف

(٤) الآية ٦ سورة فصلت

(١) الآية ٣٠ سورة فصلت

(٣) الآية ١١٢ سورة هود

(٥) لن تحصوا أي لن تقيسوا الاستقامة

والمقصود من العبد الاستقامة وهى السَّداد . فإن لم يقدر عليها بالمقاربة . وعند مسلم مرفوعاً : « سَدُّوا / وقاربوا ، واعلموا أنه لن ينجو أحد منكم بعمله . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمَّدنى الله برحمته منه وفضل » . فجمع فى هذا الحديث مقامات الدين كلها . فأمر بالاستقامة وهى السَّداد ، والإصابة فى النِّيَّات والأقوال . وأخبر فى حديث ثوبان أنهم لا يطبقونها فنقلهم إلى المقاربة ، وهى أن يقربوا من الاستقامة بحسب طاقتهم ، كالذى يرى إلى الغرض وإن لم يُصبه يقاربه . ومع هذا فأخبرهم أن الاستقامة والمقاربة لا تنجى يوم القيامة ، فلا يركن أحد إلى عمله ، ولا يرى أن نجاته به ، بل إنما نجاته برحمته الله وغفرانه وفضله . فالاستقامة كلمة جامعة آخذة بمجامع الدين ، وهو القيام بين يدى الله تعالى على حقيقة الصِّدق ، والوفاء بالعهد .

والاستقامة تتعلّق بالأقوال والأفعال والأحوال والنِّيَّات . فالاستقامة فيها ، وقوعها لله وبالله وعلى أمر الله . قال بعض العارفين : كن صاحب الاستقامة ، لا طالب الكرامة ، فإن نفسك متحرّكة فى طلب الكرامة ، وربّك يطالبك بالاستقامة . فالاستقامة للحال بمنزلة الرُّوح من البدن ، فكما أن البدن إذا خلا عن الرُّوح فهو ميّت ، فكذلك الحال إذا خلا عن الاستقامة فهو فاسد . وكما أن حياة الأحوال بها ، فزيادة أعمال الزّاهدين أيضاً ونورها وزكاؤها بها ، فلا زكاء للعمل ولا صحّة بلبونها . والله أعلم .

٣٤ - بصيرة فى قهر وقوى

القهر: الاستيلاء والغلبة على طريق التذليل ، قال تعالى : (فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ^(١)) .

والقوة ضد الضعف ، والجمع : قُوى وقُوى . والقَوَاية - بالفتح ^(٢) - : القوة . قوى يقوى - كرضى يرضى - فهو قَوِيٌّ . وتقوى واقتوى . وقواه الله . وفلان قَوِيٌّ مُقْوًى أى فى نفسه ودأبته .

وقد تستعمل القوة بمعنى القدرة ؛ نحو : (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ^(٣)) . وتستعمل للتفهؤ الموجود فى الشيء ، وأكثر من يستعمل هذا الفلاسفة ، ويستعملونه على وجهين : أحدهما أن يقال لِمَا كان موجوداً ، فيقال : كاتب بالقوة ، أى معه المعرفة بالكتابة ؛ لكنه ليس يستعمل . والثانى يقال : فلان كاتب بالقوة ، وليس يعنى أن معه العلم بالكتابة ، ولكن معناه : يمكنه أن يتعلم الكتابة .

والقوة تستعمل فى البدن تارة ، وفى القلب تارة ، وفى المعاون من خارج تارة ، وفى القدرة الإلهية تارة .

فى البدن قوله تعالى : (وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ^(٤)) ، وقوله : (فَأَعِيتُونِي بِقُوَّةٍ ^(٥)) ، فالقوة هاهنا قوة البدن بدلالة أنه رغب عن القوة الخارجة

-
- (١) الآية ٩ سورة الضحى
(٢) كذا . وفى السان والتاج : بالكسر
(٣) الآية ٩٣ سورة البقرة
(٤) الآية ١٥ سورة فصلت
(٥) الآية ٩٥ سورة الكهف

فقال: (مَا مَكَّنَّكَ فِيهِ رَبِّكَ خَيْرٌ .) وفي ^(١) الماعون من خارج نحو قوله : (لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ ^(٢)) ، قيل معناه : مَنْ يَقْوَى بِهِ مِنَ الْجُنْدِ ، وما يَقْوَى بِهِ مِنَ الْمَالِ . ونحو قوله : (نَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ ^(٣)) . وفي القدرة الإلهية قوله : (إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ^(٤)) .

وقوله : (إِنْ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ^(٥)) عامٌ فيما اختصَّ الله به من القدرة ، وما جعله للخلق . وقوله : (وَبَزَّيْتُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ ^(٦)) فقد ضمن الله تعالى أَنْ يعطى كُلُّ واحدٍ منهم من أنواع القوى قدر ما يستحقه . وقوله : (ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ^(٧)) ، المراد به جبريل عليه السَّلام ، ووصفه بالقُوَّة عند ذى العرش فأفرد اللفظ . ونكره فقال : (ذِي قُوَّة) تنبيهاً أَنَّهُ إِذَا اعتُبرَ بالمالِ الأعلى فقوته إلى حدٍّ ما . وقوله : (عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ^(٨)) فإنه وصف القُوَّة بلفظ الجمع ، وعرفها تعريف الجنس ؛ تنبيهاً أَنَّهُ إِذَا اعتُبرَ بهذا العالم وبالذين يُعَلِّمُهُم وَيُفِيدُهُمْ هو كثير القوى عظيم القدرة . وقوله تعالى : (يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ^(٩)) أى بجِدٍّ ، وكذا قوله : (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ^(١٠)) . وقوله : (مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ^(١١)) أى بطشاً فى الأخذ ، وكذا قوله : (وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرِينٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً ^(١٢)) . وقوله : (وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ ^(١٣)) أى من عُدَّة .

-
- (١) ترك القوة فى القلب . وفى الراغب أن منها قوله تعالى : « يايسى خذ الكتاب بقوة » أى بقوة قلب .
(٢) الآية ٨٠ سورة هود
(٣) الآية ٣٣ سورة النمل
(٤) الآية ٢١ سورة المجادلة
(٥) الآية ٨٠ سورة النازعات
(٦) الآية ٢٠ سورة التکویر
(٧) الآية ١٢ سورة مريم
(٨) الآية ١٠ سورة فصلت
(٩) الآية ١٣ سورة الأنفال
(١٠) الآية ١٣ سورة البقرة و ١٧١ سورة الأعراف
(١١) الآية ١٣ سورة محمد

٣٥ - بصيرة في قبض وقيع وقيل

قَبِضَ اللَّهُ فَلَانًا لِفَلَانٍ : جاء به وأتاحه له . وتَقَبَّضَ له : تَقَلَّدَ وتَسَبَّبَ . وقوله تعالى : (وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَبِّضْ لَهُ شَيْطَانًا ^(١)) أى نُتَجِّعْ له ليستولى عليه استيلاء القَبِضِ على البَيضِ ، وهو القشرة اليابسة على البيضة من فوق . وقيل : هى التى خرج ما فيها من فرخ أو ماء .

القاع : أرض سهلة مطمئنة ، قد انفرجت عنها الجبال والآكام . والجمع : أَقْوَعُ وَأَقْوَاعٌ ، وقِيَعَانُ وقِيَعٌ ، وقِيعة ، قال تعالى : (كَسْرَابٍ بِقِيَعَةٍ ^(٢)) .
المَقِيلُ : مصدر قال يَقِيلُ قَيْلًا وقَائِلَةً وقِيلُولَةً ومَقَالًا ومَقِيلًا : قام فى القَائِلَةِ ، وهى نصف النهار . وهو قَائِلٌ ، والجمع : قَيْلٌ وقِيَالٌ وقَيْلٌ كَشَرْبٍ . والقَيْلُ والقِيُولُ : اللبن يُشْرَبُ فى القَائِلَةِ . والتَقْيِيلُ : السَّقْيُ فيها . والتَقْيِيلُ : الشرب فيها . وشَرِبَتِ الإِبِلُ قَائِلَةً ، أى فيها . والقَيْلُ والقِيَلَةُ : الناقة تُحَلَبُ فيها . والمَقِيلُ : مُحَلَبٌ ضَخْمٌ يُحَلَبُ فيه فيها .
آخر حرف القاف

(١) الآية ٣٦ سورة الزخرف

(٢) الآية ٣٩ سورة النور

الباءُ المشددة والعشرون

في الكلم المفتحة بحرف الكاف

وهي : الكاف ، وكب ، وكبت ، وكبد ، وكبر ، وكتب ، وكنم ،
وكتب ، وكثر ، وكدح ، وكدر ، وكدى ، وكنب ، وكر ، وكرب ،
وكرس ، وكرم ، وكره ، وكسب ، وكسف ، وكسل ، وكسا ، وكشط .
وكشف ، وكظم ، وكعب ، وكف ، وكفت ، وكفر ، وكفل ، وكل ،
وكلب ، وكلف ، وكلم ، وكلأ ، وكلوا ، وكم ، وكمل ، وكمه ، وكن ،
وكند ، وكنز ، وكنس ، وكوب ، وكور ، وكون ، وكهف ، وكهل ،
وكهن ، وكيد ، وكيس ، وكيف ، وكيل ، وكى .

١ - بصيرة في الكاف

وهي تستعمل على وجوه :

- ١ - حرف من حروف الهجاء لَهَوِيٌّ ، مخرجه من اللّهُة^(١) جوار مخرج القاف . والنسبة إليه كافيٌّ . والفعل منه كَوَفْتُ كافاً حسنةً وحسناً . وجمعه على التذكير أَكْوَاف ، وعلى التأنيث كافات .
- ٢ - الكاف في حساب الجُمَّل : اسم لعدد العشرين .
- ٣ - الكاف الأصلي في الكلمة نحو : كبر ، بكر ، وربك .
- ٤ - كاف العجز والضرورة ؛ كمن يقول من أهل الهند وغيرهم : كَامٌ في قام .
- ٥ - الكاف المكررة في ، سكك : وشكك .
- ٦ - كاف الوقف .
- ٧ - كاف التذكير ؛ كما في قوله تعالى : (إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ)^(٢) .
- ٨ - كاف التأنيث : (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ)^(٣) .
- ٩ - كاف التشبيه : (كَصُفِّ مَأْكُولٍ)^(٤) .
- ١٠ - كاف التأکید ؛ نحو : كلاً ، فإن الأصل لا زيدت الكاف لتأكيد النفي .

(١) اللّهُة : اللجمة المشرقة على الحلق في أقصى الفم

(٢) الآية ٣ سورة يس (٣) الآية ٤٣ سورة آل عمران

(٤) الآية ٥ سورة النحل

١١ - كاف البعيد : (ذَلِكَ الْكِتَابُ^(١)) .

١٢ - كاف التعجب : ما رأيت كالיום .

١٣ - الكاف الزائدة : (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ^(٢)) .

١٤ - الكاف المبدلة من القاف : أَمْتُكَ^(٣) وَاَمْتُقْ^(٤) ، وَتَمُتْ وَتَمُتْكَ^(٥) .

١٥ - الكاف اللغوي : فَالْكَافُ فِي الْلُغَةِ : الرَّجُلُ الْمَصْلُحُ بَيْنَ الْقَوْمِ ،

قال :

خَضَمَ^(٦) إِذَا مَا جِئْتَ تَبَغَى سُبُوبَهُ . وَكَافُ إِذَا مَا الْحَرْبُ شَبَّ شَهَابَهَا^(٧) .

(١) الآية ٢ سورة البقرة

(٢) الآية ١١ سورة الشورى

(٣) يقال : امتق الفصيل ضرع أمه : امتص ماله من اللبن . وكذا امتك

(٤) السبب : جمع سيب f وهو المطر

(٥) ممك في التراب : يمزج

٢- بصيرة في / كب وكبت وكبد

كَبَّ اللهُ العدوَّ: صرعه على وجهه . وكَبَّ: إذا ثَقُلَ . وأَكَبَّ على وجهه : سقط . وهذا من التوارد أن يقال : أفعلتُ أنا وفعلتُ غيري ، ولهذا نظائر قليلة تجمعها هذه الآيات :

كَلَّمْ ثُلَاثِيهَا جَاءَتْ مَجَاوِزَةً وَلَا زِمَ أَفْعَلَ احْفَظْ كَيْ تَصْدَقَهُ (١)
بِئْسَ الْأُمُورَ جَفَلَتْ الرِّئَالَ أَجْنَحَهُ زَعَجَتْهُ وَرَفَأَتِ السُّفْنَ أَشْنَقَهُ (٢)
شَغَلَتْهَا وَعَسَجَتْ التُّوقَ أَعْرِضَهُ قَشَعَتْهُ كَبَّهُ أَمَرَتْ لَا يَنْقُضُهُ (٣)
نَزَفَتْهَا وَنَسَلَتْ الرِّيشَ مَعَ وَزَنُوا خَمْسَ وَعِشْرَ بِلَا مِثْلَ تَحْقُقُهُ (٤)
وكبكبه بمعنى كَبَّهُ ، ومنه قوله تعالى : (فَكَبَّكِبُوا فِيهَا) (٥) ، أى دُهِوروا وألَّى بعضهم على بعض ، وقيل : جَمَعُوا ، مأخوذ من الكَبْكَبَةِ وهى الجماعة . وفى الحديث : « أَكَبُّوا رِوَاظَهُمْ » هكذا الرواية ، قال بعضهم : الصَّوَابُ [كَبُّوا] (٦) أى ألزموها الطريق . وقال الحدائق من

(١) مجاوزة ، أى متعدية

(٢) يقال : بئت الأمر فأبان الأمر . والرَّال : ولد النعام . وجفله : حركه وطرده . ويقال : أجفل الرال نفسه . وقوله : زعجته فالوارد : زعجه : ألقاه كالزعجه ، فلم يتيين الأمر فيها . ويقال : جنحه : أسأله . وأجنع : مال . ويقال : رفأت السفينة : أدبعتها من الشط ، وقد أرفأت السفينة ، وبتق الرجل البعير : رفع رأسه لأشقى البعير (٣) شغلها يقال فى لغة رديئة : أشغلها فليس من هذا الباب . وقد يكون محرفاً عن لفظ آخر ، وعنج البعير : جذبه بالزمام ، وأعنج : كفف . وعرض الشيء : أظهره فأعرض هو ، وقش القوم : فرقتهم ، فاقشعوا . وبرى الناقة : مسح ضرعها ، فأشرت هى .

(٤) نَزَفَ ماء البئر : نزعته كله ، فأنزفت البئر . ونسل الريش : أسقطه فأنسل هو . وقوله : « وزنوا » لم يتيين وجهها .

(٥) الآية ٩٤ سورة الشعراء

(٦) زيادة من النهاية

أهل اللغة معناه : أكْبُوا بها ، فحذفوا الجارَّ وأوصلوا الفعل . والمعنى : جعلوها مُكَبَّةً على قطع الطريق والمضى فيه ؛ من قولك : أكَبَّ الرَّجُلُ على الشيءِ يعملُه ، وأكَبَّ فلان على فلان يظلمه : إذا أقبل عليه غير عادل عنه ولا مشغول بأمر دونه .

والكواكب : النجوم البادية ، ولا يقال لها : كوكب إلا عند ظهوره .

الكَبَّت : الصَّرف والإِذلال . كَبَّتَ اللهُ العدوَّ : صرفه وأذله . وكَبَّتْه لوجهه : صرعه ، قال تعالى : (كُتِبَتْ لَهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ^(١)) . قال الفراء : كُتِبَتْهُ أَيْ غِيْظُوا وأحزنوا يوم الخندق . وإنما قال ذلك لأنَّ أَضْلَ الكَبَّتِ الكَبْدُ ، فقلبت الدال ناءً ، أخذ ذلك من الكَيْد وهو موضع الغيظ . والحقد . وكانَّ الغيظ . لما بلغ منهم مبلغ المشقة أصاب أكبادهم فأحرقها .

(١) الآية . سورة المجادلة

٣ - بصيرة في كبد

الكَبِد والكَبْد والكَبْد واحدة الأَكباد . قال الفراء : يذكرو ويؤنث .
وكَبِدُ السَّمَاء وكَبِدَاؤُهَا ، وكَبِيدَاؤُهَا ، وكَبِيدَاتُهَا - كأنهم صغروها كبيدة
ثم جمعوها - وهي ما استقبلك من وسطها .

والكَبِد : الشدة والمشقة ، قال تعالى : (خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ^(١)) ، أى
يكابد أمره في الدنيا والآخرة . وقيل : خُلِقَ منتصباً غير منحني كسائر
الحيوان . وقال ابن عرفة : (في كَبَد) : في ضيق ، ثم يكابد ما يكابده من
أُمور دنياه وآخرته ، ثم الموت إلى أن يستقر في جنة أو نار . وقال ابن دريد :
الكَبْد : مصدر كَبِدَ يَكْبِدُ كَبْدًا : إذا اشتكى كبده .

وكَبَدَهُم البرد : شقَّ عليهم وضيق ، ومنه قول بلال : أذنتُ في ليلة
باردة ، فلم يأت أحد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما لهم يا بلال ؟
قلت : كَبَدَهُم البرد . قال بلال : فلقد رأيتهم يتروِّحون في الضحاء ،
يريد أنه دعا لهم بانكسار البرد عنهم حتى احتاجوا إلى التروِّح .

(١) الآية ٤ سورة البلد

٤ - بصيرة في كبر

الكبير والصغير من الأسماء المتضايقة . ويُستعملان في الكميّة المتّصلة كالأجسام ، وذلك كالكثير والقليل في الكميّة المنفصلة كالعدد ؛ وربما يتعاقب الكثير والكبير على شيء واحد بنظرين مختلفين ، نحو قوله تعالى : (قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ ^(١)) و (كَثِيرٌ) وقرئ ^(٢) بهما . وأصل ذلك أن يستعمل في الأعيان ثم استعير في ^(٣) المعاني نحو قوله : (لَا يُعَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ^(٤)) .

وقوله : (يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ^(٥)) إنمّا وصفه بالأكبر تنبيهاً أن العمرة هي الحجّة الصغرى ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « العمرة / هي الحجّ الأصغر » ^ب
وقيل المراد بالحجّ الأكبر حجّة الوداع ؛ لأنّه لم يقع مثلها من حين خلق الله الكعبة إلى يوم القيامة ، فإنّه حضرها النبيّ صلى الله عليه وسلم في نحو من تسعين ألف صحابيّ . وقيل : الحجّ الأكبر بالنسبة إلى كلّ أحد حجّة يجتمع فيها بأحد من أكابر الأولياء والأقطاب الواصلين ، ويشمله نظره وبركته ودعاؤه خصوصاً ، فذلك الحجّ الأكبر بالنسبة إليه ؛ وقيل : إذا كان الوقوف بعرفة يوم الجمعة ، وقيل غير ذلك .
ومن ذلك ما اعتبر فيه الزمان ، فيقال : فلان كبير أى مُسِنٌّ ، نحو

(١) الآية ٢١٩ سورة البقرة

(٢) قرأ بالتاء حمزة والكماني ووافقه الأعمش . وقرأ الباقون بالياء الموحدة .

(٣) في الأصول : من (٤) الآية ٤٩ سورة الكهف

(٥) الآية ٣ سورة التوبة

قوله : (وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ^(١)) . ومنه^(٢) ما اعتبر فيه المنزلة والرفعة ، نحو قوله :
(أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةٍ^(٣)) ، وقوله : (فَجَعَلَهُمْ جُدَاذًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ^(٤))
فسماه كبيراً بحسب اعتقادهم فيه لا لقدر ورفعة حقيقية ، وقوله : (أَكْبَرُ
مُجْرِمِيهَا^(٥)) (أَيُّ رُؤْسَاءِهَا ، إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ^(٦)) أَي رُئِيسُكُمْ . ومن هذا
النحو : ورثه كابرًا عن كابرٍ ، أَي إنه عظيم القدر عن أب مثله .

والكبيرة متعارفة في كل ذنب تعظم عقوبته ، والجمع : الكبائر . وقوله :
(الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ^(٧)) ، وقوله : (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ
عَنْهُ^(٨)) ، قيل : أريد بهما الشرك لقوله^(٩) : (إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ^(١٠)) ،
وقيل : هي الشرك وسائر المعاصي الموبقة كالزنى وقتل النفس المحرمة . وقيل :
هي السبع^(١١) المنصوص عليها في الحديث . وقيل : هي المذكورات في أول
سورة النساء إلى قوله : (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ الْآيَةِ . وقيل : الكبائر سبعون ،
وقيل : سبعمائة . وقيل : كلُّ ذنب ومَعْصِيَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كبيرة ، ولا
صغائر في الذنوب حقيقة ، وإنما يقال لبعضها صغائر بالنسبة إلى ما هي أعظم
وأكثر منها .

-
- (١) الآية ٤٠ سورة آل عمران
(٢) في الأصلين : « معناه » وما أثبت من الراغب .
(٣) الآية ١٩ سورة الأنعام
(٤) الآية ٥٨ سورة الأنبياء
(٥) الآية ١٢٣ سورة الأنعام
(٦) الآية ٩ سورة الشعراء
(٧) الآية ٣٢ سورة النجم
(٨) الآية ٣١ سورة النساء
(٩) في الأصلين : « كقولهم » ، وما أثبت من الراغب
(١٠) الآية ١٣ سورة لقان

(١١) هي الواردة في الحديث الذي رواه الشيخان وغيرهما كما في الجامع الصغير ، وهو : « اجتنبوا السبع
المؤقات : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ،
والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات المؤمنات الفاضلات »

ويستعمل الكبير فيما يصعب ويشقّ على النفس ، نحو قوله تعالى :
(وإنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ^(١)) . وقوله : (كَبِيرَةٌ) فيه تنبيه على عظم
ذلك من بين الذنوب وعظم عقوبته ، ولهذا قال : (كَبَرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ^(٢)) .
وقوله : (تَوَكَّلْ كِبَرَهُ^(٣)) (إشارة إلى مَنْ تَوَكَّلَ حديث الإفك ، وتنبيه بأنَّ
من سنَّ سنةً قبيحةً يصير مقتدًى بها فلذنبه أكبر .

والكِبَرُ والتكَبُّرُ والاستكبار متقاربة . فالكِبَرُ حالة يتخصّص بها الإنسان
من إعجابه بنفسه ، وأن يرى نفسه أكبر من غيره . وأعظم الكِبَرُ التكَبُّرُ
على الله بالامتناع عن قبول الحقّ .

والاستكبار على وجهين : أحدهما : أن يتحرّى الإنسان ويطلب أن يكون
كبيراً ، وذلك متى كان على ما يجب ، وفي المكان الذي يجب ، وفي الوقت
الذي يجب فمحمود . والثاني : أن يتشبع فيظهر من نفسه ما ليس له ، فهذا
هو المذموم ، وعليه ورد القرآن الكريم وهو قوله تعالى : (أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ^(٤)) ،
وقوله : (فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا^(٥)) ، وقوله : (فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا
قَوْمًا مُّجْرِمِينَ^(٦)) ، ونبه بقوله (مُجْرِمِينَ) أن حاملهم على ذلك ما تقدّم من
جُرْمهم ، وأنّ ذلك دأبهم لا أنه شيء حادث منهم .

والتكَبُّرُ على وجهين :

أحدهما : أن تكون الأفعال الحسنة كبيرة في الحقيقة وزائدة على محاسن
غيره ، وعلى هذا قوله تعالى : (الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ^(٧)) .

(٢) الآية ٣ سورة الصف
(٤) الآية ٣٤ سورة البقرة
(٦) الآية ١٣٣ سورة الأعراف

(١) الآية ٤٥ سورة البقرة
(٣) الآية ١١ سورة النور
(٥) الآية ٤٧ سورة غافر
(٧) الآية ٢٣ سورة الحشر

والثاني : أن يكون متكلفاً لذلك متشبعاً ، وذلك في عامة الناس ؛ نحو قوله تعالى : (يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ ^(١)) . وكل من وصف بالتكبر على الوجه الأول فمحمود دون الثاني ، ويدل على صحة وصف الإنسان به ^(٢) / قوله : (سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ^(٣)) . والتكبر على المتكبر صدقة .

والكبرياء : الترفع عن الانقياد ، ولا يستحقه إلا الله تعالى ، قال تعالى : « الْكِبْرِيَاءُ رُدَّتْ إِلَى اللَّهِ ، وَالْعِظَةُ لِرِجَالِهِ ، فَمَنْ نَازَعْنِي فِي شَيْءٍ مِنْهُمَا قَصَمْتُهُ ^(٤) » . وأكبرت الشيء : رأيته كبيراً ، قال تعالى : (فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْتَهُ ^(٥)) والتكبير يقال لذلك ، ولتعظيم الله بقول ^(٦) الله أكبر ، ولعبادته واستشعار بعظمته ^(٧) . وقوله : (لَخَلَقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ^(٨)) إشارة إلى ما فيها من عجائب صنعه ، وغرائب حكمته التي لا يعلمها إلا قليل ممن وصفهم الله بقوله : (وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٩)) . وقوله : (يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى ^(١٠)) تنبيه أن جميع ما ينال الكافر من العذاب قبل ذلك في الدنيا وفي البرزخ صغير في جنب عذاب ذلك اليوم .

-
- (١) الآية ٣٥ سورة غافر
(٢) في الراغب بضم : « ولا يكون مذموماً »
(٣) الآية ١٤٦ سورة الأعراف
(٤) هذا حديث قدسي أخرجه مسلم وأبو داود كما في تيسير الوصول . والرواية فيه : « عذبه » في مكان « قصمته »
(٥) الآية ٣١ سورة يوسف
(٦) في الراغب : « تعظيمه »
(٧) في الراغب : « بقلوب » وهو أولى .
(٨) الآية ٥٧ سورة غافر
(٩) الآية ١٩١ سورة العنكبوت
(١٠) الآية ١٦ سورة النمل

وقال بعض المفسرين ورد الكبير والكبير على اثني عشر وجهاً في القرآن :

١ - بمعنى الثقل : (وإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ^(١)) ، (وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ^(٢)) ، (وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ ^(٣)) ، (كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ^(٤)) ، (أَيْ ثَقُلَتْ ^(٥)) .

٢ - الكبير والصغير بمعنى الكثرة والقلّة : (وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً ^(٦)) ، (وَلَا تَسْأَلُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا ^(٧)) ، أَيْ كَثِيرًا .

٣ - بمعنى كمال قبح الذنب والذلة : (إِنْ تَجَنَّبَيْتُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ^(٨)) ، (كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ ^(٩)) .

٤ - بمعنى انتشار النور والشعاع : (فَلَمَّا رَأَى السُّمُسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ ^(١٠)) ، أَيْ أَنُور .

٥ - بمعنى الفضل والعلم والفطنة : (إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّعْرَ ^(١١)) ، أَيْ أَعْلَمَكُم وَمُعَلِّمَكُم .

٦ - بمعنى عِظَم الشخص والجثة : (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ ^(١٢)) .

٧ - بمعنى زيادة السن : (إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا ^(١٣)) ، (وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ^(١٤)) ، (فَأَصَابَهُ الْكِبَرُ ^(١٥)) ، (وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ ^(١٦)) .

(١) الآية ٤٤ سورة البقرة	(٢) الآية ١٤٣ سورة البقرة
(٣) الآية ٣٥ سورة الأنعام	(٤) الآية ٥ سورة الكهف
(٥) هذه الجملة في الأصلين مقلدة على الآية ، وهذا موضعها المناسب	
(٦) الآية ١٢١ سورة التوبة	(٧) الآية ٢٨٢ سورة البقرة
(٨) الآية ٣١ سورة النساء	(٩) الآية ٣٧ سورة الشورى ، والآية ٣٢ سورة النجم
(١٠) الآية ٧٨ سورة الأنعام	(١١) الآية ٧١ سورة طه ، والآية ٧٩ سورة الشعراء
(١٢) الآية ٦٣ سورة الأنبياء	(١٣) الآية ٧٨ سورة يوسف
(١٤) الآية ٢٣ سورة القصص	(١٥) الآية ٢٦٦ سورة البقرة
(١٦) الآية ٤٠ سورة آل عمران	

٨ - بمعنى البعد والتجاوز^(١) من الحد : (وَلَتَعْلُنَّ عُلُوهَا كَبِيرًا ^(٢))
(وَعَتَوْا عَنَّا كَبِيرًا ^(٣)) ، (إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ^(٤)) ، (فَمَا يَزِيدُهُمْ
إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ^(٥)) .

٩ - بمعنى شدة العذاب : (نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ^(٦)) .

١٠ - بمعنى الفوز بالجنة : (وَمُلْكًا كَبِيرًا ^(٧)) ، (ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ^(٨))

١١ - بمعنى زيادة الثواب والكرامة : (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ^(٩))

١٢ - بمعنى الجلال والعظمة : (الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِي ^(١٠)) .

(١) كذا في الأصولين . وهو على تضمين التجاوز معنى التباعد ، والأولى : « عن » .
(٢) الآية ٤ سورة الاسراء
(٣) الآية ١٩ سورة الفرقان
(٤) الآية ٩ سورة الملك
(٥) الآية ٦٠ سورة الاسراء
(٦) الآية ١٩ سورة الفرقان
(٧) الآية ٢٠ سورة الانسان
(٨) الآية ١١ سورة البروج
(٩) الآية ٩ سورة الرعد
(١٠) الآية ١١ سورة هود

٥ - بصيرة في كتب

قوله تعالى : (الَّذِينَ ذُكِّرُوا بِالْكِتَابِ) ^(١)) يعنى القرآن سَمِيَ كتاباً لما جُمع فيه من القصص والأمر والنهي والأمثال والشرائع والمواعظ . أو لأنه جُمع فيه مقاصد الكتب المنزلة على سائر الأنبياء . وكلُّ شئ جمعت بعضه إلى بعض فقد كتبه . وقوله تعالى : (لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ) ^(٢) أى أنزل الله في كتابه أنكم لا تبثون إلى يوم القيامة . وقوله عز وجل : (لَوْ لَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ) ^(٣)) أى حُكْم .

وقال القنبي في قوله تعالى : (أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ) ^(٤)) أى يحكمون ، يقولون نحن نفعل بك كذا وكذا ، ونطردك ونقتلك ، وتكون العاقبة لنا عليك . وقوله تعالى : (أَوَلَيْكَ كِتَابَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ) ^(٥)) أى ثبت . وقوله تعالى : (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ) ^(٦)) أى فرض وأوجب .

وقوله تعالى : (كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) ^(٧)) مصدر أريد به الفعل ، أى كتب الله عليكم ، وهذا قول حدّاق النحويين . وقال الكوفيون : هو منصوب على الإغراء بعلينكم ، وهو بعيد ، لأنَّ ما انتصب على الإغراء لا يتقدّم على ما قام مقام الفعل وهو (عليكم) ، ولو كان النص : عليكم كتاب الله لكان النص على الإغراء أحسن من المصدر .

(٢) الآية ٥٦ سورة الروم

(٤) الآية ٤١ سورة الطور

(٦) الآية ١٨٣ سورة البقرة

(١) صدر سورة البقرة

(٣) الآية ٦٨ سورة الأنفال

(٥) الآية ٢٢ سورة المجادلة

(٧) الآية ٢٤ سورة النساء

واكتتبتُ الكتابَ : كَتَبْتُهُ ، ومنه قوله تعالى : (أساطيرُ الأولينِ اكتتبتُها^(١)) . ويقال : اكتتب فلان فلاناً : إذا سأله أن يكتب له كتاباً في حاجة ، وعليه فُسِّر بعضهم : (أساطيرُ الأولينِ اكتتبتُها^(٢)) أى استكتبتها . ابن الأعرابي : سمعت أعرابياً يقول : اكتتبت^(٣) فم السقاء فلم يستكتب لى ، أى لم يستولك^(٤) لجفائه وعظله .

وكتبت العبد (فهو يكتاب^(٥)) . والمكاتب : العبد يكتاب على نفسه بشمعه ، فإذا سعى فأداه عتق . وأصلها من الكتابة ، يراد بها الشرط . الذى يكتب بينهما .

ب / ابن الأعرابي : الكاتب عندهم : العالم ، وبه فُسِّر قوله تعالى : (أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ^(٦)) . والكتاب : القدر ، قال النابغة الجعدي : يا ابنة عمى كتاب الله أخرجنى عنكم فهل أمنعُ الله ما فعلا قال بعض المفسرين : ورد الكتاب فى القرآن لمعان : -

١ - بمعنى اللوح المحفوظ : (كتابٌ سبق^(٧)) ، (وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ^(٨)) ، (وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ^(٩)) ، (فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ^(١٠)) ، (وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَاباً^(١١)) .

(١) الآية سورة الفرقان

(٢) المناسب للآية ما جاء فى التاج : « اكتتب فلان كتاباً أى سأل أن يكتب له »

(٣) اكتتب السقاء : خرزه بسميرين . وفى اللسان : « اكتتبت » . والمراد هنا سد فم السقاء

(٤) هو من الوكاء ، وهو ما يشد به فم السقاء . وكان المراد أنه حاول سده فلم يمسد .

(٥) فى الأصلين : « ليكتاب »

(٦) الآية ٤٧ سورة القلم

(٧) كذا فى ١ . وفى ب : « كتاب سبق » ولم يبين لى وجه هذه العبارة .

(٨) الآية ٥٩ سورة الأنعام

(٩) الآية ٥٩ سورة النبا

(١٠) الآية ٢٢ سورة الحديد

(١١) الآية ٢٩ سورة النبا

- ٢ - بمعنى التوراة : (لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ^(١)) .
- ٣ - بمعنى الإنجيل : (قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ^(٢)) .
- ٤ - بمعنى كتاب سليمان إلى بلقيس : (إِنِّي أُلْقِيَ إِلَى كِتَابٍ كَرِيمٍ ^(٣))
- ٥ - بمعنى القرآن المجيد : (ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا ^(٤)) ،
(وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ^(٥)) ، (أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ^(٦)) ، وله نظائر .
- ٦ - كتاب الرحمة والمغفرة : (لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ ^(٧)) ، (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ^(٨)) .
- ٧ - بمعنى الكتابة المعروفة : (وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ^(٩)) .
- ٨ - بمعنى تاريخ أرباب السعادة : (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيْنِ ^(١٠))
- ٩ - بمعنى تاريخ أرباب الشقاوة : (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ ^(١١)) .
- ١٠ - بمعنى الرزق المعلوم في العمر والمدة : (وَمَا أَهْلَكُنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ^(١٢)) .
- ١١ - بمعنى فريضة الطاعة : (إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ^(١٣)) .

(٢) الآية ٦٤ سورة آل عمران
(٤) الآية ٣٢ سورة طه
(٦) صدر سورة البقرة
(٨) الآية ٥٤ سورة الأنعام
(١٠) الآية ١٨ سورة الطغثين
(١٢) الآية ٤ سورة الحجر

(١) الآية ٧٨ سورة آل عمران
(٣) الآية ٢٩ سورة النمل
(٥) الآية ١٥٥ سورة الأنعام
(٧) الآية ٦٨ سورة الأفعال
(٩) الآية ٤٨ سورة آل عمران
(١١) الآية ٧ سورة الطغثين
(١٣) الآية ١٠٣ سورة النساء

١٢ - ديوان الأعمال والأفعال المعروف على المطيع والعاصي ، يوم تشيب فيه النواصي : (كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ ^(١)) ، (وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ^(٢)) أقرأ كِتَابَكَ ^(٣)) .

والكتاب في الأصل : اسم للصحيفة مع المكتوب فيها ^(٤) . ويعبر عما ذكرنا من الإثبات والتقدير والإيجاب والفرض بالكتابة ، ووجه ذلك أن الشيء يراد ، ثم يقال ، ثم يكتب . والإرادة مبدأ ، والكتابة منتهى ، ثم يعبر عن المبدأ بالمنتهى إذا قصد تأكيدها . قال تعالى : (كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ^(٥)) . وقوله : (وَأَوَلَوْ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ^(٦)) أي في حكمه . وقوله : (وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا ^(٧)) ، أي أوحينا وفرضنا .

قال ^(٨) : ويعبر بالكتابة عن القضاء المُنْصَى وما يصير في حكم الماضي ، وحُمل على هذا قوله : (بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ^(٩)) . وقوله : (فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ^(١٠)) إشارة إلى أن ذلك مثبت له ومجازى به . وقوله : (فَآكُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ^(١١)) ، أي اجعلنا في زميرتهم إشارة إلى قوله : (فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ^(١٢)) . وقوله : (قُلْ لَّنْ يُصِيبُنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ^(١٣)) أي قدره وقضاه ؛ وذكر (لَنَا) ولم يقل : علينا / تنبيهاً أن كل ما يصيبنا نعدّه نعمة لَنَا ، ولا نعدّه نقمة علينا . وقوله : (ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ

$\frac{1}{298}$

(٢) الأيتان ١٣ ، ١٤ سورة الاسراء
(٤) الآية ٢١ سورة المجادلة
(٦) الآية ٤٥ سورة المائدة
(٨) الآية ٨٠ سورة الزخرف
(١٠) الأنبياء ٥٣ سورة آل عمران
(١٢) الآية ٥١ سورة التوبة

(١) الآية ٢٨ سورة الحائجة
(٣) في الأصلين : « فيه »
(٥) الآية ٧٥ سورة الأنفال
(٧) أي الراسب في الأفراد
(٩) الآية ٩٤ سورة الأنبياء
(١١) الآية ٦٩ سورة النساء

التي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ^(١) ، قيل معناه : وهبها الله لكم ، ثم حَرَّمَها عليكم بامتناعكم من دخولها وقبولها ، وقيل : كتب لكم بشرط. أن تدخلوها وقرئ : (عليكم) أى أوجبها عليكم . وإنما قال (لكم) تنبيهاً أن دخولهم إيَّاهَا يعود عليهم بنفع عاجل وآجل ؛ فيكون ذلك لهم لا عليهم ، و . (لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ^(٢)) أى فى علمه وحكمه ، وقوله : (اِثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ^(٣)) ، أى فى حكمه .

ويعبر بالكتاب عن الحجة الثابتة من جهة الله ؛ نحو قوله : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ^(٤)) ، وقوله : (أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ^(٥)) إشارة إلى العلم والتحقيق والاعتقاد . وقوله : (وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ^(٦)) إشارة فى تحرى النكاح إلى لطيفة ، وهى أن الله تعالى جعل لنا شهوة النكاح ليُتحرى به طلب النسل الذى يكون سبباً لبقاء نوع الإنسان إلى غاية قدرها ، فيجب للإنسان أن يتحرى بالنكاح ما جعل الله على حسب مقتضى العقل والديانة ، ومن تحرى بالنكاح حفظ النسل وحفظ النفس على الوجه المشروع فقد انتهى إلى ما كتب الله له ، وإلى هذا أشار من قال : عني بـ (ما كتب الله لكم) الولد .

ويعبر بالكتابة عن الإيجاد ، وعن الإزالة والإفناء بالمحو ، قال تعالى : (لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ يَمْحُوهُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُ^(٧)) نبه أن لكل وقت إيجاداً ، فهو يوجد ما تقتضى الحكمة لإيجاده ، ويزيل ما تقتضى الحكمة إزالته . ودلّ قوله : (لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ) على نحو ما دلّ عليه قوله : (كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ^(٨)) .

(١) الآية ٢١ سورة المائدة (٢) الآية ٥٦ سورة الروم (٣) الآية ٣٦ سورة التوبة
(٤) الآية ٨ سورة الحج (٥) الآية ٤٧ سورة الطهم (٦) الآية ١٨٧ سورة البقرة
(٧) الأيتان ٣٨ ، ٣٩ سورة الرعد (٨) الآية ٢٩ سورة الرحمن

وقوله : (وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ^(١)) ، فالكتاب الأول كتبوه بأيديهم المذكور بقوله : (فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ^(٢)) ، والثاني التوراة ، والثالث لجنس كتب الله تعالى كلها ، أى ما هو من^(٣) شئ من كتب الله تعالى وكلامه .

وقوله : (وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ^(٤)) ، قيل : هما عبارتان عن التوراة سميت كتاباً باعتبار ما ثبت فيها من الأحكام ، وفرقناً باعتبار ما فيها من الفرق بين الحق والباطل . وقوله : (فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ^(٥)) تنبيه أنهم يخلطونه ويفتعلونه . وقوله : (وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ^(٦)) أراد بالكتاب هاهنا ما تقدم من كتب الله دون القرآن ، ألا ترى أنه جعل القرآن مصدقاً له . وقوله : (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا^(٧)) ، منهم من قال : هو القرآن ، ومنهم من قال : هو وغيره من الحجج والعلم والعقل . وقوله : (قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ^(٨)) ، قيل : أريد علم بالكتاب ، [وقيل^(٩)] علم من العلوم التي آتاهها الله سليمان في كتابه المخصوص به ، وبه سخر له كل شئ . وقوله : (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ كَلَّا^(١٠)) أى بالكتب المنزلة ، فوضع المفرد موضع الجمع ، إما لكونه جنساً ، كقولك : كثر الدرهم بأيدي الناس ، وإما لكونه في الأصل مصدرًا . والله أعلم .

- | | |
|--|------------------------------|
| (١) الآية ٧٨ سورة آل عمران | (٢) الآية ٧٩ سورة البقرة |
| (٣) في الأصلين : «هـ» وما أثبت من الرابع | (٤) الآية ٥٣ سورة البقرة |
| (٥) الآية ٧٩ سورة البقرة | (٦) الآية ٣٧ سورة يونس |
| (٧) الآية ١١٤ سورة الأنعام | (٨) الآية ٤٠ سورة النمل |
| (٩) زيادة من الرابع | (١٠) الآية ١١٩ سورة آل عمران |

٦ - بصيرة في كتم

كتم الشيء كَتَمًا وَكِتْمَانًا ، وَكَتَمَةً تَكْتِيْمًا ، وَكَتَمَهُ : أَخْفَاهُ ، وَقَوْلُهُ ^(١) :
/ (وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ^(٢)) ، قَالَ الشَّاعِرُ ^(٣) :

ب
١٩٨

فَلَا تَكْتُمَنَّ اللَّهُ مَا فِي نَفُوسِكُمْ لِيَخْضِيَ وَمَهُمَا يُكْتَمُ اللَّهُ يَعْلَمُ
يُوَخِّرُ فَيُوضِعُ فِي كِتَابٍ فَيُدْخِرُ لِيَوْمِ الْحِسَابِ أَوْ يَعَجِّلُ فَيُنْقِمَ
وقوله تعالى : (وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ^(٤)) ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا : إِنَّ الْمَشْرِكِينَ إِذَا رَأَوْا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ لَمْ
يَكُنْ مُشْرِكًا ، قَالُوا : وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ، فَيَشْهَدُ عَلَيْهِمْ جَوَارِحُهُمْ ،
فَحِينَئِذٍ يَبُودُونَ أَلَّا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا . وَقَالَ الْحَسَنُ : الْآخِرَةُ مَوَاقِفُ ،
فِي بَعْضِهَا يَكْتُمُونَ ، وَفِي بَعْضِهَا لَا يَكْتُمُونَ .

وقوله تعالى لليهود : (وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ^(٥)) ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ
تَعَالَى : (يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ
يَعْلَمُونَ ^(٦)) ، يَعْنِي نَعُوْتَهُ وَصِفَاتِهِ الثَّابِتَةَ فِي التَّوْرَةِ . وَقَالَ تَعَالَى : (وَاللَّهُ مُخْرِجُ
مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ^(٧)) ، وَقَالَ : (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْلَوْنَ وَمَا تَكْتُمُونَ ^(٨)) ، وَقَالَ :
(وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتِمٌ قَلْبُهُ ^(٩)) ، (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ ^(١٠)) .

(١) كَتَمًا . وَلَمْ يَذْكُرْ لَهُ نَحْوًا . وَبَيَانُ الرَّاحِبِ : « قَالَ ... » وَهِيَ ظَاهِرَةٌ .

(٢) الْآيَةُ ٣٧ سُورَةُ النَّسَاءِ

(٣) هُوَ زُهَيْرٌ فِي مَعَانِيهِ

(٤) الْآيَةُ ٤٢ سُورَةُ النَّسَاءِ

(٥) الْآيَةُ ٧١ سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ

(٦) الْآيَةُ ١٤٦ سُورَةُ الْبَقَرَةِ

(٧) الْآيَةُ ٧٢ سُورَةُ الْبَقَرَةِ

(٨) الْآيَةُ ٢٩ سُورَةُ النُّورِ

(٩) الْآيَةُ ٢٨٣ سُورَةُ الْبَقَرَةِ

(١٠) الْآيَةُ ١٤٠ سُورَةُ الْبَقَرَةِ

٧ - بصيرة في كتب وكثر

كُتِبَ القوم : إذا اجتمعوا ، وكُتِبَتِ الشئ : جمعته ، لازم ^(١) ومتعدّ ، أَكْثَبَهُ بالكسر ^(٢) . وكُتِبَ عليه : حمل وكرّر . والكثيب من الرَّمْل : المجتمع منه المنتصب في مكان ، والجمع : الكثبان ، قال تعالى : (وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا ^(٣)) . وَأَكْثَبَكَ الشئ : إذا أَمَكَّنَكَ من نفسه . وفي الحديث : « إذا أَكْثَبُوكُم فارموهم واستبقوا نبيلكم » .

الكثرة والقلة يستعملان في الكمية المنفصلة ؛ كالأعداد . وقوله تعالى : (وَفَاكِهَةً كَثِيرَةً ^(٤)) جعلت كثيرة اعتباراً بمطاعم الدنيا . وليست الكثرة إشارة إلى العدد فقط . بل إلى الفضل أيضاً . ورجل كاتر : كثير المال ، قال ^(٥) : ولست بالأكثر منهم حصّى وإنما العِزَّة للكائر وأكثر : كثر ماله . وما له قُلٌّ ولا كُثْرٌ ، أى قليل ولا كثير . وأنشدوا ^(٦) لرجل من ربيعة :

فإن الكثر أعيان قديماً ولم أقتر لدُنْ أنى غلام
وهو مكثور عليه ، أى نفد ما عنده .

والكوثر من القبار : الكثير . وقوله تعالى : (إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ^(٧)) قيل : هو نهر في الجنة تنشعب عنه الأنهار ، وقيل : هو الخير العظيم الكثير الَّذِي خَصَّ اللهُ به نبيه صَلَّى اللهُ عليه وسلّم . وتكوثر : كثر كثرة متناهية .

(٢) في التاموس واللسان أنه يأتي بالضم أيضا
(٤) الآية ٣٢ سورة الواقعة

(١) مخط هذا الحرف في ب

(٣) الآية ٤٤ سورة الزمل

(٥) أى الأعشى . وانظر الحزانة ٤٨٩/٣

(٦) في اللسان (كثر) : « قال ابن بري : الشعر لمعروين حملان من بني الحارث بن همام »
(٧) صدر سورة الكوثر

والافتار : الافتلال من المال والافتقار

٨ - بصيرة فى كدح وكدر وكدى

كَدَحَ فى العملِ يَكْدَحُ - كَمْنَعُ يَمْنَعُ - : سعى وعمل لنفسه ، خيراً
كان أو شراً . وَكَدَحَ وجهه : خدش أو عمل به ما يَشِينُهُ ، ككَلْحَةٍ تَكْدِيحاً .
وَكْدَحَ لعياله واكتدح : كسب ، قال تعالى : (إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا
فَمُكْلًا^(١)) ، أى تسعى .

الكدر : ضدُّ الصَّفَاءِ . والكُنْثَرَةُ فى اللُّونِ خاصَّةٌ ، والكُنْثُورَةُ فى الماءِ وفى
العيش . ماءٌ كَثِيرٌ وَكُنْثَرٌ كَفَخِدٍ وَفَخْدٌ . وكثير الماءِ يَكُنْثَرُ كَنْثَرًا - كَفَرَحَ
يفرح - وَكُنْثَرٌ يَكُنْثَرُ - كَكْرَمٍ يَكْرُمُ - كدورة . وانكدر : أسرع وانقضى ،
والقوم على كذا أى قصلوا متناثرين عليه . قال تعالى : (وَإِذَا النُّجُومُ
انْكَدَرَتْ^(٢)) .

الكُدْيَةُ والكُدَايَةُ والكَدَاةُ : الصَّفَاةُ العظيمة الشديدة ، والشئ الصُّلْبُ
بين^(٣) الحجارة والطين . وجفر فأَكْدَى ، أى صادف كُدْيَةً . وسأله
فأَكْدَى ، أى وجده شحيحاً مثل الكُدْيَةِ . وأكْدَى الرَّجُلُ : بعِثِلَ ، أو قُلِّ
خيره ، قال تعالى : (وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى^(٤)) .

(٢) الآية ٣ سورة التكاوير

(٤) الآية ٣٤ سورة النجم

(١) الآية سورة الانشقاق

(٣) فى الشرح أن فى الحكم : « من الحجارة »

٩ - بصيرة في كذب

كَذَبَ يَكْذِبُ كَذِبًا وَكِذْبًا وَأَكْثُوبًا وَكَاذِبَةٌ وَكُذُوبٌ وَمَكْذُوبٌ وَمَكْذَبَةٌ
وَكُذْبَانَا كُفْرَانُ / وَكُذِّبَى كِبْشُرَى ، فهو كاذِبٌ وَكَذَّابٌ وَكُذُوبٌ وَكِذْبَانٌ ١
٢٩٩
وَكِذْبَانٌ وَمَكْثُوبَانٌ ، وَكُذْبَةٌ كَهْمَزَةٌ ، وَكُذِّبْتُ وَكُذِّبْتُهَا وَكُذِّبْتُ بِالتَّشْدِيدِ ؛
قال جُرَيْبَةُ بْنُ الْأَسْثِمِ :

فَإِذَا سَمِعْتَ بَأَنِّي قَدْ رِغْتُهِ بِوَصَالِ غَايَةِ فَقُلْ كُذِّبْتُ^(١)
وَجَمَعَ الْكَاذِبَ : كُذَّبَ ، كَرَأَعَ وَرُكِّعَ . وَجَمَعَ الْكُذُوبَ : كُذَّبَ ، كَصَبُورَ
وَصُبْرَ . وَقَرَأَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَسَلَمَةُ بْنُ مُحَارِبٍ الزِّيَادِيُّ وَابْنُ
أَبِي عُبَيْلَةَ وَأَبُو الْبَرَهْمِ : (وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ^(٢)) فَجَعَلُوهُ
نَعْتًا لِلْأَلْسِنَةِ .

ويقال : كَذَبَ كُذَّابًا بِالضَّمِّ والتَّشْدِيدِ أَيْ مُتَنَاهِيًا . وَقَرَأَ عُمَرُ بْنُ
عَبْدِ الْعَزِيزِ : (وَكُذِّبُوا بِأَيَاتِنَا كِذْبًا^(٣)) ، وَيَكُونُ صِفَةً عَلَى الْمُبَالَغَةِ كَوُضَّاءَ^(٤)
وَحُسَّانَ . وَمِنْ قَرَأَ (كِذَّابًا) بِالْكَسْرِ فَهُوَ أَحَدُ مَصَادِرِ الْمُشَدِّدِ ؛ لِأَنَّ
مَصْدَرَهُ قَدْ يَجِئُ عَلَى تَفْعِيلٍ مِثْلَ التَّكْلِيمِ ، وَعَلَى فِعَالٍ مِثْلَ كِذَّابٍ ، وَعَلَى
تَفْعِلَةٍ مِثْلَ تَكْمَلَةٍ ، وَعَلَى مُفْعَلٍ مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ^(٥))
وَقَرَأَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالْعُطَارِدِيُّ وَالْأَعْمَشُ وَالسُّلَمِيُّ وَالْكَسَائِيُّ :

(١) البيت في نوادر أبي زيد ٧٢ (ط . بيروت) وانظر السلاخ (ك ذ ب)
(٢) الآية ١١٩ سورة النحل (٣) الآية ٢٨ سورة النبا
(٤) هو الوضوء التنظيف (٥) الآية ١٩ سورة سبا

(وَلَا كِذَابًا ^(١)) ، قيل : هو مصدر كَاذَبْتُهُ مَكَاذِبَةً وَكِذَابًا ، وقيل : مصدر كَذَبَ كِذَابًا مثل كتب كِتَابًا . وأكذبتُه : وجدته كاذبًا .

وقوله تعالى : (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكََاذِبُونَ ^(٢)) كَذِبُهُمْ فِي اعتقادهم لا في مقالهم ، فمقالهم كان صادقاً . وقوله : (لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ^(٣)) نسب الكذب إلى نفس الفعل ، كقولهم : فَعَلَةٌ صادقة ، وفَعْلَةٌ كاذبة .

وَكَذَبَ قد يتعدى إلى مفعولين ، تقول : كَذَبْتُكَ حديثاً : (الَّذِينَ كَذَّبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ^(٤)) . وكَذَبْتُهُ : نسبته إلى الكذب ، صادقاً كان أو كاذباً . وما جاء في القرآن في تكذيب الصادق ، نحو قوله : (رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُذِّبْتُ ^(٥)) ، وقوله : (فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ ^(٦)) ، قرئ بالتخفيف ^(٧) والتشديد ، ومعناه : لا يجدونك ^(٨) كاذباً ، ولا يستطيعون ^(٩) أن يشبِّهوا كَذِبَكَ .

وقوله : (وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا ^(١٠)) أى علموا أَنَّهُمْ تَلَقُّوا من جهة الَّذِينَ أُرْسِلُوا إِلَيْهِمْ بالكذب . فَكَذَّبُوا نحو فَسَّقُوا وَزَنُّوا وَخَطَّطُوا إِذَا نسبوا إلى شيء من ذلك . وقرئ : (كُذِّبُوا) بالتخفيف من قولهم : كَذَبْتُكَ حديثاً ، أى ظنَّ المرسل إِلَيْهِمْ أَن الرِّسْلَ قد كَذَّبُوهم فيما أَخْبَرُوهم به : أَنَّهُمْ لَنْ لَمْ يَوْمِنُوا بِهِمْ نَزَلَ بِهِم الْعَذَابُ . وَإِنَّمَا ظَنُّوا ذَلِكَ من إهمال

(١) الآية ٣٥ سورة النبا
(٢) الآية ١ سورة المنافقين .
(٣) الآية ٢ سورة الواقعة
(٤) الآيتان ٢٦ ، ٣٩ سورة المؤمنین .
(٥) الآية ٣٣ سورة الأنعام
(٦) الآية ١١٠ سورة يوسف . قرأ بالتخفيف عاصم وحمزة والكسائي وأبو جعفر وخلف . وقرأ الباقون بالتشديد .
(٧) هذا معنى التخفيف .
(٨) هذا معنى التشديد .
(٩) هذا معنى التشديد .
(١٠) الآية ١١٠ سورة يوسف . قرأ بالتخفيف عاصم وحمزة والكسائي وأبو جعفر وخلف . وقرأ الباقون بالتشديد .

الله تعالى إياهم وإملائه لهم . وقوله : (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ^(١)) .
الكِذَاب : التكذيب ، والمعنى : لا يَكِلِبُونَ فيكُذِّبَ بعضهم بعضاً . ونفى
التكذيب عن الجنة يقتضى نفي الكذب عنها . وقرئ (كِذَابًا) كما تقدّم ،
أى لا يتكاذبون تكاذب الناس في الدنيا .

قال بعض المفسرين : ورد الكذب في القرآن :

- ١ - بمعنى النفاق : (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ^(٢)) ، أى
ينافقون ، (وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ^(٣)) : منافقون .
- ٢ - وبمعنى الإشراف بالله ونسبة الولد : (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى
اللَّهِ ^(٤)) ، (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ ^(٥)) .
- ٣ - وبمعنى كذب المحصنات : (وَالْخَاسِئَةُ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ
مِنَ الْكَاذِبِينَ ^(٦)) ، (فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ قُلُوبُكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمْ الْكَاذِبُونَ ^(٧)) .
- ٤ - وبمعنى الإنكار : (مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ^(٨)) . أى ما أنكر .
- ٥ - وبمعنى خلف الوعد : (لَيْسَ / لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ^(٩)) ، أى ردّ وخلف .
- ٦ - وبمعنى الكذب اللغوى : (بَلْ كَذَّبُوا بِالحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ^(١٠)) ،
(فَكَذَّبُوا عَنَدَنَا ^(١١)) ، (فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ^(١٢)) ، (فَإِنْ
كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ^(١٣)) ، (وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ
فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا ^(١٤)) . والله أعلم .

ب
٢٩٩

(١) الآية ٣٥ سورة النبا	(٢) الآية ١٠ سورة البقرة
(٣) أول سورة المنافقين	(٤) الآية ٣٢ سورة الزمر
(٥) الآية ٦٠ سورة الزمر	(٦) الآية ٧ سورة النور
(٧) الآية ١٣ سورة النور	(٨) الآية ١١ سورة النجم
(٩) الآية ٢ سورة الواقعة	(١٠) الآية ٥ سورة ق
(١١) الآية ٩ سورة القمر	(١٢) الآية ٤٥ سورة سبأ
(١٣) الآية ١٨٤ سورة آل عمران	(١٤) الآية ٣٤ سورة الأنعام

١٠ - بصيرة فى كر وكرب وكرس

الْكِرَّةُ : المرة ، والجمع : الكَرَّات ، قال تعالى : (ثُمَّ رَدَدْنَاهُ لَكُمْ الْكِرَّةَ عَلَيْهِمْ^(١)) وأصل الكَرَّ العطف على الشيء بالذات أو بالفعل ، ويقال للحبل يُصعد به على النخلة . والكَرَّ أيضاً : حبل الشراع ، وهو فى الأصل مصدر ، وصار اسماً ، وجمعه كُرُور .

كَرَّبه الأمرُ : إذا اشتد عليه ، كَرَبًا بالفتح ، وكُرْبَةً بالضم ، وهما النغم اللَّيلى يأخذ بالنفس . وأصل ذلك من كَرَب الأرض ، وهو قَلْبُهَا بالحفر . فالنغم يفعل بالنفس مثل ذلك الفعل . قيل : ويصح أن يكون من كَرَبَت الشمسُ : إذا دنت للغروب ، فإنها تصفر وتضعف ، أو من كَرَبَت حياة النار ، أى قرب انطفائها ، قال عبد القيس بن خُفَاف .

أَجْبِيلَ إن أباك كاربُ يومه فإذا دُعيت إلى العظام فاعجل^(٢) .
أى قرب أجله . وكَرَب أن يفعل كذا ، أى كاد . وكَرَبْتُ القيدَ : ضيقته على المقيد . قال عبد الله بن عَمَّة .

فازجر حمارك لا يرتع بروضتنا إذا يردُّ وقيدُ العَيْرِ مكروب^(٣)

الكرُس - بالكسر - أبيات مجتمعة من الناس ، والجمع : أكراس ،

(١) الآية ٦ سورة الاسراء

(٢) من قصيدة فى المضايقات : ١٨٤/٢ وانظر اللسان (كرز) ولله « أبى » فى مكان « أجبل »

(٣) من قطعة فى المضايقات : ١٨٣/٢ وانظر الحزانة ٧٦/٣

أو كَارِسُ^(١) وأكاريسُ . ابن دريد : الأكارس : الجماعات من الناس ،
 لا واحد لها من لفظها ، أبو عمرو : واحدها كِرْسٌ^(٢) . والكِرْسُ أيضاً : الأصل
 والكُرْسِيُّ في تعارف العامة : اسم لما يُقعد عليه . وهو في الأصل منسوب
 إلى الكِرْسِ^(٣) أى الشيء المجتمع ، ومنه الكُرْأسة للمتكِرْس من الأوراق .
 وقوله تعالى : (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ^(٤)) رُوى عن ابن عباس رضى الله
 عنهما أنه قال : الكرسيّ العلم ، وبه سميت الكُرْأسة لما يكتب فيها من العلم .
 وقيل : كرسيه : أصل مُلكه . وقيل : الكرسيّ اسم الفلّك المحيط . بالأفلاك
 كلّها ، ويشهد لذلك ما روى : ما السماوات السبع في الكرسيّ إلّا كحلقة
 ملقاة في فلاة . والكرسيّ - بالكسر - لغة صحيحة في المضمومة^(٥) ، وقرأ طاووس
 (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ) بالكسر ، وهى لغة في جميع هذا الوزن نحو سُخْرَى ودُرَى .
 ومن قال (وَسِعَ كَرْسِيَهُ) أى علمه قال : إنّه مأخوذ من قولهم : كَرَسَ
 الرجل - بالكسر - إذا ازدحم علمه على قلبه . والكراسيّ : العلماء . وقيل
 كرميّة : أصل مُلكه ، قال العجاج .

قد عَلِمَ الْقُدُّوسُ مَوْتَى الْقُدِّيسِ أَنَّ أَبَا الْعَبَّاسِ أَوْتَى نَفْسِ^(٦)

بمَعْلَنِ الْمُلْكِ الْقَدِيمِ الْكِرْسِ فروعُه وأصله الْمُرْسِ^(٧)

(١) الذى فى القاموس أن آكاريس وأكاريس جمع أكراس فهو جمع الجح . وفى اللسان أن جمع أكراس
 آكاريس ، وأما آكاريس فجاء فى شعر

(٢) الذى فى التاج : « واحدها كرس وأكراس ثم أكاريس »

(٣) كلان الفم فى الكرسي على هذا من تغييرات النسب

(٤) الآية ٢٥٥ سورة البقرة (٥) فى الأميلين : « المفتوحة »

(٦) إسمان (كرس) وانظر ديوانه : ٧٨ (ق / ٢٢ : ٢٩ - ٣٢)

(٧) المرعى : التات

١١ - بصيرة فى كرم

الكَرَمُ ضدُّ اللُّؤْمِ . كَرُمَ - بالضمِّ - كَرَامَةً وَكَرَمًا وَكَرَمَةً - محرَّكين - فهو كَرِيمٌ وَكَرِيمَةٌ وَكَرْمَةٌ - بالكسر - وَمَكْرُمٌ وَمَكْرُمةٌ وَكَرَامٌ وَكَرَامَةٌ ، والجمع : كُرَمَاءُ وَكَرَامٌ وَكَرَائِمٌ . وجمع الكُرَامِ : كُرَامُونَ . ورجل كَرَمَ - محرَّكة - أى كَرِمَ ، يستوى فيه الواحد والجمع . ويا مَكْرُمَانِ للكريم الواسع الخُلُقِ . وأكرمهُ وَكَرَّمَهُ : عَظَّمَهُ وَنَزَّهَهُ . واختلفوا فى معنى الكَرِيمِ على ثلاثين قولاً ذكرناها فى غير هذا الموضوع .

والكَرَمُ إذا وُصفَ اللهُ به . فهو اسم لإحسانه وإنعامه ، وإذا وُصفَ به الإنسان فهو اسم للأخلاق والأفعال المحمودة / التى تظهر منه ، ولا يقال : $\frac{1}{300}$ هو كَرِيمٌ حتَّى يظهر منه ذلك . قال بعض العلماء : الكرم كالحرية إلا أنَّ الحرية قد تنال فى المحاسن الصَّغيرة والكبيرة ، والكرم لا يقال إلا فى الكبيرة ؛ كإنفاق مال فى تجهيز جيش الغزاة ، وتحمل حَمَالَةٍ^(١) ترقأ^(٢) بها دماء قوم .

وقوله تعالى : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ^(٣)) إنما كان كذلك لأنَّ الكرم الأفعال المحمودة ، وأكرمها ما يقصد به أشرف الوجوه ، وأشرف الوجوه ما يقصد به وجه الله ، فمن قصد بها ذلك فهو التَّقَى . فإذا أكرم

(١) الجمالة : الدبة يسلمها قوم عن قوم .

(٢) أى تسكن ، ويكف أولياؤها عن الأخذ بالنار . يقال : رقا النعم : سكن وجف

(٣) الآية ١٧ سورة الحجرات

الناس أنقاهم . وكل شيء يشرف في بابهِ وُصف بالكريم ، نحو قوله تعالى :
 (أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ^(١)) ، (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ^(٢)) .
 وأرض مكرمة وكرم وكريمة : طيبة . والكريمان : الحج والجهاد .
 والإكرام والتكريم : أن يوصل إلى الإنسان نفع^(٣) لا تلحقه فيه غضاضة ،
 أو يوصل إليه شيء شريف . وقوله تعالى : (بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ^(٤)) ، أى جعلهم
 كراماً . قال الشاعر :

إذا ما أهان امرؤ نفسه فلا أكرم الله من أكرمه
 وقيل ، وردت هذه المادة في القرآن على اثني عشر وجها :

- ١ - بمعنى الأشرف والأفضل : (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ^(٥)) .
- ٢ - بمعنى العزيز العظيم : (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ^(٦)) .
- ٣ - بمعنى المزيّن المحسن : (وَنُخَلِّطُكُمْ مُنْخَلًا كَرِيمًا^(٧)) ، (مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ^(٨)) ، أى حسن .
- ٤ - بمعنى العجيب الغريب : (إِنِّي أُلْقِيَ إِلَى كِتَابٍ كَرِيمٍ^(٩)) .
- ٥ - بمعنى المنظوم المعجز : (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ^(١٠)) ، أى معجز في النظم .
- ٦ - بمعنى الذليل المهين على سبيل التهكم : (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ^(١١)) ، أى الذليل المهين .
- ٧ - بمعنى جبريل : (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ^(١٢)) .

(١) الآية ٧ سورة الشعراء	(٢) الآية ٧٧ سورة الواقعة
(٣) في الأصلين : « نفع » ، والناسب ما أثبت	(٤) الآية ٢٦ سورة الأنبياء
(٥) الآية ١٣ سورة الحجرات	(٦) الآية ٧٤ سورة الأنفال
(٧) الآية ٣١ سورة النساء	(٨) الآية ١٠ سورة لقان
(٩) الآية ٢٩ سورة النمل	(١٠) الآية ٧٧ سورة الواقعة
(١١) الآية ٤٩ سورة الباخان	(١٢) الآية ١٩ سورة التكهيد

- ٨ - بمعنى ملائكة الملكوت: (بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرَامٍ بَرَرَةٍ^(١)) .
- ٩ - بمعنى الملائكة الموكلين ببني آدم: (كِرَامًا كَاتِبِينَ^(٢)) .
- ١٠ - بمعنى بني آدم: (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ^(٣)) .
- ١١ - بمعنى يوسف الصديق: (إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ^(٤)) . وفي الحديث «الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق ابن إبراهيم» .
- ١٢ - بمعنى العظيم الغفار الثواب: (فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ^(٥)) ، (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ^(٦)) .

(٢) الآية ١١ سورة الانفطار
(٤) الآية ٣١ سورة يوسف
(٦) الآية ٦ سورة الانفطار

(١) الآية ١٥ سورة عبس
(٣) الآية ٧٠ سورة الاسراء
(٥) الآية ٤ سورة النمل

١٢ - بصيرة في كره

الكَرْه والكُرْه - بالفتح والضم - : الإياء ، والمشقة . وقيل : الكَرْه - بالضم - : ما أكرهت نفسك عليه ، والكَرْه - بالفتح - : ما أكرهوك عليه . كَرِهَهُ - بالكسر - كَرَّهًا وكُرَّهًا وكَرَاهَةً وكَرَاهِيَةً - بالتخفيف - ومَكْرَهَةً ومَكْرَهًا . وشيء كَرِهٍ وكَرِهٍ أى مكروه . وكَرِهَهُ إِلَيْهِ : صَيَّرَهُ كَرِيهًا .

وقيل : الكَرْه على ضربين : أحدهما : ما يعافه (من حيث) ^(١) الطبع ، والثاني : ما يعافه من حيث العقل والشرع . ولهذا يصح أن يقال في الشيء الواحد : أُرِيدَهُ وأَكْرَهَهُ ^(٢) ، قال تعالى : (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ ^(٣)) أى تكروهونه طبعاً ، ثم قال : (وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ) . وبين به أنه لا يجب للإنسان أن يعتبر كراهيته للشيء أو محبته له حتى يعلم حاله . وقوله : (أُبْجِبُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً فَكَرِهْتُمُوهُ ^(٤)) تنبيه أن أكل لحم الأخ شيء قد جُبِلَ الطَّبْعُ على كراهته له ، وإن تحرَّاه الإنسان . وقوله تعالى : (وَلَا تَكْرَهُوا قِتَالَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ ^(٥)) نهى عن حملهن على ما فيه كَرِهٍ وكُرْهٍ ^(٦) .

(١) زيادة من الراغب

(٢) « بمعنى أُرِيدَهُ من حيث الطبع ، وأَكْرَهَهُ من حيث العقل والشرع » من التاج

(٣) الآية ٢١٦ سورة البقرة

(٤) الآية ٢٢ سورة النور

(٥) الكره - بالضم - هو الاختيارى الذى يكون من نفس الانسان ، والكره - بالفتح - ما يكون من الخارج كما سبق .

وقوله : (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ^(١)) ، قيل : منسوخ ، وإنه كان في أول الأمر كان يُعرض الإسلام على المرء ، فإن أجاب وإلا ترك . وقيل : إن ذلك في أهل الكتاب ، (فإنهم إن أدوا الجزية والتزموا الشرائط. تركوا ^(٢)) . وقيل : معناه لا حكم لمن أكرهه على دين باطل ، فاعترف به ودخل فيه ، كما قال : (إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ^(٣)) . وقيل معناه : لا اعتداد في الآخرة بما يفعله الإنسان من الطاعة كرهاً ، فإن الله تعالى عليم بالسرائر ، ولا يرضى إلا بالإخلاص . وقيل معناه : لا يُحمل الإنسان على أمر مكروه في الحقيقة مما يكلفهم الله ، بل يُحملون على نعم الأبد . قال صلى الله عليه وسلم : « عَجِبَ رَبُّكَ مِنْ قَوْمٍ يُقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ ^(٤) » . وقيل : اللذين هنا بمعنى الجزاء ، أى أنه ليس بمكروه على الجزاء ، بل يفعل ما يشاء بمن يشاء كما يشاء .

وقوله : (وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ^(٥)) قيل : من في السماوات طوعاً ، ومن في الأرض كرهاً ، أى الحجة أكرهتهم وألجأهم ، وليس هذا من الكره المذموم . وقيل معناه : أسلم المؤمنون طوعاً والكافرون كرهاً . وقال قتادة : أسلم المؤمنون له طوعاً والكافرون كرهاً عند الموت حيث قال : (فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ^(٦)) وقيل : عني بالكره من قوتل وألجئ إلى أن يؤمن . قال أبو العالية ومجاهد :

(١) الآية ٢٥٦ سورة البقرة

(٢) ق ب : « الذين أدوا الجزية والتزموا الشرائط »

(٣) الآية ٦٠٩ سورة النحل

(٤) ورد في الجامع الصغير عن أحمد والبخاري وغيرهما . وفيه : « ربنا » في مكان « ربك »

(٥) الآية ٨٣ سورة آل عمران

(٦) الآية ٨٥ سورة غافر

إِنَّ كَلًّا أَفْرَ بِخَلْقِهِ إِيَّاهُمْ وَإِنْ أَشْرَكُوا مَعَهُ ، كَقَوْلِهِ : (وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ^(١)) . وقال ابن عباس : أسلموا بأحوالهم المنبئة عنهم ، وإن كفر بعضهم بمقاتلتهم ، ذلك هو الإسلام في الذرة الأولى ^(٢) حيث قال : (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ^(٣)) ، وذلك هو دلائلهم التي فُطِرُوا عليها من العقل المقتضى لأن يسلموا ، وإلى هذا أشار بقوله : (وَظَلَّلَهُمْ بِالْغُلُوفِ وَالْأَصَالِ ^(٤)) .

وقال بعض المحققين : من أسلم طوعاً هو الذي طالع المشيب والمعاقب ، لا الثواب والعقاب فأسلم له ، ومن أسلم كرها هو الذي طالع الثواب والعقاب ، فإنه أسلم رهبة ورغبة . ونحو هذه الآية : (وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا) وقوله : (حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ^(٥)) أى كُتِفَ ومشقة ، وقوله : (وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ ^(٦)) أى لم يُرد . والله أعلم .

(١) الآية ٨٧ سورة الزخرف

(٢) الذرة : الخلق . والذرة الأول يراد به الإشارة إلى ما ورد أن الله سبحانه لما خلق آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة وجعل لهم عقولا كتلة سليمان ، وأخذ عليهم العهد بأنه ربه وأنه لا إله غيره . وقد فسرت به الآية الآتية . وفي الرغب : « الذرة » وهو جمع ذرة أى النسمة لأنهم كانوا كالذرة ، وانظر تفسير القرطبي ٣١٤/٧

(٤) الآية ١٥ سورة الرعد

(٣) الآية ١٧٢ سورة الأعراف

(٦) الآية ٤٦ سورة التوبة

(٥) الآية ١٥ سورة الأحقاف

١٣ - بصيرة في كسب

الكسب : طَلَبُ الرزق . وَكَسَبَهُ : جمعه . والكسب - بالكسر - لغة فصيحة ، والفتح الفُصْحى ، تقول منه : كسبت شيئاً . وفلان طَيِّب الكسب والمكسب والمكتسب والمكسبة - مثال المغفرة - والكسبة مثال الجلسة . وكسبت أهلي خيراً ، وكسبت الرجل مالاً فكسبه . وهذا مما جاء على فعلته ففعل . وقال ثعلب : كلَّ الناس يقولون : كَسَبَكَ فلان خيراً ، إلا ابن الأعرابي فإنه يقول : أكسبك فلان خيراً .

وفي الحديث الصحيح من قول خديجة : «إِنَّكَ لتصل الرَّحِمَ ، وتحمل الكَلَّ ، وتكسب المَعْدُومَ»^(١) . هكذا يروونه . والصواب^(٢) وتكسب المَعْدُومَ أى تغطي العائل وتُرَفِّده . وتكسب بفتح التاء أفصح من ضمها .

والكسب وإن كان فى الأصل ما يتحرَّاه الإنسان ممَّا فيه اجتلاب نفع وتحصيل حظ . ككسب المال فإنه قد يستعمل فيما يظنُّ الإنسان أنَّه يجلب منفعة ثمَّ يستجلب به^(٣) مضرَّة . فالكسب يقال فيما أخذه لنفسه ولغيره ، والاكتساب / لا يقال إلا فيما استفاده لنفسه . وكلَّ اكتساب كسب ، وليس كلَّ كسب اكتساباً . وقوله تعالى : (أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ^(٤)) أى جمعتم ، وفى الحديث^(٥) : « إن أطيب ما يأكل الرَّجل من كسبه ، وإن ولده من كسبه » .

(١) ورد فى أوائل البخارى (٢) كيف هذا وقد صحت الرواية بالمعوم . وفى بعض النسخ أن المعوم الفقير الذى صار فى حكم المعوم . وانظر النهاية
(٢) فى الرابع : « استجلب » (٤) الآية ٢٦٧ سورة البقرة
(٥) أخرجه البخارى فى التاريخ والتريخ والسنن وابن ماجه عن عائشة برواية « إن أطيب ما أكلتم من كسبكم وإن أولادكم من كسبكم » ، (الفتح الكبير) .

وقد ورد^(١) في القرآن في فعل الصّالحات والسيّئات . فمما استعمل في الصّالحات قوله تعالى : (أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا ^(٢)) ، ومما استعمل في العكس : (أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ ^(٣)) . وقوله تعالى : (ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ ^(٤)) متناول لهما .

والاكتساب قد ورد فيهما أيضاً ، ففي الصّالحات قوله تعالى : (لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ ^(٥)) . وقوله : (لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ^(٦)) قيل : خُصَّ الكسب هاهنا بالصّالح ، والاكتساب بالدمي . وقيل : عني بالكسب ما يتحرّاه من المكاسب الأخروية ، وبالاكتساب ما يتحرّاه من المكاسب الدنيوية . وقيل : عني بالكسب ما يفعله الإنسان من فعل خير ، وجلب منفعة إلى غيره من حيث ما يجوز ، والاكتساب ما يحصله لنفسه من نفع يجوز تناوله . فتنبّه على أنّ ما يفعله الإنسان لغيره من نفع يوصله إليه فله الثواب ، وأن ما يحصله لنفسه وإن كان من حيث يجوز فقلماً ينفكّ من أن يكون عليه ، إشارة إلى ما قيل : ومن أراد الدّنيا فليوطن نفسه على المصائب .

(١) أي الكسب

(٢) الآية ١٥٨ سورة الأنعام

(٣) الآية ٧٠ سورة الأنعام

(٤) الآية ٢٨١ سورة البقرة والآية ١٦١ سورة آل عمران

(٥) الآية ٣٢ سورة النساء . وقد تجرّع في تخصيص الاكتساب في الآية بالصّالحات والرّاعب ، وكأنّه نظر إلى

اللام في قوله : « الرجال » في القرطبي ١٦٤ / ٥ ما يفيد أنّ هذا في الصّالحات والسيّئات

(٦) الآية ٢٨٦ سورة البقرة

١٤ - بصيرة في كسف وكسل وكسا

الكِسْفَة - بالكسر - : القطعة ، يقال : أعطى كِسْفَة من ثوبك ، والجمع : كِسَفٌ وكِسْفٌ ، ومنه قوله تعالى : (أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا^(١)) ، و(كِسْفًا) ، قرأ هاهنا بفتح السّين أبو جعفر ونافع وأبو بكر وابن ذكوان ، وفي الرّوم^(٢) بالإسكان أبو جعفر وابن ذكوان ، وقرأ بالفتح إلّا في الطور^(٣) حفص . فمن قرأ مثقلًا جعله جمع كِسْفَة كِفْلَقَة وفَلَقَ ، وهى القطعة والجانب . ومن قرأ مخففًا فهو على التوحيد ، وجمعه : أكساف وكُسُوف ، وكأنّه قال : يُسْقِطُهَا طَبَقًا عَلَيْنَا ، من كسفت الشيء إذا غَطَيْتَهُ . قال أبو زيد : كسفت الشيء أكسيفه كسْفًا : إذا قطعته . وكسف عرقوبه : عَرَقَبَه قال :

• وتكسيف عرقوب الجواد بمخْذَمٍ^(٤) •

وكَسَفَت الشمس تكسيف كسوفًا ، وكسفها الله ، يتعدى ولا يتعدى ، قال جرير يريّ عمر بن عبد العزيز :

فالشَّمْسُ كاسفةٌ ليست بطالعة تبكى عليك نجومَ اللَّيْلِ والقمر^(٥)

هكذا الرواية أى أنّ الشَّمْسَ كاسفة تبكى عليك الدهر . والنحاة يروونه مغيرًا وهو .

• الشمس طالعة ليست بكاسفة •

(٢) في الآية ٤٨

(٤) المخْذَم : السيف

(١) الآية ٩٢ سورة الاسراء

(٢) في الآية ٤٤

(٥) السمان (كسف) وانظر الديوان : ٣٠٤

أى ليست تكسف ضوء النجوم مع طلوعها لقلّة ضوئها وبكائنها عليك . وكذلك كَسَفَ القمرُ ؛ إلا أن الأجود أن يقال : خَسَفَ القمرُ . وقال الليث : بعض الناس يقول : انكسفت الشمس وهو خطأ . قال الأزهري : ليس ذلك بخطأ ؛ لما رَوَى جابر رضى الله عنه : انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

الكسل : التثاقل عما لا ينبغي ، والفتور فيه . كَسِلَ - كَفِرَحَ : فهو كَسِيلٌ وكَسْلَانٌ . والجمع كَسَالٌ - مثله - وكَسَلَى . وهى كَسِيلَةٌ وكَسَلَى وكَسْلَانَةٌ وكَسُولٌ ومِكْسَال . والكسول والمكسال : المرأة التى لا تكاد تبرح من مجلسها ، مذح^(١) . وقد أكسله الأمر . ومن كلام بعضهم : / الكسالة^(٢) مَجْلِبَةٌ للفشل ، مُبْطِلَةٌ للعمل ، مُخَيِّبَةٌ للأمل ، ولهذا قيل فى المثل : من اختار الكسل ، ما اشتار العسل^(٣) . قال تعالى : (إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى^(٤)) .

الكُسوة والكِسوة - بالضم والكسر - اللباس ، والجمع : كُسَاً وكِسَاء . وكَسِيَّ - كَرَضَى - واكسَى : لبسها . وكساه : ألبسه . وكساه الثوب : ألبسه إياه ، قال تعالى : (فَكَسَوْنَا الْعِطَامَ لَحْمًا^(٥)) .
والكِسَاء - بالفتح والمد - المجد والشرف والرّفعة . وهو أكسى منه : أكثر اكساء ، أو أكثر إعطاء للكُسوة . وكساه : فاخره .

(١) يريد أنه حفة ملح للنساء دون الرجال ، لما يدل الكسل فى النساء على الترف والنعمة
(٢) لم أتق على هذا المصدر
(٣) اشتار العسل : جمعه واجتاعه
(٤) الآية ٤٠ سورة التوبة
(٥) الآية ١٤ سورة المؤمنين

١٥ - بصيرة في كشط

الكَشَطُ : رفعك الشيء عن شيء قد غطاه وغشاه من فوقه ؛ كما يُكشط الجلد عن الجُزور . وُسِّىَ الجلد كِشَاطاً بعد ما يُكشط . ثم ربَّما غُطِّيَ [به^(١)] عليها فيقول القائل : ارفع عنها كِشَاطها لأنَّظُرْ إلى لحمها . يقال هذا في الجزور خاصّة .

وقوله تعالى : (وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ^(٢)) أى قُلعت كما يُقْلَع السقف . ويقال : كَشَطَتِ الْجُلُ^(٣) عن ظهر الفرس وكشطته^(٤) : إذا كشفتَه . قال ابن عرفة : يكشط. السَّماء كما يُكشط. الغِطاء عن الشيء .

(٢) الآية ١١ سورة التكوين
(٤) كذا في الأصلين . ولم يبين وجه هذا التكرار

(١) زيادة من التاموس
(٣) الجبل : ما تلبيه الدابة لتيمان به

١٦ - بصيرة في كشف

الكشف والكاشفة : الإظهار . والكاشفة من المصادر التي جاءت على فاعلة كالعافية والكاذبة ، قال الله تعالى : (لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ^(١)) أى كَشَفَ وإظهار . وقال الليث : الكشف : رفعك شيئاً عما يواريه ويغطيه . والتكشيف : مبالغة الكشف . وقال ابن دريد : كشفت فلاناً عن كذا وكذا : إذا أكرهته على إظهاره . والتكشيف : الظهور . وتكشّف البرق : إذا ملأ السماء . وانكشف : مطاوع الكشف . واستكشف عن الشيء : سأل أن يكشف له عنه . وكاشفه بالعداوة : باداه بها ، ويقال : لو تكاشفتُم ما تدافنتُم ، أى لو انكشف عيب بعضكم لبعض ^(٢) . واكتشفت المرأة لزوجها : بالغت في التكشّف قاله ابن الاعرابي ، وأنشد :

واكتشفت لِنائشٍ دَمَكُمُكِ عن وِارِمٍ أَكْظَارُهُ عَضْنُكِ ^(٣)

والمكاشفة في اصطلاح الصوفية : مهادة السرّ بين متباطنين ، أى المكاشفة إطلاع أحد المتحابين المتصافيين صاحبه على باطن سرّه وأمره . ويعنون بالمتباطنين باطن المكاشف والمكاشف ، فيحمل كل منهما سرّه إلى الآخر ، كما يحمل إليه هديته ، فيسرى سرّ كل منهما إلى الآخر . وإذا بلغ العبد في مقام المعرفة إلى حد كأنه يطّلع إلى ما اتصف به الرب سبحانه من

(١) الآية ٥٨ سورة النجم

(٢) وثمة الشرح : « لا تستغل تشيع جنازته ودفنه » كما في النهاية

(٣) الدسكك : القوى الشديد . والنائش : الشاب . والمضنك هنا : فرج المرأة الكثير العم . والأكطار

جمع كطر ، وهو حرف الفرج

صفات الكمال ، ونعوت الجلال ، وأحسَّت روحه بالقرب الخاص الذي ليس كالقرب المحسوس ، حتى يشاهد رفع الحجاب بين روحه وقلبه - فإنَّ حجابَه هو نفسه ، وقد رفع الله عنه سبحانه ذلك الحجاب بحوله وقوته - أفضى القلب والروح حينئذٍ إلى الرَّبِّ ، فصار بعنده كأنَّه يراه . فإذا تحقَّق بذلك ، وارتفع عنه حجاب النفس ، وانقشع عنه ضياؤها ودخانها ، وكُشِطت عنه سُحُبها وغيومها ، فهناك يقال له :

بَدَأَ لَكَ سِرٌّ طَالَ عَنْكَ اكْتِنَامُهُ وَلاَحَ صَبَاحٌ كُنْتَ أَنْتَ ظَلَامُهُ
فَأَنْتَ حِجَابُ الْقَلْبِ عَنْ سِرِّ غَيْبِهِ وَلَوْلَاكَ لَمْ يُطَبِّعْ عَلَيْكَ خِتَامُهُ (١)
فَإِنْ غَبَّتْ عَنْهُ حَلٌّ فِيهِ وَطَنَّبَتْ عَلَى مَنْكَبِ الْكَشْفِ الْمَصُونِ خِيَامُهُ
وَجَاءَ حَدِيثٌ لَا يُحَلُّ حَدِيثُهُ وَيُنْهَى إِلَيْنَا نَشْرَهُ وَنِظَامُهُ
إِذَا ذَكَرْتَهُ النَّفْسُ زَالَ عَنَاوُهَا وَزَالَ عَنِ الْقَلْبِ الْكُتَيْبُ قَنَامُهُ (٢)

والمكاشفة الصحيحة المستديمة عبارة عن علوم يحدثها الرب - تعالى - في قلب العبد ، ويُطلعه بها على أمور تخفى على غيره . وقد يُواليها / سبحانه وتعالى ، وقد يُمسكها عنه بالفغلة عنها ، ويواربها عنه بالقَيْن الذي يغشى على قلبه ، وهو أَرْقَى الْحُجُبِ ، أو بِالغَيْمِ وهو أَغْلَظُ منه ، أو بِالرَّانِ وهو أَشَدُّهَا . فالأَوَّلُ يقع لِلنَّبِيَّاءِ ، كما قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّهُ لَيُغَانُ عَلَى قَلْبِي ، وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللهَ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً (٣) » . والثَّانِي يَكُونُ لِلْمُؤْمِنِينَ . والثَّالِثُ لِمَنْ غَلَبَتْ عَلَيْهِ الشَّهْوَةُ . قال اللهُ تَعَالَى : (كَلَّا بَلْ رَانَ

(١) طيب : أقام

(٢) التمام : الفبار الأسود . والمراد الحزن والمهم

(٣) أخرجه مسلم وأبو داود ، كما في تفسير الوصول

عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفِيُونَ^(١) ، قال ابن عباس وغيره : هو الذنب
بعد الذنب يغطّي القلب ، حتى يصير كالرّان عليه .

والكشف الصّحيح أن يعرف الحقّ الذي بعث الله به رسله وأنزل به
كتبه معاينة لقلبه ، ويتجرد إرادة القلب له وجوداً وعدماً . هذا هو التحقيق
الصحيح ، وما خالفه فغرور قبيح وكلّ يدعى هذا .
وكلّ يدعون وصال ليلي ولكن لا تُقِرّ لهم بذاكا

(١) الآية ٤٤ سورة الطّفين

١٧ - بصيرة في كظم وكعب

كَظَمَ غِيظَهُ يَكْظِمُهُ كَظْمًا : رَدَّهُ وَجَبَسَهُ ، قال تعالى : (وَالْكَافِرِينَ الْغِيَظُ^(١)) . وكظم الباب : أغلقه . وكظم النهر : سدّه . ورجل كَظِيمٌ ومكظوم : مكروب . والكَظْمُ - بالتحريك - الحَلْقُ ، والقَم ، ومَخْرَجُ النَّفْسِ . والكُظُوم السُّكُوت . وكَظَمَ فلان : حبسَ نَفْسَهُ ، قال تعالى : (إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ^(٢)) ، ومنه كَظَمَ البعيرُ : ترك اجتراحه . والكِظَامَةُ : فم الوادى ، وبثر جنب بشر بينهما مجرى فى بطن الأرض ، كالكِظِيمَةِ ، والحَلْطَةُ الَّتِي تُجْمَعُ فيها خيوط الميزان .

الكعبة : البيت الحرام ، شَرَفَهَا اللهُ تعالى وأعادنى إلى جوارها عاجلاً . والكعب : العظم الناشئ عند ملتقى الساق والقدم ، وأنكر الأصمعيّ قول الناس إنها فى ظهر القدم . وأَعْلَى اللهُ كَعْبَهُ ، أى أَعْلَى جَدَّهُ ، وقيل : أى أَعْلَى اللهُ شَرَفَهُ الثابت ، وأصله من كَعَبِ القناة ، كما يُقال رفع الله أعلامَ مِجْلِهِ . وقيل : هو من كَعَبِ السَّاقِ ، فإن الإنسان متى كان قائماً فكَعْبُهُ عالٍ ، فإذا خَرَّ أو انجدل أو انتكس زال علو كعبه .

وكَعَبَتِ الجاريةُ تكعبُ كُعباً وكَعَابَةً ، مثال ثَقَبَتْ^(٣) تَقُبُّباً ثَقُوباً وثَقَابَةً : إذا بدا ثديها ، فهى كاعب ، وثَدْيٌ كاعب أيضاً .

والكعبة بالضم : عُدَّةُ الجارية . قال :

أَرَكَبْتُ تَمَّ وَتَمَّتْ رَبَّتُهُ قد كان مختوماً ففُضِّتْ كُعبته^(٤)

(١) الآية ١٣٤ سورة آل عمران (٢) الآية ٤٨ سورة القلم . والأولى إدراج هذه الآية بعد قوله : « مكروب »

(٣) يقال : ثَقَبَتْ النار : انكسرت (٤) الركب : فرج المرأة هنا

١٨ - بصيرة في كف

الكَفّ: واحدة الأكف ، والكفوف والكُفّ بالضم ، وهي ما يُقبض بها ويُبسط . ويقال : أكرمُ الناس من فكَّ كَفَّهُ ^(١) ، وكفَّ ^(٢) فكه . قال تعالى : (فَاصْبَحْ يَقْلَبُ كَفِّيهِ ^(٣)) إشارة إلى حال الندامة وما يتعاطاه في حال ندمه .

وتقول : جاء الناس كافة ، أى جاءوا كلهم . ولا يدخل هذه اللفظة الألف واللام ، ولا تُثنى ولا تجمع ولا تضاف ، لا يقال : جاءت الكافة ، ولا لقيت كافة الناس . وأما قول عبد الله بن رَوَاحَةَ الأنصارى رضى الله عنه .

فسرنا إليهم كافةً في رحالهم جميعاً علينا البَيْض لا ننتخِش
فإنما خُفِّفها ضرورة ، لأنه لا يصلح الجمع بين الساكنين ^(٤) . وقوله تعالى :
(وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ^(٥)) ، قيل معناه : كافئين لهم يقاتلونكم كافئين لكم . وقيل معناه : جماعة ، وذلك أن الجماعة يُقال لهم : الكافة ، كما يقال لهم : الوَزعة .
وكفَّ الإناء : ملأه ملأً مفرطاً ، والجُرْح : عصبه بخيرقة .

(١) أى بسط يده بالمطاء

(٢) أى لم يطلق لسانه في الناس

(٣) الآية ٤٢ سورة الكهف

(٤) أى في حشو البيت ، كما في التاج

(٥) الآية ٣٦ سورة التوبة

وَعَيْبَةُ^(١) مكفوفة ، أى مُشْرِجة مشلودة . وفى كتاب / النبيّ فى صلح
 الحديبية لأهل مَكَّة : « لا إِغْلَال^(٢) ولا إِسْلَال ، وإنَّ بينهم عَيْبَةُ
 مكفوفة » ، مُثَّلٌ بها اللمة المحفوظة التى لا تُنكَث . وقال أبوسعيد : معناه :
 أن يكون الشرّ مكفوفاً بينهم ، كما يُكفُّ العِيَاب إذا أُشْرِجت على ما فيها
 من المتاع ، كذلك التى كانت بينهم من الدُّحُول^(٣) قد اصطَلَحوا على ألاّ
 ينشروها ، بل يتكافؤون عنها ، كأنهم قد جعلوها فى وعاء وأُشْرِجوا عليها .

(١) العيبة : وعاء من جلد ، وما يعمل فيه الثياب .

(٢) الاغلال : الخيانة والسرقة ، والاسلال : أن يتزعج البعير في جوف الحمل من بين الأهل

(٣) الدحول : جمع دحل ، وهو الثأر

١٩- بصيرة في كفت

كَفَّتْ الشَّيْءَ أَكْفَيْتُهُ - بالكسر - كَفْنَا : إذا ضممته إلى نفسك ، يقال : اللهم اكفته إليك . وفي الحديث الصحيح : « يقول الله تعالى للكرام الكاتبين : إذا مرض عبادي فاكتبوا له مثل ما كان يعمل في صحته حتى أعافيه أو أكفته » ، وفي الحديث الآخر : « واكفتموا صبيانكم » . وكفته عن وجهه صرفه . وَكَفَّتْ : أسرع . وكفت : ساق سوقاً شديداً . وَرَجَلْ كَفَّتْ وَكَفَّتْ وَكَفَّيْتُ سريع . ووقع في النَّاسِ كَفَّتْ : موت وضمَّ إلى القبر . وَالكِفَاتُ : الطيران السريع ، وَالكِفَاتُ : الموضع الذي يُكفَّت فيه شَيْءٌ أَى يَضْمُ . وقوله تعالى : (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ^(١)) أَى ذات كَفَّتْ ، أَى ضَمَّ وجمع ، بِضَمِّهم أحياء على ظهورها وأموانها في بطونها . وَكَفَّتْ ، خُصَّ بَقِيعِ الْغُرَقْدِ من المدينة النبوية على ساكنها السلام بِأَن سُمِّيَ بها لِأَنَّهُ لَا يَبْقَى من الإنسان إذا دُفِنَ فيها شَيْءٌ من شعر ولا بشر ولا ضرس ولا عظم إلا ذهب ، وذلك لِأَنَّهُا سِبْخَةٌ فلا تلبث ^(٢) أَنْ ^(٣) تَأْكُلَ ما يدفن فيها ، كَأَنَّهُ يَضْمُ إِلَى بطنها كُلَّ ذَلِكَ .

وفي الحديث : « حُبُّ إِلَى من دُنياكم الطيبُ والنساء ، وَرُزِقَتْ الْكَفَّيْتُ ^(٤) » ، أَى ما أكفت به معيشتي أَى أَضَمَّتْها . وقيل : أَى رُزِقَتْ القوة على الجماع ، وقيل : الْكَفَّيْتُ : قُدِّرَ أَنْزَلَتْ من السَّمَاءِ فَأَكَلَ منها وقوى على الجماع . ونزول الْقِدْرِ لم يصح عند أهل الحديث .

(٢) أَى بَقِيعِ الْغُرَقْدِ

(٤) الحديث في النهاية عن المروى .

(١) الآية ٢٥ سورة الميسلات

(٣) في الأصلين : « أَلَا »

٢٠ - بصيرة في كفر

كَفَرَ الشيءُ وكَفَرَهُ : غَطَّاهُ ، يقال : كفر السحابُ السماءَ ، وكَفَرَ المتاعُ في الوعاء ، وكَفَرَ الليلُ بظلامه . وليل كافر . وليس كافرُ الدروع ، وهو ثوب يلبس فوقها . وكفرت الريحُ الرِّسَمَ ، والفلاحُ الحَبَّ ، ومنه قيل للزُّراع الكُفَّار . وفارس مكفَّر ومتكفَّر . وكفَّر نفسه بالسَّلاح . قال ابن مفرِّغ :

حَمَى جَارَهُ عَمْرُو بْنُ عَمْرٍو بْنِ مَرْثَدٍ بِالْفَلْيِ كَمَى فِي السَّلاحِ مُكَفَّرًا^(١)

وتكفَّر بشوبك : اشتدَّ به . وطائر مكفَّر : مغطَّى بالريش ، قال :

فَأُبْتُ إِلَى قَوْمِ تُرَيْحٍ نَسَاوَهُمْ عَلَيْهَا ابْنُ عِرْسٍ وَالْإِوزُ الْمَكْفَرًا^(٢)

وغابت الشمس في الكافر ، أى البحر . ورجل مكفَّر : محسان لا تُشكر نعمته . وكَفَرَ العِلْجُ للملك تكفيراً : أوماً له بالسَّجود . وخرج نَوْرُ العِنب من كافوره وكُفْرَاه : من طَلَّه . والكَفَرُ : القرية ، وفي الحديث : أهل الكُفُور أهل القبور . وليُفْتَحَنَّ الشَّامُ كَفْرًا كَفْرًا .

وأكفَّره وكَفَّرَهُ : نسبته إلى الكُفْرِ . وكَفَّرَ اللهُ خطاياك .

وأعظم الكُفْر جحود الوجدانية أو النبوة أو الشريعة ، والكافر متعارف مطلقاً فيمن يجحد الجميع . والكُفْران في جحود النعمة أكثر استعمالاً ، والكُفْر في الدين ، والكُفُور فيهما : ويقال فيهما : كَفَر فهو كافر . قال

(١) في الأصلين : « مرة » في مكان « مرثد » ، وما أثبت من الأساس

(٢) البيت في الأساس بدون عزو

تعالى في الكفران: (لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ^(١)) ، وقوله: (فَعَلَنكَ النَّبِيُّ
فَعُلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ^(٢)) ، أى تحرّيت كُفران نعمتى .

ولمّا كان الكفران جحود النعمة صار يستعمل في الجحود: (وَلَا تَكُونُوا
أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ^(٣)) أى جاحد وسائر .

وقد يقال: كَفَرَ لِمَنْ أَضَلَّ بالشريعة ، وترك ما لزمه من شكر الله تعالى
عليه ، قال تعالى: / (مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ^(٤)) ، ويدلّ على ذلك مقابله
بقوله: (وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ) . وقوله: (وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ
كَافِرٍ بِهِ^(٥)) أى لا تكونوا أئمة في الكفر فيقتدى بكم . وقال: (وَمَنْ
كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ^(٦)) ، وعنى بالكافر السائر للحق ،
فلذلك جعله فاسقاً ، ومعلوم أن الكفر المطلق هو أعظم من الفسق ، ومعناه:
من جحد حق الله فقد فسق عن أمر ربه بظلمه . ولمّا جعل كل فعل محمود
من الإيمان جعل كل مذموم من الكفر . وقال في السحر: (وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ
وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا^(٧)) ، وقال: (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ^(٨)) إلى
قوله: (وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) .

والكُفُور: المبالغ في كفران النعمة ، قال تعالى: (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ^(٩))
فإن قيل: كيف وصّف الإنسان بالكُفُور هاهنا ، ولم يرض حتى أدخل
عليه (إِنَّ)^(١٠) وكل ذلك تأكيد ، وقال في موضع آخر: (وَكَرِهَ إِلْيَكُمْ

- | | |
|---------------------------|------------------------------|
| (١) الآية ٤٠ سورة النمل | (٢) الآية ١٩ سورة الشعراء |
| (٣) الآية ٤١ سورة البقرة | (٤) الآية ٤٤ سورة الروم |
| (٥) الآية ٤١ سورة البقرة | (٦) الآية ٥٥ سورة النور |
| (٧) الآية ١٠٢ سورة البقرة | (٨) الآية ٩٧ سورة آل عمران |
| (٩) الآية ٦٦ سورة الحج | (١٠) في الرابع منه: «واللام» |

الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ^(١) ؟ قيل : (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ) تنبيه على ما ينطوى عليه الإنسان من كفران النعمة ، وقلة ما يقوم بأداء الشكر ، وعلى هذا قوله تعالى : (قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ^(٢)) ، (وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ^(٣)) . وقوله : (إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا^(٤)) تنبيه أنه عرفه الطريقين ؛ كما قال : (وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ^(٥)) فيمن سالك سبيل الشكر ، ومن سالك سبيل الكفر .

والكُفَّارُ أبلغ من الكُفُور ، كقوله : (كُلُّ كَفَّارٍ غَنِيْدٌ^(٦)) . وقد أجرى الكُفَّارُ مجرى الكُفُور في قوله : (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ^(٧)) . والكُفَّارُ في جمع الكافر المضاد للمؤمن أكثر استعمالاً ، كقوله : (أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ^(٨)) . والكُفْرَةُ في جمع كافر النعمة أكثر استعمالاً ، كقوله : (أُولَئِكَ هُمُ الْكُفْرَةُ الْفَجْرَةُ^(٩)) ، [ألا ترى أنه وصف الكفرة بالفجرة^(١٠)] ، والفجرة قد يقال للفساق من المسلمين . وقوله : (جَزَاءُ لِّمَن كَانَ كُفِيرًا^(١١)) أي الأنبياء ومن يجرى مجراهم ممن بدلوا النصيح في دين الله فلم يقبل منهم .

وقوله : (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا^(١٢)) ، قيل عني بقوله آمنوا أنهم آمنوا بموسى عليه السلام ، (ثم كفروا) بمن بعده . وقيل : آمنوا ثم كفروا بموسى إذ لم يؤمنوا بغيره . وقيل : هو ما قال :

-
- | | |
|---|----------------------------|
| (١) الآية ٧ سورة الحجرات . وهو يريد أنه في هذه الآية جاء الكفر من غير تأكيد ، وفي الآية السابقة في كفران النعمة جاء التأكيد | (٢) الآية ١٧ سورة عيسى |
| (٣) الآية ١٣ سورة سبأ | (٤) الآية ٣ سورة الانسان |
| (٥) الآية ١٠ سورة البلد | (٦) الآية ٢٤ سورة ق |
| (٧) الآية ٣٤ سورة إبراهيم | (٨) الآية ٢٩ سورة النتح |
| (٩) الآية ٤٢ سورة عيسى | (١٠) زيادة من الراغب |
| (١١) الآية ١٤ سورة القمر | (١٢) الآية ١٣٧ سورة النساء |

(وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ
النَّهَارِ وَكُفَرُوا بِهِ آخِرَهُ^(١)) ، ولم يرد أنهم آمنوا مرتين ، بل ذلك إشارة إلى
أحوال كثيرة . وقيل : كما يصعد الإنسان في الفضائل في ثلاث درجات ،
يتسكع في الرذائل في ثلاث دركات ، فالآية إشارة إلى ذلك .

ويقال : كفر فلان : إذا اعتقد الكفر ، ويقال : كفر : إذا أظهر الكفر
وإن لم يعتقد ، لذلك قال : (مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ
وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ^(٢)) . ويقال : كفر فلان بالشیطان : إذا كفر بسببه .
وقد يقال ذلك أيضا إذا آمن وخالف الشيطان ، كقوله : (فَمَنْ يَكْفُرْ
بِالطَّاعَةِ وَيُؤْمِنَ بِاللَّهِ^(٣)) . وقد يعبر عن التبرؤ بالكفر ، نحو : (ثُمَّ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ^(٤)) .

وقوله : (كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ^(٥)) ، أى أعجب الزُّرْعُ
بدلالة قوله : (يُعْجِبُ الزُّرْعُ لِيَفِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ^(٦)) ، ولأن الكافر
لا اختصاص له بذلك : وقيل : عنى الكُفَّارَ ، وخصهم لكونهم معجبين
بالدنيا وزخارفها ، وراكنين إليها .

والكُفَّارَةُ : ما يغطى الإثم ، ومنه كُفَّارَةُ اليمين والقتل^(٧) والظهار .
والتكفير : ستر الذنب وتغطيته ، قال تعالى : (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا

(٢) الآية ١٠٦ سورة البقرة
(٤) هو يغفل التبرؤ
(٥) الآية ٢ سورة الحديد
(٦) أى قتل الخطأ كما في اللسان

(١) الآية ٧٢ سورة آل عمران
(٢) الآية ٢٥٦ سورة البقرة
(٣) الآية ٢٥ سورة الجن
(٤) الآية ٢٩ سورة الفتح

لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ^(١)) أى سترناها حتى تصير كأن لم تكن ، أو يكون المعنى نذهبها ونزيلها ، من باب التمريض لإزالة المرض ، والتقذية لإذهاب / القذى ، وإلى هذا يشير قوله تعالى : (إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ^(٢)) .

والكافور والقافور : طيب أبيض يوجد فى أجواف القصب المعروف ببلاد الهند ، وهو أنواع ، قال تعالى : (كَانَ زَوْجُهَا كَافُورًا^(٣)) .

(١) الآية ٦٥ سورة المائدة

(٢) الآية ١١٤ سورة هود

(٣) الآية ٥ سورة الانسان

٢١ - بصيرة في كفل

الكفالة : الضمان . ويقال : هو كافيه وكافله ، وهو يكفيني ويكفلني : يعولني وينفق عليّ . وأكفله إياه وكفلته ، قال تعالى : (أَكْفَلْنِيهَا ^(١)) . وهو كفيل بنفسه وبماله ، وكفل عنه لغريمه بالمال ، وتكفل به . وهو كِفْل بين الكُفُولَة : لا يثبت على ظهر الدابة . والكافل : العائل ، والضامن ، والذي لا يأكل أو يصل الصيام ، والجمع : كُفُلٌ وكُفلاء . كفل بالرجل يكفل - كنصر ينصر - وكفل يكفل - كضرب يضرب - وكفل يكفل - ككرم يكرم - وكفل يكفل - كعلم يعلم - كفلا وكفولة ^(٢) ، وكفالة . وتكفل . وقال تعالى : (وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ^(٣)) أى كفّلها الله زكريا . ومن خَفَّف ^(٤) جعل الفعل لزكريا ، والمعنى : تيسر لها .

والكفل : الحفظ والنصيب الذي فيه الكفاية ، كأنه تكفل بأمره . والكفل أيضاً : الضيف ، قال تعالى : (يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ^(٥)) ، قيل : أى كفلين من نعمته في الدنيا والآخرة ، وهما المرغوب إلى الله فيهما بقوله : (رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً ^(٦)) . وقيل : لم يعن بقوله (كِفْلَيْنِ) نعمتين اثنتين ، ولا ضعفين ، بل أراد النعمة المتوالية المتكفلة بكفالاته ، ويكون تشنيته على حد ما ذكر في لبّيك وسعديك .

(٢) لم أتق على هذا المصدر
(٤) التصفيف لغير عامم . وحصة والكسائي وخلف
(٦) الآية ٢٠١ سورة البقرة

(١) الآية ٢٣ سورة ص
(٢) الآية ٣٧ سورة آل عمران
(٥) الآية ٢٨ سورة الحديد

وقوله : (يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا^(١)) ، فإن الكِفْلَ هاهنا ليس بمعنى الأول بل هو مستعار من الكِفْل وهو الشيء^(٢) الرديء ، واشتقاقه من الكَفَلَ ؛ وهو أن الكَفَلَ لما كان مَرَكَبًا يَنبُو بِرَاكِيهِ صار متعارفًا في كل شدة ، كالسَيْسَاء ، وهو العظم الناقئ من ظهر الحمار ، فيقال : لَأَحْمِلَنَّكَ عَلَى الكَفَلِ وَعَلَى السَيْسَاءِ . ومعنى الآية : مَنْ يَنْضَمُّ إِلَى غَيْرِهِ مَعِينًا لَهُ فِي فَعْلَةٍ حَسَنَةٍ يَكُنْ لَهُ مِنْهَا نَصِيبٌ ، وَمَنْ يَنْضَمُّ إِلَى غَيْرِهِ مَعِينًا لَهُ فِي فَعْلَةٍ سَيِّئَةٍ تَنَالُهُ مِنْهَا شِدَّةٌ . وقيل : الكِفْلُ : الكفيل . وَنَبَّهَ أَنَّ مَنْ تَحَرَّى شَرًّا [فله من فعله كفيل يسلمه ، كما قيل : مَنْ ظَلَمَ فَقَدْ أَقَامَ كَفِيلًا بِظُلْمِهِ ، تنبيهاً أنه لا يمكنه التخلص من عقوبته .

(١) الآية ٨٠ سورة النساء
(٢) لم أقف على هذا المعنى في كفل . وقد يكون مأخوذاً من الكفل إن لابتعت على ظهر الدابة ، أو الكفل العرقلة تكون على عتق الثور تحت النير .

٢٢ - بصيرة في كفو

الكُفءُ : المِثْلُ في المنزلة والقدر . وفيه لغات : الكُفءُ بالضم ، والكُفُو بضمين ، والكُفءُ بالكسر ، والكُفُو بالواو وبغير همز ، والكُفَى كهُدَى ، والكُفَاء مثال كساء . وهو في الأصل مصدر . وقرأ سليمان بن علي الهاشمي : (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كِفَاءَ أَحَدٌ ^(١)) بالكسر والهمز .

والكِفَاية : ما فيه سَدُّ الخَلَّةِ ^(٢) . كفاه مَثُونته يكفيه كِفَاية . وكفاك الشيء ، واكتفيت به . واستكفيت الشيء فكفانيه . ورجل كاف وكفي ، قال الله تعالى : (أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ^(٣)) ، وقال : (وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ^(٤)) ، وقال : (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ^(٥)) والباء زائدة . وقيل معناه : اكتف بالله شهيداً .

وكافيك من رجل ، وكُفِّيك من رجل ، وكُفِّيك مثله الكاف أى حسبك .

والكُفْيَةُ بالضم : القوت والجمع ، الكُفَى . والكُفَى كُفَى : المطر . وتكفى النبات : طال .

(١) الآية ٤ سورة الاخلاص

(٢) الخلة : الحاجة

(٣) الآية ٣٦ سورة الزمر

(٤) الآية ٢٥ سورة الاحزاب

(٥) الآية ٧٩ سورة النساء . وتكرر في مواطن أخرى

٢٣ - بصيرة فى الكل

الكلّ اسم لجميع الأجزاء ، يستوى فيه الذكر والأنثى ، وقد يقال كلّ رجل وكلّة امرأة . وقد جاء كلّ بمعنى بعض ، فهو من الأضداد ، ولا يدخلهما (١) (أل) فى فصيح الكلام .

وجمع كلّ لأجزاء الشيء على ضربين : أحدهما : الجامع لذات الشيء وأحواله المختصة به ، ويفيد معنى التام ، نحو قوله تعالى : (وَلَا تَبْسُطُهَا ١/ ٣١٤) كلّ البسط (٢) ، والثانى : الجامع للنوات .

وقيل : كلّ لاستغراق أفراد المنكر ، نحو : (كلّ نفس ذائقة الموت) (٣) ، ولاستغراق المعرف المجموع ، نحو : (وكلّهم آتية يوم القيامة) (٤) ، ولاستغراق أجزاء المفرد المعرف ، نحو : كلّ زيد حسن : فإذا قلت : أكلت كلّ رغيف لزيد كانت لعموم الأفراد . فإن أضفت الرغيف إلى زيد صارت لعموم أجزاء فرد واحد ، ومن هنا وجب فى قراءة غير أبى عمرو ذكوان : (كذلك يطع الله على كلّ قلب متكبّر جبّار) (٥) بترك تنوين قلب ثم (٦) تقدير كلّ بعد (قلب) ليعمّ أفراد القلوب ، كما عمّ كلّ أجزاء القلب .

وترد كلّ باعتبار كلّ واحد ثمّ قبلها وما بعدها على ثلاثة أوجه :

- | | |
|-----------------------------|--|
| (١) الكلام عن كل وبعض | (٢) الآية ٢٩ سورة الاسراء |
| (٣) الآية ١٨٥ سورة آل عمران | (٤) الآية ٩٥ سورة مريم |
| (٥) الآية ٣٥ سورة غافر | (٦) كنّا والأولى . حذفها ليكون « تقدير » |
- لأعل « وجب » . هذا وقراءة أبى عمرو وابن ذكوان تنوين « قلب »

فَأَمَّا أَوْجَهِهَا بِاعْتِبَارِ مَا قَبْلَهَا :

فأحدها : أن يكون نعتاً لنكرة أو معرفة ، فيدلّ على كماله ، ويجب إضافته إلى اسم ظاهر يماثله لفظاً ومعنى ، نحو : أَطْعَمْنَا شَاةً كُلَّ شَاةٍ ، وقوله :
وإن الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد (١)
والثاني : أن يكون توكيداً للمعرفة ، وفائدته العموم ، ويجب إضافتها إلى اسم مضمّر راجع إلى المؤكّد ، نحو قوله تعالى : (فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ) (٢)
وقد يخلفه الظاهر ، كقوله :

كم قد ذكرت لو أجزى بذكركم يا أشبه الناس كل الناس بالقمر (٣)
وأجاز الفراء والزمخشري أن تقطع كل المؤكّد بها عن الإضافة لفظاً ،
تمسكاً بقراءة بعضهم : (إِنَّا كُلًّا فِيهَا) (٤) .

والثالث : ألا تكون تابعة بل تالية للعوامل ، فتقع (٥) مضافة إلى الظاهر ، نحو : (كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ) (٦) ، وغير مضافة نحو :
(وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ) (٧) .

وأما أوجها باعتبار ما بعدها فتلاثة .

الأول : أن تضاف إلى ظاهر ، وحكمها أن يعمل فيها جميع العوامل
نحو : أكرمت كل بني نعيم .

(١) من شعر للأصمعي بن ربيعة . وانظر الخزانة ٢ / ٥٠٧ .

(٢) الآية ٣٠ سورة الحجر ، والآية ٧٣ سورة ص

(٣) لكثير كما في شواهد المعنى على حاشي الخزانة ٤ / ٨٨

(٤) الآية ٤٨ سورة غافر . وقراءة الجمهور برفع « كل »

(٥) في الأصلين : « ليتبع » والظاهر ما أثبت

(٦) الآية ٣٨ سورة المدثر

(٧) الآية ٣٩ سورة الفرقان

· الثاني : أن تضاف إلى ضمير محذوف . ومقتضى كلام النحويين أن حكمها كالتي قبلها ؛ ومقتضى كلام ابن جني خلافه ، وأنها لا يسبقها عامل في اللفظ .

الثالث : أن تضاف إلى ضمير ملفوظ . به . وحكمها ألا يعمل فيها غالباً إلا الابتداء ، نحو : (إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ ^(١)) في مَنْ رَفَعَ ^(٢) كَلًّا ، ونحو : (وَكُلُّهُمْ آتِيهِ ^(٣)) ، لأن الابتداء عامل معنوي . ومن القليل قول الشاعر :

* فيصذر عنها كُلُّها وهو ناهل *

واعلم أن معنى كلّ بحسب ما يضاف إليه ، فإن كانت مضافة إلى نكرة وجب مراعاة معناها ، فلذلك جاء الضمير مفرداً مذكراً في نحو قوله تعالى : (وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ^(٤)) ، (وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ ^(٥)) ، وقول أبي بكر وكعب وليد :

كُلُّ امْرِئٍ مُصْبِحٌ فِي أَهْلِهِ وَالْمَوْتُ أَذَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ ^(٦)

. . . .

كُلُّ ابْنِ أُنْثَى وَإِنْ طَالَتْ سَلَامَتُهُ يَوْمًا عَلَى آلَةِ حَذْبَاءَ مَحْمُولٍ ^(٧)

. . . .

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا مُحَالَةَ زَائِلٌ ^(٨)

وقال السموأل بن عدياء :

- | | |
|---|---------------------------------------|
| (١) الآية ١٥٤ سورة ال عمران | (٢) الرفع لأبي عمرو ويعقوب |
| (٣) الآية ٩٥ سورة مريم | (٤) الآية ٥٢ سورة القمر |
| (٥) الآية ١٣ سورة الاسراء | (٦) هذا ينسب إلى أبي بكر رضي الله عنه |
| (٧) من قصيدة « قالت سعاد » لكعب بن زهير | (٨) من قصيدة الوليد |

إذا المرء لم يذنب من اللؤم عِرضه فكلُّ رداء يرتديه جميلٌ

وإن كانت مضافة إلى معرفة فقالوا : يجوز مراعاة لفظها ، ومراعاة

معناها ، نحو : كلُّهم قائمون أو قائم . وقد اجتمعا في قوله تعالى : (إِنَّ كُلَّ

مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا

وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا^(١)) . قال ابن هشام^(٢) : الصواب أن

الضمير لا يعود إليها من خبرها إلا مفرداً مذكراً على لفظها ، نحو : (وَكُلُّهُمْ

آتِيهِ) الآية . وقوله تعالى فيها يرويه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم :

« يا عبادي / كلكم جائع إلا من أطعته » الحديث بطوله ، وقوله صلى الله عليه وسلم

: « كُلُّ النَّاسِ يَغْتُو فَبَائِعَ نَفْسِهِ فَمَتَّقَهَا أَوْ مَوْبِقَهَا » ، « كلكم راعٍ

وكلكم مسئول عن رعيته^(٣) » ، « وكلنا لك عبد^(٤) » ، (إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ

وَالْفَوَادِ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا^(٥)) .

وإن قُطِعَتْ عن الإضافة لفظاً فالمقتدر قد يكون مفرداً نكرة فيجب

الإفراد ، ويكون جمعاً معرفاً فيجب التجمع ؛ تنبيهاً على حال المحذوف

فيهما . فالأول نحو : (كُلُّ يَفْعَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ^(٦)) ، (كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ^(٧)) ،

(كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ^(٨)) ، إذ التقدير كلُّ أحد . والثاني : (كُلُّ لَهُ

قَانِثُونَ^(٩)) ، (كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ^(١٠)) ، (وَكُلُّ آتَوْهُ دَاخِرِينَ^(١١)) ،

(وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ^(١٢)) .

(٢) انظر بحث كل في النفي

(٤) هذا من حديث القنوت .

(٦) الآية ٨٤ سورة الاسراء .

(٨) الآية ٤١ سورة النور

(١٠) الآية ٣٣ سورة الأنبياء

(١٢) الآية ٤٠ سورة الأنفال

(١) الآيات ٩٣ - ٩٥ سورة مريم

(٣) هذا غير الحديث السابق

(٥) الآية ٣٦ سورة الاسراء

(٧) الآية ٢٨٥ سورة البقرة

(٩) الآية ١١٦ سورة البقرة ، والآية ٢٦ سورة الروم

(١١) الآية ٨٧ سورة النحل

وقال البيانيون : إذا وقعت كلٌّ في حيز النفي كان النفي موجهاً إلى
إلى الشمول خاصّة ، وأفاد مفهومه ثبوت الفعل لبعض الأفراد ؛ كقولك :
ما جاء كلُّ القوم ، ولم آخذ كلَّ الدراهم ، وكلُّ الدراهم لم آخذ ،
وقوله :

• ما كلُّ رأيٍ الفقى يدعو إلى رشد • (١)

وقوله : • ما كلُّ ما يتمنى المرء يدركه • (٢)

وإن وقع النفي في حيزها اقتضى السلب عن كل فرد ، كقوله صلى الله
عليه وسلم لما قال له ذو اليمين : أنسيت أم قصّرت الصلاة : « كلُّ ذلك
لم يكن » . ومنه قول أبي النجم :

قد أصبحت أمّ الخيار تدعى على ذنباً كلّه لم أصنع (٣)

وأما كلٌّ في نحو : (كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا (٤)) [فهي (٥)]
منصوبة على الظرفيّة بالاتّفاق ، وناصبها الفعل الذي هو جواب في المعنى ،
مثل (قالوا) في الآية ، وجاءته المصدريّة من جهة (ما) ، فإنها إمّا أن تكون
اسماً نكرة بمعنى وقت ، أو تكون حرفاً مصدرياً والجملة بعده صلة ،
والأصل : كل وقت رزق ، ثم عبّر عن معنى المصدر بما . والله أعلم .

والكلالة : الرجل لا والد له ولا ولد . وقيل : ما لم يكن من النسب
لحاً (٦) ، وقيل : الورثة كلهم سوى الوالدين والأولاد . وقيل : من تكلّل نسبُه

(١) لم يسم قائله وانظر جامع الشواهد / ٢٦٣

(٢) البيت المثنى وعجزه : تأتي الرياح بما لا تشتهي السفن

(٣) انظر جامع الشواهد / ٢٠٩

(٤) الآية ٢٠ - سورة البقرة

(٥) زيادة يفتضحها السياق

(٦) يقال : هو ابن عمي لحاً ، أي هو لاصق بالنسب

بنسبك ، كابن العمّ وشبهه . وقيل : هي الإخوة للأُم . وقيل : هي
 من العَصَبَةِ مَنْ وُورث معه الإخوة للأُم . . وقيل : هم بنو العمّ الأَبَاعِد .
 وقال ابن عباس : هي اسم لما عدا الوالد . وروى أَن النبيّ صلى الله عليه
 وسلّم سئل عن الكلالة فقال : « من مات وليس له وَلَدٌ ولا والدٌ ، فجعله
 اسم الميت ، وهو صحيح أيضاً ؛ فإن الكلالة مصدر يجمع الوارث والموروث
 جميعاً . وقيل : اسم لكلّ وارث . .

والإكليل : شبه التاج ، سمى لإطافته بالرأس .

والكلّكل والكلّكال : الصدر . وقيل : ما بين الترقوتين ^(١) . وقيل :
 باطن الزور ^(٢) .

(١) الترقوة : العظم الذي بين ثفلة النحر والماتق من الجانبيين
 (٢) الزور : وسط الصدر

٢٤ - بصيرة في كلب

الكلب: النباح المعروف. وربما وُصف به، والجمع: أَكْلَبُ وِكِلَاب، وكَلِيب، مثال عبد وعبيد، وهو جمع عزيز. والأكلاب: جمع أَكْلَب. وتصغير الكلاب أَكِيلِب بردها إلى أَقْلُ الجمع، وهو أَكْلَب. والكلاب: صاحب الكلاب. قال تعالى: (فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ^(١)). .

والكلب أيضاً: نجم معروف. والكلب أيضاً: سير بين طرفي الأديم إذا خُرَز. والكلب: أول زيادة الماء في الوادي. والكلب: حديدة الرّحى على رأس القطب، وخشبة يُعمد بها الحائط. والكلب: الأسد.

والكلب - بالتحريك -: الجرص. وكَلِيب - كفرح -: اشتدَّ حرصه على طلب شيء. والكلب أيضاً: الشدة من البرد.

والكلبُ الكلب: الذي به كَلَب أى شبه جنون، فإذا عَقَرَ إنساناً كَلِيب. والمكلب - كمعظم -: المقيّد الأسير، قَلْب المكلب. والمكالبة: المشادة، وكذلك التكالب.

(١) الآية سورة ١٧٦ الأعراف

الكلف محرّكة : الؤكوع بالشئء . كلفف بهذا الأمر كلفا : أولعت به .
وكلف أى جشيم . والكؤوف : الأمر الشاق . وفى المثل : لا يكن جُبك كلفا
ولا بغضك تلفا . والتكليف : الأمر بما يشق على الإنسان ، قال تعالى :
(لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ^(١)) وتكلفف الشئء : تجشمته . والمتكلف :
الغريض ^(٢) لما لا يعنيه . قال الله تعالى : (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ^(٣))
وقال صلى الله عليه وسلم : « أنا وأتقياء أمتى برآء من التكلف » .

ويقال حملت الشئء تكلفة : إذا لم تُطقه إلّا تكلفا . وقال زهير :
سمعت تكاليف الحياة ومن يمش ثمانين حولاً لا أبا لك يسأم ^(٤)
يحنمل أن يكون جمع تكلفة : فزاد الياء لحاجته ، وأن يكون جمع التكليف .
والكلفة - بالضم - ما تكلفته ^(٥) من نائبة أو حق ، والكلف : شئء
شبه السمسم يملو الوجه .

والتكلف قد يكون محموداً ، وهو ما يتوخاه الإنسان ليتوصل به إلى
أن يصير الفعل الذى يتعاطاه سهلاً عليه ويصير كلفا به ومحباً له ، ولهذا
النظر استعمل التكليف فى تكلف العبادات ، وقد يكون مدموماً وهو
ما يتكلفه الإنسان مراعاة .

(٢) الغريض : الكثير التعرض
(٤) هذا من معانيه

(١) الآية ٢٨٦ سورة البقرة ، والآية ٧ سورة الطلاق
(٢) الآية ٨٦ سورة ص
(٥) فى الأصلين : « تكلفه » وبأ أثبت من القاموس

٢٦ - بصيرة في كلم

الكلام : القول أو ما كان مكتفياً بنفسه . والكلمة : اللفظة ، والجمع : كلم ، والكلمة بالكسر لغة فيها ، والجمع : كلم ككسر . وكلمة تكليماً وتكلاماً . وتكلم تكلماً وتكلاماً : تحدث . وتكالموا : تحدثوا^(١) . والكلمة : القصيدة .

وكلمة الله عيسى عليه السلام ؛ لأنه كان يُنتفع به وبكلامه ، أو لأنه كان بكلمة (كُنْ) من غير أب ، أو لاهتداء الناس به . والكلمة الباقية : كلمة التوحيد . ورجل تكلمة ، وتكلمة بالتشديد ، وتكلام ، وكلماني كسلماني ، وكلماني بالتحريك ، وكلماني بكسرتين والتشديد - ولا نظير له - : جيد الكلام فصيح . وقيل : رجل كلماني ، أى كثير الكلام ، والمرأة كلمانية .

والكلم : الجرح ، والجمع : كلوم وكلام . وكلمه يكلمه ، وكلمه : جرحه فهو مكلوم ، وكلم ، ومكلم ، وهى كلمى . وبهم كلم وكلام وكلوم . وأصل الكلم : التأثير المدرك بإحدى الحاستين السمع والبصر .

والكلام يقع على الألفاظ المنظومة ؛ وعلى المعاني التى تحتها مجموعة ؛ وعند النحاة يقع على الجزء منه ، اسماً كان أو فعلاً أو أداة . وعند كثير من المتكلمين لا يقع إلا على الجملة المركبة المفيدة ، وهو أخص من القول ؛ فإن القول عندهم يقع على المفردات ، والكلمة تقع على كل واحد من الأنواع الثلاثة ، وقد قيل بخلاف ذلك .

(١) فى بعض نسخ القاموس : «محدثاً» . وفى القاموس بعد هذا : «بعد تهاجر» .

وقوله تعالى : (فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ^(١)) ، قيل هو قوله : (رَبُّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ^(٢)) . وقال الحسن : هو قوله : ألم تخلفني بيدك ! ألم تُسكنني جنتك ! ألم تُسجد لي ملائكتك ! ألم تسبق رحمتك غضبك ! أ رأيت إن تبث كنت مُعبدى إلى الجنة ؟ قال : نعم . وقيل : هو الأمانة المعروضة على السماوات والأرض . وقوله : (وَإِذْ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ ^(٣)) قيل : هى الأشياء التى امتحن الله بها إبراهيم عليه السلام : من ذبح ابنه ، والختان وغيرهما . وقوله لذكرى : (إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ مُصَدِّقٍ لِمَقْدَمِهِ ^(٤)) ، قيل : هى كلمة التوحيد ، وقيل : كتاب الله ، وقيل : يعنى به عيسى عليه السلام .

وقوله : (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ^(٥)) ، فالكلمة هنا القضية ، وكل قضية تُسمى كلمة ، سواء كان ذلك مقالا أو فعلا ، ووصفها بالصدق لأنه يقال : قول / صدق ، وفعل صدق .

وقوله : (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ) إشارة إلى نحو قوله : (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ^(٦)) ، ونبه بذلك على أنه لانسوخ للشرعة بعد اليوم . وقيل : إشارة إلى ما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ ، فَقَالَ لَهُ : اجْعَرْ بَمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » . وقيل : الكلمة هى القرآن ^(٧) . وعبر بلفظ الماضى تنبيها أن ذلك فى حكم الكائن . وقيل : غنى بالكلمات ^(٨) الآيات والمعجزات ، فنبه أن ما أرسل من الآيات تام وفيه بلاغ . وقوله :

- | | |
|---|----------------------------|
| (١) الآية ٣٧ سورة البقرة | (٢) الآية ٢٣ سورة الأعراف |
| (٣) الآية ١٢٤ سورة البقرة | (٤) الآية ٣٩ سورة آل عمران |
| (٥) الآية ١١٥ سورة الأنعام | (٦) الآية ٣ سورة المائدة |
| (٧) فى الأصلين منه : « تليها » وكان هذه الكلمة مقحمة هنا لانسى لها ، فلذا حذفنا . | |
| (٨) هذا على قراءة « كلمات » بالجمع فى الآية ، وهى قراءة غير الكوفيين ، كما فى القرطبي | |

(لَا مُبْدَل لِكَلِمَاتِهِ) رد لقولهم: (رَأَيْتَ يُقْرَأُ غَيْرَ هَذَا أَوْ يَدُلُّهُ^(١)). وقيل: أراد بكلمات ربك أحكامه ، وبين أنه شرع لعباده ما فيه بلاغ .
 وقوله: (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ^(٢)) هذه الكلمة قيل هو قوله: (وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِفُوا فِي الْأَرْضِ^(٣)). وقوله: (وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا^(٤)) إشارة إلى ما سبق من حكمه الذي اقتضته كلمته ، وأنه لا تبديل لكلماته. وقوله: (وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ^(٥)) أى بحججه التى جعلها لكم عليهم سلطاناً مبيناً ، أى حجة قوية . وقوله: (يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ^(٦)) إشارة إلى ما قال: (فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا^(٧)) ، وذلك أن الله تعالى كان قد قال^(٨): (لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا) ، ثم قال هؤلاء المنافقون: (ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ) وقصدهم تبديل كلام الله ، فنبه على أن هؤلاء لا يفعلون ، وكيف يفعلون وقد علم الله منهم أنهم لا يفعلون ، وقد سبق بذلك حكمه .

ومكالمه الله تعالى العبد على ضربين: أحدهما فى الدنيا ، والثانى فى الآخرة ، فما فى الدنيا فعلى ما نبه عليه بقوله: (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ^(٩)) الآية . وما فى الآخرة ثواب للمؤمنين وكرامة لهم تخفى عليهم كيفيته . ونبه أن ذلك يحرم على الكافرين بقوله: (وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ^(١٠)) . وأما قوله صلى الله عليه وسلم: «ما من أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان»

- | | |
|--------------------------|---|
| (١) الآية ١٥ سورة يونس | (٢) الآية ١٣٧ سورة الأعراف |
| (٣) الآية ٥ سورة القصص | (٤) الآية ١٢٩ سورة طه |
| (٥) الآية ٢٤ سورة الشورى | (٦) الآية ١٥ سورة الفتح |
| (٧) الآية ٨٣ سورة التوبة | (٨) أى على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم |
| (٩) الآية ٥١ سورة الشورى | (١٠) الآية ١٧٤ سورة البقرة |

فعلل المراد به في بعض المواقف دون بعض ، أو المراد : ما من أحد من المؤمنين .

وقوله : (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ^(١)) جمع كلمة ، قيل : إنهم كانوا يبدلون الألفاظ . ويغيرونها ، وقيل : إن التحريف كان من جهة المعنى ، وهو حملة على غير ما قصد به واقتضاه ، وهذا أمثل القولين .

وقوله : (لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ ^(٢)) ، أى لولا يكلمنا مواجهة ، وذلك نحو قوله تعالى : (يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهُ جَهَنَّمَ ^(٣)) .

وأعوذ ^(٤) بكلمات الله التامات ، قيل : هى القرآن . وقوله : سبحان الله عدد كلماته ، أى كلامه ، وهو صفته وصفاته لا تنحصر بالعدد ، فذكر العدد هنا مجاز بمعنى المبالغة في الكثرة . وقيل : يحتمل عدد الأذكار ، أو عدد الأجور على ذلك ، ونصب (عددا) على المصدر ^(٥) .

وقوله : اسْتَخْلَطْتُمْ فَرُوجَهُنَّ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ ، قيل : هى قوله تعالى : (فِيمَا سَأَلْتُمُوهُنَّ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) ، وقيل : هو لإباحة الله الزواج وإذنه فيه .

(٢) الآية ١١٨ سورة البقرة

(٤) غدا وما بعده من الأحاديث

(٥) وما أثبت من النهاية .

(١) الآية ٤٦ سورة النساء

(٣) الآية ١٥٣ سورة النساء

(٦) الآية ٢٢٩ سورة البقرة

٢٧ - بصيرة في كلا

وهي ، عند سيبويه والخليل والمبرد والزجاج وأكثر نحاة البصرة ، حرف
معناه الردع والزجر ، لا معنى له سواء ؛ حتى إنهم يجيزون الوقف عليها أبداً
والابتداء بما بعدها ، حتى قال بعضهم : إذا سمعت / كلاً في سورة فاحكم
بأنها مكية ، لأن فيها معنى التهديد والوعيد ، وأكثر ما نزل ذلك بمكة ؛
لأن أكثر العتو كان بها . وفيه نظر ، لأن لزوم المكية إنما يكون عن اختصاص
العتو بها . لا عن غلبته . ثم إنه لا يظهر معنى الزجر في كلاً المسبوقه بنحو
(في أى صورة ما شاء رَسُوبُكَ (١)) ، (يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٢))
(ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ (٣)) ، وقول من قال : فيه ردع عن ترك الإيمان
بالتصوير في أى صورة شاء الله ، وبالبعث ، وعن العجلة بالقرآن ، فيه
تعسف ظاهر . ثم إن أول ما نزل خمس آيات من أول سورة العلق ، ثم
نزل : (كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ (٤)) فجاءت في افتتاح الكلام . والوارد منها
في التنزيل ثلاثة وثلاثون موضعاً كلها في النصف الأخير .

ورأى الكسائي وجماعة أن معنى الردع ليس مستمراً فيها ، فزادوا
معنى ثانيا يصح عليه أن يوقف دونها ، ويبتدأ بها . ثم اختلفوا في تعيين
ذلك المعنى على ثلاثة أقوال : فقيل : بمعنى حقاً ، وقيل : بمعنى ألا
الاستفتاحية ، وقيل : حرف جواب بمنزلة إى ونعم ، وحملوا عليه : (كَلَّا

(٢) الآية ٦ سورة الطه
(٤) الآية ٦ سورة العلق .

(١) الآية ٨ سورة الانطار
(٣) الآية ٢ سورة التوبة

وَالْقَمَرِ^(١)، فقالوا : معناه : إلى والقمر . وهذا المعنى لا يتأتى في آيتي^(٢) المؤمنين والشعراء . وقول من قال بمعنى حقاً لا يتأتى في نحو : (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ^(٣)) ، (كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ^(٤)) ، (لَإِنَّ^(٥) (إِنَّ) تَكْسِر بعد ألا الاستفتاحية ، ولا تَكْسِر بعد حقاً ولا بعد ما كان بمعناها ، ولأن تفسير حرف بحرف أولى من تفسير حرف باسم .

وإذا صلح الموضع للردع ولغيره جاز الوقف عليها والابتداء بها على اختلاف التقديرين . والأرجح حملها على الردع ، لأنه الغالب عليها ، وذلك نحو : (أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ^(٥)) ، (وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ^(٦)) .

وقد يتعين للردع أو الاستفتاح . نحو : (رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ^(٧)) لأنها لو كانت بمعنى حقاً لما كُسرت همزة إن ، ولو كانت بمعنى نعم لكانت للوعود بالرجوع ، لأنها بعد الطلب : كما يقال : أكرم فلانا فتقول : نعم . ونحو : (قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ^(٨)) ، وذلك لكسر إن ، ولأن نعم بعد الخبر للتصديق .

وقد يتمتع كونها للزجر والردع ، نحو : (وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ كَلَّا وَالْقَمَرِ^(٩)) إذ ليس قبلها ما يصح رده .

-
- | | |
|---------------------------------|---|
| (١) الآية ٣٢ سورة المدثر | (٢) آية المؤمنين هي قوله تعالى : «كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ عَائِلُهَا» في الآية ١٠٠ ، وآية الشعراء هي الآية ٦٢ وهي قوله تعالى : «كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي» |
| (٣) الآية ٧ سورة الطغث | (٤) الآية ١٥ سورة الطغث |
| (٥) الأيتان ٧٨ ، ٧٩ سورة مريم | (٦) الأيتان ٨١ ، ٨٢ سورة مريم |
| (٧) الآية ١٠٠ سورة المؤمنين | (٨) الأيتان ٩١ ، ٩٢ سورة الشعراء |
| (٩) الأيتان ٣١ ، ٣٢ سورة المدثر | |

وقرى: (كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِبَيَادَتِهِمْ^(١)) بالتنوين ، إما على أنه مصدر كَلَّ إذا أعيا ، أى كَلُّوا فى دعواهم وانقطعوا ، أو من الكَلِّ وهو الثِقَلُ أى حَمَلُوا كَلًّا . وجوز الزمخشريّ كونه حرفَ الردع نُونُ كما فى (سَلَسَلًا^(٢)) ورُدَّ عليه بأنَّ (سلاسلًا) اسم أصله التنوين فرُدَّ إلى أصله . ويصحّ تأويل الزمخشريّ قراءة من قرأ: (والليل إذا يسر^(٣)) بالتنوين إذ الفعل ليس أصله التنوين .

وقال ثعلب : كَلًّا مركب من كاف التشبيه ولا النافية ، وإنما شددت لامها لتقوية المعنى ولدفع توهم بقاء معنى الكلمتين . وعند غيره بسيطة ، كما ذكرنا . والله أعلم .

(١) الآية ٨٢ سورة مريم

(٢) أى فى الآية ٤ سورة الانسان . والذى فى الكشاف أن ألف (كلا) قلبت نونا فى الوقت كما قلبت ألف (قواريرا) نونا . وما هنا مقولٌ عن اللقى فى سبب كَلَّا . وقد أجرى الواصل سجرى الوقت على تخريج الزمخشري .

(٣) الآية ٤ سورة الفجر

٢٨ - بصيرة في كلاً وكلاً وكلتا

كَلَّاهُ اللهُ يَكْلُوهُ كِلَاءَةٌ مثل قرأ قراءة : حفظه . وأذهب في كِلَاءَةٍ الله أى حفظه ونظره ومراقبته . والمادة موضوعة للدلالة على مراقبة ونظر ، وعلى الثبات ، قال تعالى : (قُلْ مَنْ يَكْلُوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ) أى بدل الرحمن . والمُكَلَّلُ والكَلَّاء : شاطئ النهر ، قال سيبويه : هو فَعَّالٌ مثال جَبَّار ، والمعنى أن الموضع يدفع الريح عن السفن ويحفظها . واكتَلَّاتٌ عيني : إذا لم تنم وسهرت . وحَلِيزَتْ أَمراً واكتَلَّاتٌ منه : احتربت . وَكَلَّاتٌ كَلًّا : ضربته بالسوط . والكالئ : النسيئة . وبلغ الله بك أَكَلًا العمر أى آخره وأبعده . وكان الأصمعي لا يهمز ^(١) وينشد .

وإذا تباشرك الهمو . مُ فَإِنَّهُ كَالٍ وناجز ^(٢)

أى منها نسيئة ومنها ما هو نقد .

وَكِلَا وكلتا : مفردان لفظاً مثنيان معنى ، مضافان أبداً لفظاً ومعنى إلى كلمة واحدة معرّفه دالّة على اثنين : إما بالحقيقة والتنصيص ، نحو : (كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ ^(٣)) ، ونحو : (أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا ^(٤)) ، أو بالحقيقة والاشتراك نحو : كلانا ، فإن (نا) مشتركة بين الاثنين والجماعة ، أو بالمجاز كقوله :

إِنْ لِلْخَيْرِ وَاللَّشْرِ مَدَى وَكِلا ذلك وجه وَقَبِلَ ^(٥)

(٢) هو لعبد بن الأبرص كما في التاج

(٤) الآية ٢٣ سورة الإسراء

(٥) من قصيدة لعبد الله بن الزمعي (النظر جامع الشواهد / ٨٠)

(١) أى لا يهمز الكال بمعنى النسيئة

(٣) الآية ٣٢ سورة الكهف

فإن (ذلك) حقيقة في الواحد ، وأشير بها إلى الشئ على معنى : وكلا ما ذكر ، على حد ما في قوله تعالى : (لَا فَارِصٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ^(١)) وأجاز : ابن^(٢) الأنباري إضافتها إلى النكرة المختصة ، نحو : كلا رجلين عندك محسان ، فإن (رجلين) قد تخصصا بوصفهما بالظرف . وحكوا : كلنا جاريتين عندك مقطوعة يدها ، أي تاركة للغزل .

ويجوز مراعاة اللفظ . كلا وكلنا في الأفراد ، نحو : (كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا^(٣)) ، ومراعاة معناهما وهو قليل . وقد اجتمعا في قوله :

كلاهما حين جدّ الجرى بينهما قد أقلعا وكلا أنفيهما راى^(٤)

ويتعين مراعاة اللفظ . في نحو كلاهما محب لصاحبه ؛ لأن معناه : كل منهما . وكلا وكلنا إذا أضيفا إلى مضمحل قلب [ألفهما]^(٥) في النصب والجر يا ، فتقول : رأيت كليهما وكلتيهما ، ومررت بكليهما وكلتيهما . وإذا أضيفا إلى ظاهر بقى ألفهما على حاله في النصب والجر .

(١) الآية ٦٨ سورة البقرة .

(٢) هذا الرأي رأى الكوثبي كما في المتن . أما ابن الأنباري فالذي ينسب إليه جواز إضافتها إلى الفرد بشرط تكريرها نحو كلاي وكلاك محسان .

(٣) الآية ٢٣ سورة الكهف .

(٤) من أبيات الفرزدق يصف بها فرسين مجاريا . أقلعا : كفا عن الجرى . راى : منتفع من شدة المدو . جاسع

الشواهد / ٢٢٦

(٥) زيادة يقتضيها السياق .

٢٩ - بصيرة فى كم

وهى عبارة عن العدد . ويستعمل فى باب الاستفهام ، وينصب بعده الاسم الذى يميز به ، نحو : كم رجلا ضربت . ويستعمل فى باب الخبر ، ويجزّ بعده الاسم الذى يميز به ، نحو كم رجلا .
وهى على نوعين : خبريّة بمعنى كثير ، واستفهاميّة بمعنى أى عدد . ويشتركان فى خمسة أمور : الاسميّة ، والإيهام ، والافتقار إلى التمييز ، والبناء ، ولزوم التصدير .

وأما قول بعضهم فى : (أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ^(١)) أبدلت (أَنْ) وصلتها من (كم) فمردود بأن عامل البدل هو عامل المبدل منه . فإن قَدَّرَ عامل المبدل منه (يَرَوْنَ) فكَم لها الصدر ، فلا يعمل فيها ما قبلها . وإن قَدَّرَ (أَهْلَكْنَا) فلا تسلط. له فى المعنى على البدل . والصواب أن (كم) مفعول (أَهْلَكْنَا) والجملة إما معمولة لـ (يروا) على أنه علّق عن العمل فى اللفظ . و (أَنْ) وصلتها مفعول لأجله وإما معترضة بين (يَرَوْنَ) وما سبّ مسدّد مفعوليه وهو : (أَنْ) وصلتها .

وكذلك قول من قال [فى] ^(٢) (أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا ^(٣)) إن (كم) فاعل مردود بأن كم لها الصدر . (وقوله ^(٤)) : إن ذلك جاء على لغة رديئة حكاها الأخفش عن بعضهم أنه يقول : ملكت كم عبيدٍ فيُخرجها

(٢) زيادة يقتضيا السياق وتؤخذ من الغنى فى

(٤) سقط ما بين القوسين فى ب .

(١) الآية ٣١ سورة يس

بحث كم

(٢) الآية ٢٦ سورة المجدة

عن الصدريّة خطأ عظيم؛ إذ خرّج كلام الله سبحانه على هذه اللغة) ، وإنّما
الفاعل ضمير اسم الله سبحانه ، أو ضمير العلم أو الهدى المدلول عليه بالفعل ،
أو جملة : (كَمْ أَهْلَكْنَا) على القول بأنّ الفاعل يكون جملة ، إمّا مطلقا ،
أو بشرط. كونها مقترنة بما يعلّق عن العمل والفعل قلبي ، نحو ظهر لي
أمام زيد .

ويفترفان في خمسة أمور . أحدهما : أن الكلام مع الخبريّة محتمل
للتصديق والتكذيب بخلافه مع الاستفهاميّة . الثاني : أن المتكلم بالخبريّة
لا يستدعي جوابا بخلاف الاستفهاميّة . الثالث : أن الاسم المبدل من الخبريّة
لا يقترون بالهمزة بخلاف المبدل من الاستفهاميّة . الرابع : أن تمييز
الخبريّة مفرد أو مجموع ، تقول : كم عبدٍ ملكتُ ، وكم عبيدٍ ملكت ،
ولا يكون تمييز الاستفهاميّة إلّا مفردا . الخامس : أن تمييز الخبريّة واجب
الخفض ، وتمييز الاستفهاميّة منصوب ولا يُجرّ خلافا لبعضهم .

٣٠ - بصيرة فى كمل وكمه

الكمال : التمام الذى تجزأ منه أجزاءه ، وقيل : كمال الشيء حصول ما فيه الغرض منه . قال تعالى : (وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ^(١)) تنبيهها أن ذلك غاية ما يتعلق به صلاح ^(٢) الولد . وقد كَمَلَ الشيء يكْمَل ، وَكَمَلَ يكْمَلُ ، وَكَمُلَ يكْمُلُ ، وَكَمِلَ يَكْمَلُ ، على وزان نصر ينصر وضرب يضرب ، وكرم يكرم ، وعلم يعلم ، كمالا وَكُمُولًا ، فهو كَامِلٌ وَكَمِيلٌ ، وتكامل ، وتكَمَّل . وأكمله وأستكمله وَكَمَلَهُ : أَتَمَّهُ وَجَمَلَهُ ^(٣) . وقوله تعالى : (لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ^(٤)) تنبيه على أنه يحصل كمال العقوبة . وقوله تعالى : (تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ^(٥)) قيل : إنما كرر العشرة ووصفها بالكاملة لا ليُعلمنا أن السبعة والثلاثة عشرة ، بل ليبين أن بحصول صيام العشرة يحصل كمال الصوم القائم مقام الهدى . وقيل : إنه وصفه العشرة بالكاملة استطراد فى الكلام ، وتنبيه على فضيلة له فيها بين عِلْمِ العدد ، وأن العشرة أول عَقْدٍ ينتهى إليه العدد فيكمل ، وما بعده يكون مكرراً ، فهى العدد الكامل .

الكَمَّة - محركة - : العَمَى يولد به الإنسان ، وقيل : عامٌ . كَمَةٍ - كفرح - : عَمَى ، وكمه بصره : اعترته ظلمة تطمس عليه ، وكمه النهار : اعترضت فى شمسهِ غُبْرَةٌ ، وكمه الرجل : تَغْيِيرُ لَوْنُهُ وَزَالُ عَقْلِهِ .

(١) الآية ٢٣٣ سورة البقرة

(٢) فى الأصلين : « إصلاح » وما أثبت عن الرابع (٣) يقال : جمل الشيء : جمعه بعد تفرقة

(٥) الآية ١٩٦ سورة البقرة

(٤) الآية ٢٥ سورة النحل

٢١ - بصيرة فى كن وكند وكنز

الْكِنُّ والكِنَّة والكِنَان - بكسر هـ - : وقاء كل شيء ويستره . والْكِنُّ أيضا : البيت ، والجمع : أكنان . كَنَّهُ يَكْنُهُ كَنًّا وَكُنُونَا ، وَأَكْنَهُ وَأَكْنَتْهُ : ستره ، قال تعالى : (كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ^(١)) وَأَكْنَنْتُ : أَخْطَيْتُ ^(٢) بما يستر فى النفس قال تعالى : (أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِى أَنْفُسِكُمْ ^(٣)) . والْكِنَان بالكسر : الغطاء الذى يُكْنُ فيه الشيء ، والجمع : أَكْنَّة نحو غطاء وأغطية . وقوله تعالى : (وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِى أَكْنَّة ^(٤)) قيل معناه : فى غطاء عن تفهم ما توردّه علينا . وقوله (إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِى كِتَابٍ مَكْنُونٍ ^(٥)) عنى به اللوح المحفوظ . وقيل : هو قلوب المؤمنين ، وقيل ذلك إشارة إلى كونه محفوظاً عند الله تعالى ، كما قال تعالى : (وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ^(٦)) .

والْكُنَّة - بالضم - سقيفة فوق باب الدار ، وبالفتح : امرأة الابن أو امرأة الأخ لكونها فى كِنٍّ من حفظ زوجها ، وبالكسر البياض . وكِنَانة السهم : جعبة من جلد لا خشب فيها وقيل بالعكس ^(٧) .

كَنَدَ النعمة يَكْنِدُها - بالكسر - كَنَدًا وَكُنُودًا أى كفرها ، فهو كُنُود وَكُنَاد . قال الله تعالى : (إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُنُودٌ ^(٨)) ، قال الكلبي : أى لكفور بالنعمة ، وقال الزجاج : أى لكافر ، وقال الحسن : الكُنُود : اللوام

(١) الآية ٤٤ سورة الصافات .

(٢) كَذَا ولأوجه الباء . وقد يكون الأصل : « خفيت بما يستر .. »

(٣) الآية ٢٣٥ سورة البقرة

(٤) الآية ٥ سورة فصلت

(٥) الآية ٧٧ ، ٧٨ سورة الواقعة

(٦) الآية ٦ سورة العاديات

لربه يَعُدُّ المصيبات وينسى النعم ، وقال الخليل : تفسير هذه الآية أنه يأكل وحده ، ويمنع رفقده ، ويضرب عبده . وامرأة كَنُود وكُنْد بضمَّتين قال الأصمعي : هي الكفور للمودة والمواصلة ، قال النمر بن تَوَلَّب رضى الله عنه :

فقلت وكيف صادفتني سُلَيْمَى وَلَمَّا أَرَمَهَا حَتَّى رَمَتْنِي (١)
كَنُودٌ لَا تَمُنُّ وَلَا تَفَادِي إِذَا عَلَقَتْ حَبَائِلُهَا بَرَهْنَ
وَأَرْضَ كَنُودٍ لَا تُنْبِتُ شَيْئاً . وَكَنْدَه : قطعة . قال الأعشى :
أَمِيطِ تُمِيطِي بِصَلْبِ الْفَوَاذِ وَصُولِ حِبَالٍ وَكَنَادَهَا (٢)

الكنز : اسم المال المدفون . وقد كنزه يَكْنِزُه - كضربه يضربه - . وقال الليث : الكنز اسم للمال ، أو لِمَا يُحَرِّزُ به المال . قال الله تعالى : (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ (٣)) وقد كنزت التمر . وكلُّ شيء غمزته ببذك أو برجلك في وعاء أو أرض فقد كنزته ، قال المتنخل الهذلي :
لَا ذَرَّ دَرِّىَ إِنْ أَطْعَمْتَ نَاظِلَكُمْ قِرْفَ الْحَتَّى وَعِنْدَى الْبَرِّ مَكْنُوزٌ (٤)
وهم يَكْنِزُونَ الرماح أى يَرْكُزُونَهَا فى الأرض .
والكنز : الفضة فى قول الشاعر :

كَأَنَّ الْهَيْهَرِقَ غَدَا عَلَيْهَا بِمَاءِ الْكَنْزِ أَلْبَسَهُ قَرَاهَا (٥)
وفى قول عدى بن زيد بن مالك .

وشتيت بناصع اللون حُرٌّ وَثَنَايَا مَفْلُجَاتٍ عِذَابِ
دُمِيَّةٍ شَاقِفَا رِجَالِ نَصَارَى يَوْمَ فُصِّحَ بِمَاءِ كَنْزِ مُذَابِ

(١) البيت الأول فى صمط اللالى ١٥٤ مع آيات قبله . (٢) المصباح للنير : ٥٠ (ق/٣:٨) برواية فميطى
(٣) الآية ٢٤ سورة التوبة
أو رديء ، القتل . وانظر ديوان الهذليين ١٥/٢
(٥) المبرق : الصانع ، والقرا : الظهر والبيت فى اللسان (كنز) .

أى الذهب وفى حديث أبى ذر رضى الله عنه : «بَشِّرِ الْكُنَازِينَ بِرَضْفٍ^(١) فى النَاضِفِ^(٢)» هم الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله .

وقوله تعالى : (وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا^(٣)) ، قيل : مال مدفون ، وقيل : إنما كان صحيفة علم مكتوب فيها خمس كلمات : عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح ؛ وعجبت لمن أيقن بزوال الدنيا وتقلبها كيف يطمئن إليها ؛ يعملون السيئات ويرجون الحسنات ؛ يزرعون الشوك ويطمعون فى الحصاد ؛ ومن آمن نجا ، لا إله إلا الله محمد رسول الله . وقال تعالى : (وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ^(٤)) وقال تعالى : (فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَكُنُوزٍ^(٥)) .

(٢) الناضف : أعمل الكف

(٤) الآية ٧٦ سورة القصص

(١) الرضف : الحجارة المصاة .

(٣) الآية ٨٢ سورة الكهف

(٥) الأيتان ٥٧ ، ٥٨ سورة الشعراء

٣٢ - بصيرة في كوب وكور

الكُوب : الكُوز الذى لاعروة له .. قال عَدِيّ بن زيد العبَّادى :
 متَّكثًا تُقرع أبوابُه يسعى عليه العبد بالكوب^(١)
 وقيل الكوب : الذى لا خرطوم له ، قال تعالى (يَا كُوبُ وَأَبَارِيقُ^(٢)) .
 واكتاب : شرب بالكوب .

كُور الشيء إدارته وضمَّ بعضه إلى بعض ، نحو كُور العمامة ، كَارَهَا
 على رأسه يَكُورُهَا كُورًا : لائها^(٣) . وكل دُور كُور . وتكوير المتاع :
 شدّه وجمعه .

وقوله تعالى : (يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ^(٤)) إشارة
 إلى جريان الشمس في مطالعها ، وانتقاص الليل والنهار وازديادهما . وقيل
 تكوير الليل على النهار تغشيته إياه ، ويقال . زيادته من هذا في ذلك .
 وقوله تعالى : (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ^(٥)) ، قال ابن عباس رضى الله عنهما :
 عُوِّرَتْ ، وقال قتادة : ذهب ضوؤها ، وقال أبو عبيدة : كُوِّرَتْ مثل
 تكوير العمامة ثُلْفَ فتمحى .

(١) السنان (حقق) وفي المصباح المنير : ٢٣٧ نسب للاعشى مع بيتين آخرين .

(٢) الآية ١٨ سورة الواقعة (٣) أى عميها وشدها

(٤) الآية ٥ سورة الزمر (٥) صدر سورة التكوير

٣٣ - بصيرة فى كون وكين

الكَوْن والكينونة : [الحدث]^(١) ، والكائنة : الحادثة . وَكُونُهُ : أحدثه .
وَكُونُ الله الأشياء : أوجدها . والمكان : الموضع ، والجمع : أمكنة وأماكن
ويسمى هذا العالم الغائى عالم الكون والفساد ، قال :

كل صعود إلى هبوط . كل نفاق إلى كساد
وكيف يرجى صلاح حال فى عالم الكون والفساد
وفى المثل : المقصود كائنٌ . قال .

ملا يكون فلا يكون بحيلة أبداً وما هو كائن سيكون
وقال آخر :

إن الهوان هو الهوى بعض اسمه فإذا هويت فقد لقيت هوانا
وإذا هويت فقد تعبدك الهوى فاخضع لإفك كائنا ما كانا

وكان من الأفعال الناقصة ، يعبر به عن الزمن الماضى . وفى كثير من وصف
الله تعالى ينبئ عن الأزلية . وما استعمل منه فى جنس الشيء متعلقاً بوصف
له هو موجود [فيه]^(٢) فتنبه أن ذلك الوصف لازم له ، قليل الانفكاك
عنه ؛ نحو قوله تعالى فى الإنسان : (وَكَانَ الْإِنْسَانُ كُفُورًا^(٣)) ، وقوله فى
فى الشيطان : (وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كُفُورًا^(٤)) .

(٢) زيادة من الرابع
(٤) الآية ٢٧ سورة الاسراء

(١) زيادة من الثاموس
(٣) الآية ٦٧ سورة الاسراء

وإذا استعمل في الزمان الماضي فقد يجوز أن يكون المستعمل [فيه] ^(١) قد بقي على حالته كما تقدم آنفا . ويجوز أن يكون قد تغير ، نحو كان فلان كذا ثم صار كذا ثم لا فرق بين أن يكون الزمان المستعمل فيه (كان) قد تقدم تقدما كثيرا . نحو أن تقول : كان في أول ما أوجد الله العالم ، وبين أن يكون في زمان قد تقدم بزمان واحد عن الوقت الذي استعمل فيه (كان) ، نحو أن تقول : كان آدم كذا ، وأن ^(٢) تقول : كان زيد هاهنا ويكون بينك وبين ذلك الزمان أدنى وقت . ولهذا صح أن قال : (كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا) ^(٣) فأشار بكان إلى عيسى وحالته التي شاهده عليها . وقوله : (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ) ^(٤) إشارة إلى أنكم كنتم في تقدير الله وحكمه . وقول من قال : معنى كنتم هنا معنى الحال فليس بشيء . وقوله : (وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ) ^(٥) فقد قيل معناه : وقع وحصل . واكتنان بمعنى كان . والمصدر ^(٦) الكون والكيان والكينونة ، ويقال كُنَّاهم أى كُنَّا لهم . وكنت الغزل أى غزلته . ويقال : كنت الكوفة أى كنت بها ويقال : منازل كُنَّ لم يكنها أحد أى لم يكن بها .

وكان التامة تكون بمعنى ثبت . وثبوت كل شيء بحسبه . فمعناه الأزلية : كان الله ولا شيء معه ؛ وبمعنى حدث ، نحو قوله :
(إِذَا كَانَ الشِّتَاءُ فَادْفُثُونِي) ^(٧) وبمعنى قوله تعالى : (وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ) ؛
وبمعنى وقع : ما شاء الله كان ؛ وبمعنى أقام ، نحو :

(١) زيادة من الراغب

(٢) في الأصلين والراغب : « بين أن » والظاهر أن « بين » زيادة من الناسخ

(٣) الآية ٢٩ سورة مريم

(٤) الآية ٢٨ سورة البقرة

(٥) أى المصدر لكان

(٦) وعجزه : قال الشيخ يوربه الشتاء (أنظر اللسان) كون

• كانوا وكنا فما ندرى على مهل (١) •

ووزن كانَ فعَلَ بفتح العين خلافاً للكسائي فيما نَقَلَ عنه أبو غانم
المظفر بن حمدان، فإنه قال : وزنها فعُل بضمّ العين . وقال ابن الأنباري
كان من الأضداد : يكون للماضي ، ويكون للمستقبل ، ومنه قول الشاعر :
فأدركت من قد كان قبلي ولم أدع لمن كان بعدي في القصائد مصنعا
أى لمن يكون بعدي . واستكان : سكن عن الدعة (٢) ، وقلق ، قال تعالى :
(فَمَا اسْتَكَانُوا رَبَّهُمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ (٣)) .

كأَيّن : مركّب من كاف التشبيه وأى المنوّة ، ولهذا جاز الوقف عليها
بالنون ، ورسم في المصحف نونا .

ويوافق كم في خمسة أمور : الإبهام ، والافتقار إلى التمييز ، والبناء ،
ولزوم التصدير ، وإفادة التكثير تارة والاستفهام أخرى وهو نادر . قال
أبى لابن (٤) مسعود : كأَيّن تقرأ سورة الأحزاب آية ؟ فقال :
ثلاثة وسبعين .

ويخالفها في خمسة أمور :

الأول : أنها مركّبة ، وكم بسيطة على الصحيح .

الثاني : أن مميّزها مجرور بمن غالبا ، وزعم بعضهم لزومه .

(١) هو لعبد الله بن عبد الأعلى . وهو من يتيين هما :

يأليت ذلّ خير منهم يئيرنا بل ليت شعري ماذا بعدنا فعلاوا
كنا وكاتوا فما ندرى على وهم لمن نيا لبنا أم هم عجلوا

وانظر اللسان (كان)

(٢) كذلك في الأصلين . وقد يكون : « الرعة » وهي التعرج ، والراد الخوف

(٣) الآية ٧٦ سورة المؤمن

(٤) في التاج : « هكذا في النسخ . والصواب لزر بن حيش »

الثالث : أنها لاتقع استنفهامية عند الجمهور .

الرابع : أنها لاتقع مجرورة ، خلافا لمن جوز بكائين تبيع هذا ؟ .

الخامس : أن خبرها لا يقع مفردا .

وقد ورد في القرآن في ثلاثة مواضع ^(١) : (وَكَائِنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا ^(٢)) ، (وَكَائِنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ ^(٣)) ، (وَكَائِنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ^(٤)) .

(١) بل ورد في سبعة مواضع
(٢) الآية ١٤٦ سورة البقرة

(٣) الآية ٨ سورة الطلاق
(٤) الآية ٦٠ سورة المنكبوت

٣٤ - بصيرة في كهف وكهل وكهن

الكُهَف: كالبيت المنقور في الجبل ، والجمع: كُهُوف . وقال الليث :
الكهف : كالغار في الجبل إلا أنه واسع ، فإذا صَغُر فهو غارٌ ، قال تعالى :
(أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ^(١))
وتكُهَفُ الجبلُ : إذا صارت فيه كُهُوف . وتكُهَفُ واكتهف : دخل الكهف .
وفلان كهف أهل الريب : إذا كانوا يلوذون به فيكون وَزَرًا وملجأً لهم . قال :
وكنت لهم حصنًا حصينًا وجُنَّةً يشول إليها كهلهما ووليدها ^(٢)
الكَهْلُ : مَنْ وَخَطَهُ ^(٣) الشيب ورأيت له بَجَالَةً ^(٤) وقيل الكهل . مَنْ جاوز
الثلاثين ، وقيل : مَنْ جاوز أربعاً وثلاثين إلى إحدى وخمسين ، ثم شيخ ^(٥) ،
والجمع : كَهْلُونَ وكُهُولٌ وكِهَالٌ وكُهْلَانٌ وكُهْلٌ . وهى كَهْلَةٌ ، والجمع : كَهْلَات
وكَهْلَات . وقيل : لا يقال للمرأة كهلة إلا مزدوجاً ^(٦) بشهلة . واكتهل :
صار كهلاً ، ولا يقال : كَهَل . وقد جاء في الحديث : « هل ^(٧) في أهلِكَ
مِنْ كَاهِلٍ » ويروى مِنْ كَاهِلٍ ، أى تزوج .

(١) الآية و سورة الكهف
(٢) أى خالطه
(٣) أى هو شيخ
(٤) أى يقال : شيلة كهلة . والشيلة : العجز ، والنصف : العاقلة من النساء
(٥) قاله لرجل أراد الجهاد معه صلى الله عليه وسلم ، فقال له الرجل : ما هم إلا أسبيبة صغار ، فقال له
صلى الله عليه وسلم : تختلف وجاهد فيهم ولا تضييعهم . وانظر القاموس والتاج
(٦) أى فى التاج : « يهوب » فى مكان « يول »
(٧) البجالة : عظم الرجل وتبله

الكاهن : الذى يخبر بالأخبار الماضية^(١) بضرب من الظن كالعراف
الذى يخبر بالأخبار المستقبلية على نحو ذلك . ولكون هاتين الصناعتين
مبنيّتين على الظن الذى يخطئ ويصيب قال صلى الله عليه وسلم :
« من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما قال فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله
عليه وسلم » ، وقد كَهَنَ له يَكْهَنُ - كَمَنَعَ يَمْنَعُ - وكَهَنَ يَكْهُنُ
- كَكَرَمَ يَكْرِمُ - وكَهَنَ يَكْهُنُ - كَنَصَرَ يَنْصُرُ - كَهَانَةٌ بالفتح . وتَكْهَنُ
تَكْهَنُ وتَكْهِنَا : قضى له بالغيب ، فهو كاهن ، والجمع : كَهَنَةٌ وكُهَّانٌ .
وحرفته الكِهَانَةُ بالكسر . وكَهَنَ - كَكَرَمَ - إذا تَخَصَّصَ بذلك .

(١) تبع في هذا الراغب . وفي التاج نقلا عن ابن الأثير أن الكاهن الذى يتعاطى الخبر عن الكائنات في
مستقبل الزمان . والعراف من يزعم أنه يعرف الأمور بمقتضات أسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من
يسأله أو فعله أو حاله ، كالذى يدعى معرفة الشيء السروق أو سكان الضالة وغوها .

٣٥ - بصيرة في كيد

الكَيْدُ: المكر، تقول: كاد يكيد كَيْداً وكَيْدَةً. وقوله تعالى: (فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا^(١)) أى فيحتالوا احتيالاً. وقوله تعالى: (فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى^(٢)) أى حيلته. وقوله تعالى: (كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ^(٣)) أى علمناه المكيدة على إخوته. والكَيْدُ أيضاً: الحرب لاحتتيال الناس فيها.

وقوله تعالى: (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ^(٤)) فخص الخائنين تنبيها على أنه قد يهدى كيد من لم يقصد بكيدته خيانة؛ ككيد يوسف بإخوته. وقوله: (لَا يَكِيدَنَّ أَصْنَامُكُمْ^(٥)) أى لأريدنَّ بهم سوءاً. وكلَّ شئء تعالجه فأنت تكيدته، يقال: هو يكيد، بنفسه أى يجود بها^(٦).

وكاد وضعت للمقاربة الشئء فُعل أو لم يُفعل، فمجردة تنبئ عن نفي الفعل، ومقرونة بالحجد تنبئ عن وقوع الفعل. وفي الحديث، كاد الفقر أن يكون^(٧) كفرا، وكاد الحسد يغلب القدر. وقال بعضهم في قوله تعالى: (أَكَادُ أَخْفِيهَا^(٨)) أى أريد أخفيها. قال وكما جاز أن يوضع أريد موضع كاد في قوله تعالى: (جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ^(٩)) فكذلك أكاد. وأنشد:

كادت وكذتُ وتلك خير إرادة لو عاد من لهُو الصبابة ما مضى

(١) الآية ٥ سورة يوسف

(٢) الآية ٧٦ سورة يوسف

(٥) الآية ٥٧ سورة الأنبياء

(٦) سقط هذا الحرف في ب

(٩) الآية ٧٧ سورة الكهف

(٢) الآية ٦ سورة طه

(٤) الآية ٥٧ سورة يوسف

(٦) أى يترجها ويدلها عند الاحتضار

(٨) الآية ١٥ سورة طه

وكلمة « كَادَ » ، يكون صلة للكلام ، أجاز ذلك الأنخس وقُطِرُب وأبو حاتم
 واحتج قطرب بقول زيد الخيل الطائي رضي الله عنه :
 سريع إلى الهيجاء شاكٍ سلاحه فما إن يكاد قرْنه ينتنفس
 وقال حسان بن ثابت رضي الله عنه :
 وتكاد تكسل أن تجيء فراشها في لين خرعة وحسن قوام^(١)
 معناه : وتكسل . وقول الله تعالى : (لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا)^(٢) معناه : لم يرها .

(١) الديوان :

(٢) الآية ٤٠ سورة النور

٣٦ - بصيرة في كيس وكيف (وكيل)

الكَيْس : خلاف الحُمق لِأَنَّهُ مجتَمع الرأى والعقل . ومنه الحديث :
« كلُّ شَيْءٍ بِقَدْرِ حَتَّى العَجْز والكَيْس ^(١) » . أو الكيس [ضد] ^(٢) العجز .
ورجل كَيْسٌ ظريف .

والكأس - بالهمز وتركه - : الإناء الذى يُشرب فيه قال : الله تعالى
(بِكُأْسٍ مِنْ مَعِينٍ بَيَّضَاءُ لَذَّةٌ ^(٣)) . والكأس مؤنثة قال عمرو بن كلثوم ^(٤) :

من لم يمتَ عِبْطَةً يمتَ هَرَمًا للموت كأس والمرء ذائقها
والجمع أكؤس وكؤوس وكاسات وكئاس ؛ قال الأخطل يصف نديمه :
خضيل الكئاس إذا تنشئ لم تكن خُفًا مواعدة كبرق الخُطب ^(٥)

كيف : اسم مبهم غير متمكّن ، وإنما حُرِّك آخره لاتقاء الساكنين ،
وبنى على الفتح دون الكسر لمكان النباء : وهو للاستفهام عن الأحوال .
وقد يقع بمعنى التعجب والتوبيخ . قال تعالى : (كَيْفَ تَكْفُرُونَ
بِالله ^(٦)) .

ويكون حالا لا سؤال معه ؛ كقولك : لأكرمك كيف أنت ، أى على
أى حال كنت .

ويكون بمعنى النفي ؛ كقول أبى كاهل اليشكرى :

(١) رواه أحمد وأبو سلمة في الجامع الصغير

(٢) الأيتان ٤٥ ، ٤٦ سورة الصافات .

(٣) في الإتيان أنه لأمية بن أبى الصلت وكذا في الإتيان . وقوله : « عِبْطَة » أى شابا فى طرأته

(٤) الإتيان (كئس) - خضيل الكئاس : بترعة كؤوسه لا تفرغ - تنشئ : سكر .

(٥) الآية ٢٨ سورة البقرة

كيف ترجون سقاطى بعدما جَلَّلَ الرأسَ مَشِيبٌ وصلغ^(١)

وقيل : كيف يستعمل على وجهين :

أحدهما : أن يكون شرطاً فيقتضى فعلين متفقى اللفظ. والمعنى غير مجزومين ؛ نحو كيف تصنعُ أصنع : ولا يجوز كيف تجلس أذهبُ باتفاق والثاني : - وهو الغالب - أن يكون استغفاما ، إِمَّا حَقِيقِيًّا ؛ نحو كيف زيدٌ ، أو غير حَقِيقِيٍّ نحو : (كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ^(٢)) فإنه أخرج مُخْرَجَ التَّعْجِبِ .

وعن سيبويه أن (كيف) ظرف ؛ . وعن السيرافي والأخفش أنها اسم غير ظرف . ورتبوا على هذا الخلاف أموراً .

أحدهما : أن موضعها عند سيبويه نصب دائماً ، وعندهما رفع مع المبدأ ، نصب مع غيره .

الثاني : أن تقديرها عند سيبويه : في أى حال ، أو على أى حال ؛ وعندهما ، تقديرها في نحو كيف زيد : أصحیح ونحوه ، وفي نحو كيف جاء زيد : راكبا جاء زيد ونحوه .

الثالث : أن الجواب المطابق عند سيبويه : على خير ونحوه ، وعندهما صحيح أو سقيم ، ونحوه .

وقال ابن مالك ما معناه : لم يقل أحد إن كيف ظرف ، إذ ليست زماناً ولا مكاناً ، ولكنها لما كانت تفسر بقولك على أى حال سؤالا عن

(١) هو البيت التاسع والسبعون من قصيدة له سفيانية . والسقاط : الفترة والسقوط . وفي المفردات « يهاض » في مكان « مشيب »
(٢) الآية ٢٨ سورة البقرة

الأحوال العامة سميت ظرفاً لأنها في تأويل الجارّ والمجرور ، واسم الطرف يطلق عليهما مجازاً .

ومن زعم أنها تأتي عاطفة محتجاً بقول القائل :
إذا قلّ مال المرء لانت فئاته وهان على الأدنى فكيف الأبعد^(١)
خطئ في زعمه . ودخول الفاء عليها يزيد خطأ وضوحاً .

وفي الارتشاف^(٢) : كيف تكون استفهاماً ، وهي لتعميم الأحوال .
وإذا تعلقت بجملتين فقالوا : تكون للمجازاة من حيث المعنى لا من حيث العمل . وقصّرت عن أدوات الشرط . بكونها لا يكون الفعلان معها إلا متفقين ، نحو كيف تجلس أجلس . وسيبويه يقول : يجازى بكيف ، والخليل يقول : الجزاء به مستكره . انتهى .

وأما قوله تعالى : (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ^(٣)) / فهو تأكيد لما تقدم ، وتحقيق لما بعده ، على تأويل أن الله لا يظلم مثقال ذرة في الدنيا فكيف في الآخرة . وإذا ضمنت إليه ما صرح أن يجازى به تقول : كيف ما تفعل أفعَل .

وقال الفراء : كيف لي بفلان ؟ فتقول : كلّ الكيف والكيف ، بالجرّ لا والنصب .

وكل ما أخبر الله تعالى بلفظ . (كيف) عن نفسه فهو استخبار على طريق التنبيه للمخاطب ، وتوبيخ كما تقدم في الآية .

(١) جامع الشاهد : ٢٧ - لانت فئاته كتابة عن عدم الاعتداد على رأيه وهان : من الهين بمعنى الذل .

(٢) هو كتاب لأبي حيان في النحو والصرف (٣) الآية ٤١ سورة النساء

وقد يجلب فاء كيف فيقال . كَيَّ كما قالوا في سوف : سَوْ . قال
كَيَّ تَجْنَحُونَ إِلَى سَلَمٍ وَمَا تُثَرَّتْ قَتْلَاكُمْ وَلَطَى الْهَيْجَاءَ تَضْطَرُّمُ^(١)

الكَيْلُ : مصدر كال الطعام كَيْلًا وَتَكَالًا وَمَكَيْلًا ، واكتاله بمعنى . والاسم
الكَيْلَة . قال تعالى : (إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوَّزَنُوهُمْ
يُخْسِرُونَ^(٢)) بحث على تحرى العدل في كل ما وقع فيه أخذ وعطاء
وقوله : (وَنَزَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ^(٣)) أي مقدار حمل بعير . والكَيْل أيضا :
الظرف الذي يُكْتَالُ به . وبمعناه المكيال والمِكِيل والمِكْيَلَة .

(١) جامع الشواهد : ٢٢٩ - السلم (يفتح السين) : الصلح - الهجاء : الحرب

(٢) الأيمان ٢ ، سورة الطينين . . . الآية ٦٥ سورة يوسف (٣)

٣٧ - بصيرة فى كى

الكى : إحراق الجلد بحديدة ونحوها ، كَوَاه يَكْوِيهِ كَيًّا . والمِكْوَاة ما يُكْوَى به . والكَيَّة : موضع الكى ، قال تعالى : (فَتَكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ ^(١)) .

وكى ترد على ثلاثة أوجه :

أحدها : لغة فى كيف نحو سَو فى سوف ، وقد تقدم شاهدها آنفاً .
الثانى : أن تكون بمنزلة لام التعليل معنى وعملاً ، وهى الداخلة على ما الاستفهامية فى قوله فى السؤال عن العلة : كَيْمَةً بمعنى لمة ، وعلى ما المصدرية فى قوله :

إذا أنت لم تنفع فضرر فإنما يُرجى الفنى كما يضرر وينفع ^(٢)

وقيل : ما كافة ، وعلى أن المصدرية مضمرة ، نحو : جئت كى تكرمنى إذا قدرت النصب بأن .

الثالث : أن تكون بمنزلة أن المصدرية معنى وعملاً ، نحو (لِكَيْلَا تَأْسَوْا ^(٣)) ، يؤيده صحة حلول (أن) محلها ، وأنها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل ، ومن ذلك قولك : جئتك كى تكرمنى ،

(١) الآية ٣٥ سورة التوبة

(٢) البيت لقائفة الذبياتى : وقال للجندى أنظر جامع الشواهد / ٢٢

(٣) الآية ٢٣ سورة الحديد

وقوله تعالى : (كَيْلًا يَكُونُ ذُوْلَةٌ ^(١)) إذا قدرت اللام قبلها ، فإن لم تقدّر
فهي تعليلية جازة . ويجب حينئذ إضمار (أن) بعدها .

وعن الأخفش أن كَيْ جازة دائما ، وأن النصب بعدها بأن ظاهرة أو
مضمرة ، ويردّه (لِكَيْلًا تَأْسُوا ^(٢)) . وعن الكوفيّين أنها ناصبة دائما ،
ويردّه قولهم : كَيْمَةٌ كما يقولون : لِمَةٌ .

ووقع في صحيح ^(٣) البخاريّ في تفسير [قوله تعالى] (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ
نَاضِرَةٌ ^(٤)) « فيذهب كُها فيعود ظهره طَبَقًا واحدًا » ، أى كُها يسجد ،
وهو ^(٥) غريب جدًا لا يحتمل أن يقاس عليه . والله أعلم

(١) الآية ٧ سورة الحشر

(٢) أى في كتاب التوحيد في أواخر الكتاب

(٣) الآية ٢٣ سورة القامة

(٤) الآية ٢٣ سورة القامة

(٥) وقع الخلاف في نسخة لابن هشام ، والنسخ المتأداة فيها الفعل المذكور .

الباءُ الرابعُ والعشرونُ

في الكلام المفتحة بحرف اللام

وهي : اللام ، ولب ، ولبث ، ولبد ، ولبس ، ولبن ، ولج ، ولحد ،
ولحف ، ولحق ، ولحم ، ولد ، ولدن ، ولدى ، ولزب ، ولزم ، ولسن ،
ولطف ، ولظى ، ولعب ، ولعن ، ولعل ، ولغب ، ولفو ، ولف ، ولفت ،
ولفح ، ولفظ . ولئى ، ولقب ، ولقح ، ولقف ، ولقم ، ولم ، ولمح ،
ولمز ، ولس ، ولهب ، ولهث ، ولهم ، ولهو ، ولات ، ولوح ، ولود ،
ولوط . ولوم .

١ - بصيرة في اللام

وهي [ترد على وجوه] :

١ - حرف هجاء من حروف الذلاقة^(١) ، مخرجها ذلق اللسان^(٢) جوار مخرج النون .

٢ - عبارة عن اسم عدد الثلاثين في حساب الجمل .

٣ - لام العجز ، فإن بعض الناس يجعلها مكان / الراء ، فيقول في رحيق : لحيق . ١/٣١

٤ - لام أصل الكلمة كلام كمل ، ومكل^(٣) ، وكلم .

٥ - لام القسم : (لَتُبْلَوْنَ فِي أَهْوَالِكُمْ^(٤)) .

٦ - لام جواب القسم : (فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ^(٥)) .

٧ - لام جواب إن : (إِنَّهُ لَتَذْكُرَةَ لِلْمُتَّقِينَ^(٦)) .

٨ - اللام المصاحبة لأن الخفيفة : (إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ^(٧)) .

٩ - اللام المصاحبة للو : (لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ^(٨)) ، (لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ^(٩)) .

١٠ - لام بمعنى لقد ، نحو : لهان علينا ، أى لقد هان علينا .

١١ - لام الاستغاثة : يا لَلْمُسْلِمِينَ [وكقول الشاعر] :

(١) حروف الذلاقة هي الجسوة في قولهم : فر من لب (٢) ذلق اللسان : طرده

(٣) يقال : مكلت البئر : قل ماؤها واجتبع في وسطها

(٤) الآية ١٨٦ سورة ال عمران

(٥) الآية ٩٢ سورة الحجر

(٦) الآية ٤٨ سورة الحاقة

(٧) الآية ٤ سورة الطارق

(٨) الآية ١٠٠ سورة الاسراء

(٩) الآية ٢١ سورة سبأ

- يَا بَكْرُ أَيْنَ أَيْنَ الْفَرَارُ^(١)
- ١٢ - لام التمييز^(٢) : (لَأَتْنُمَّ أَشَدَّ رَهْبَةً^(٣))
- ١٣ - لام التفصيل : (لَأَمَّةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ^(٤)) .
- ١٤ - لام الملح : (وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ^(٥)) .
- ١٥ - لام الذم : (فَلْيَيْسَسْ مَكْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ^(٦)) .
- ١٦ - اللام المنقولة : (يَدْعُو لَمَنْ ضَرَّهُ^(٧)) .
- ١٧ - اللام المحضة : (عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ^(٨)) أى ردفكم .
- ١٨ - اللام الداخلة على الضمائر : لك ، وله ، ولنا .
- وأما اللامات المكسورة فمنها : العاملة للجر [وترد لمعان^(٩)] .
- ١ - لام الاستحقاق : الحمد لله .
- ٢ - لام الاختصاص : المنبر للخطيب
- ٣ - لام التمليك : الدار لزيد .
- ٤ - لام شبه التمليك : (جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا^(١٠)) .
- ٥ - لام التعليل نحو قوله : ويوم عقرت للعذاري مطيبي^(١١)

(١) صلتان : * والبركر أنشروا لى كليا * وهو السهل
 (٢) كانه يريد أن اللام دلت على تمييز التصنف بالخير بأنهم الجاهليون ، أو تمييز المبتدأ من الخبر
 (٣) الآية ١٣ سورة الحجر
 (٤) الآية ٢٢١ سورة البقرة . ويظهر التفصيل عند قوله فى الآية : « ولعيد مؤمن خير من مشرك . . »
 فالتفصيل إلى الأمة والعيد
 (٥) الآية ٣٠ سورة النحل
 (٦) الآية ١٣ سورة الحج . وكون اللام منقولة إلى الآية أحد الوجوه فيها . وأصل على هذا الوجه :
 يدعو من لغيره أقرب من قومه ، فطقت اللام من موضعها . وانظر البحر ٢٠٧ / ٣٥٧
 (٧) زيادة عن التاموس المصنف للايضاح
 (٨) الآية ٧٢ سورة النحل
 (٩) الآية ٧٢ سورة النحل
 (١٠) الآية ٧٢ سورة النحل
 (١١) من جملة امرئ القيس وصيروه :
 * فإعجبا من كورها التحمل *

- ٦ - لام التوكيد : (مَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ ^(١)) .
- ٧ - اللام بمعنى إلى : (بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ^(٢)) .
- ٨ - اللام الموافقة لمن : (اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ^(٣)) .
- ٩ - الموافقة لعل : (يَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ ^(٤)) : أى على الأذقان ، (وتلَّهُ لِلْجَبِينِ ^(٥)) ، أى على الجبين .
- ١٠ - الموافقة لى : (وَتَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ^(٦)) ، ومنه قول الشاعر ^(٧) :
- تَوَهَّمتُ آياتِ لها فعرفتُها لستُ أعوامٍ وذا العامُ سابعٌ
- ١١ - لام بمعنى عند : كَتَبَتْهُ لَخَمْسِ خُلُونِ .
- ١٢ - بمعنى بعد : (أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ ^(٨)) .
- ١٣ - الموافقة لمع :
- فلما تفرقنا كئىً ومالكا لطول اجتماعٍ لم نبت ليلةً معا ^(٩)
- ١٤ - الموافقة لمن : سمعت له صُرَاخًا ^(١٠) .
- ١٥ - لام التبليغ : قلت له .
- ١٦ - اللام بمعنى عن : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ^(١١)) .

- | | |
|---|------------------------------|
| (١) الآية ١٧٩ سورة ال عمران | (٢) الآية ٩ سورة الزلزلة |
| (٣) صر سورة الأنبياء | (٤) الآية ٧ . ١ سورة الاسراء |
| (٥) الآية ٣ . ١ سورة الصافات | (٦) الآية ٤٧ سورة الأنبياء |
| (٧) هو النابتة الذيان من قصيدته التي مطلعها : | |

- عفا ذو حساً من غرتنى فالقوارع فجنبنا أريك فالتلاع الدوافع
- (٨) الآية ٧٨ سورة الاسراء
- (٩) من قصيدة مفضلية لشم بن نويرة في وفاة أخيه مائه
- (١٠) هكذا في الأصلين الأول أن تكون مع رقم ٨ (١١) الآية ١١ سورة الاحقاف

١٧ - لام الصيرورة وهى لام العاقبة ولام المآل : (فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عُرُواً^(١)) .

١٨ - لام القسم والتعجب معا ، ويختص باسم الله تعالى : [كقول الشاعر
 لله يبقى على الأيام ذو حيد^(٢)]

١٩ - [لام] التعجب المجرد عن القسم . ويستعمل فى لله دره ، قيل ومنه :
 (لَا يَلَا فِ قُرَيْشٍ^(٣)) أى عجباً من إلفهم ، وفى النداء يا للماء .

٢٠ - لام التعدية : ما أضرب زيداً لعمرى .

٢١ - لام التأكيد . وهى اللام الزائدة : (نَزَّاعَةً لِّلشَّوْىِ^(٤)) ، (يُرِيدُ
 اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ^(٥)) .

٢٢ - لام التبيين : سقياً لزيد ، (وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ^(٦)) .

٢٣ - لام الصلة : نقلت ألفا لفلان : أى وصلته إليه .

وأما العاملة للجزم فنحو : (فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِيِ^(٧)) . [ومن
 أقسامها] :

١ - لام التهديد : (فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ^(٨)) .

ب - لام التحدى : (فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ^(٩)) .

ج - لام التعجيز : (فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ^(١٠)) .

(١) الآية ٨ سورة القصص

(٢) عجزه :

* أدنى صلوات من الأفعال ذو خدم *

والحيد : الالتواء فى القرن ، والأدى : أحذب القرن . والصلود : التفرد . والوعى ذو الخدم : ما ابيض منه
 الوظيف . وهو من قصيدة لمساعدة بن جوية . وانظر ديوان المذللين ٢٩٣/١

(٣) صدر سورة قريش

(٤) الآية ٢٦ سورة النساء

(٥) الآية ١٨٦ سورة البقرة

(٦) الآية ٣٤ سورة الطور .

(٧) الآية ١٦ سورة الماعج

(٨) الآية ٢٣ سورة يوسف

(٩) الآية ٢٩ سورة الكهف

(١٠) الآية ١٠ سورة ص

أما اللام غير العاملة فسيح :

(أ) لام الابتداء : (وَلَا رَيْكَ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمُ^(١)).

(ب) اللام الزائدة نحو : أُمُّ الْحَلِيِّينَ لَعَجُوزٌ شَهْرِيَّةٌ^(٢) .

(ج) لام الجواب نحو : (لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا^(٣)) ، (وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ

النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ^(٤)) ، (تَاللَّهِ لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا^(٥)) .

(د) اللام الداخلة على أداة الشرط للإيذان^(٦) : (وَلَكِنَّ قُوَّتُلُوا

لَا يَنْصُرُونَهُمْ^(٧)) .

(هـ) لام آل ، نحو : الرجل .

(و) اللام اللاحقة بأسماء الإشارة : كما في تلك .

(ز) لام التعجب غير الجارة : لظَرْفَ زَيْدٍ .

واللام اللغوي . اللام^(٨) الدروع جمع لامة . وهي الدرع . واللام :

أيضاً : الشخص .

(١) الآية ١٢٤ سورة النحل

(٢) بعله :

* ترضى من العلم بعظم الرتبة *

الشهيرة من أوصاف المعجوز . ونسب هذا الرجز في مبحث الابتداء إلى رؤية .

(٣) الآية ٢٥ سورة الفتح

(٤) الآية ١٠١ سورة البقرة

(٥) الآية ٩١ سورة يوسف

(٦) الآية ١٢ سورة الحشر

(٨) هو مصنف اللام ، وكلنا الامة مصنف اللامة . وكلنا اللام للشخص

٢ - بصيرة في لب

ب
٣١٠ لب بالمكان وألب به إذا أقام به . حكاه أبو عبيد / عن الخليل ، ومنه قولهم : لببك . أى أنا مقيم على طاعتك . وقال ابن الأنباري : فى لبك أربعة أقوال :

أحدها : إجابتي لك من لب بالمكان وألب به إذا أقام به . وقالوا : لبك فثنوا لأنهم أرادوا : إجابة بعد إجابة ، كما قالوا : حنانك أى رحمة بعد رحمة . وقال بعض النحويين : أصل لبك لبك ، فاستثقلوا ثلاث باءات فأبدلوا من الثالثة ياء ، كما قالوا : تظنيت وأصله تظننت . والثاني : اتجاهى وقصدى يارب لك ، أخذ من قولهم : دارى تلّب دارك أى تواجهها .

والثالث : محبتي لك يارب ، من قول العرب : امرأة لبة إذا كانت محبة لزوجها عاطفة عليه .

والرابع : لإخلاصى لك يارب ، من قولهم : حسب لباب : إذا كان خالصاً محضاً ، ومن ذلك لب الطعام ولبابه .

واللب : العقل ، والجمع : ألباب وألب ، كنعم وأنعم قال : (١)

• قلبي إليه مشرف الألب •

(١) أى أبو طالب ، كافى اللسان والناج

وربما أظهره التضعيف في ضرورة الشعر كقول الكميت :

إليكم ذوى آل النبي تطلعت نوازع من قلبي ظماء وألبب^(١) ،
وقيل ، اللب : ما ذكا من العقل . وكل لب عقل ، وليس كل عقل لباً ،
ولهذا خص الله الأحكام التي لا تدركها إلا العقول الذكية بأولى الألباب ،
نحو قوله : (وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو
الْأَلْبَابِ^(٢)) ونحو ذلك من الآيات .

(١) من لمبيدة يمدح بها بنو هاشم . وانظر شواهد المعنى على هاشم الخزائن ١١١/٣
(٢) الآية ٢٦٩ سورة البقرة

٣- بصيرة في لبث ولبد

اللَّبْثُ واللِّبَاثُ : المكث . وقد لَبِثَ لُبْثًا على غير قياس ؛ فإنَّ المصدر من فَعَلَ يَفْعُلُ قياسُهُ التحريك إذا لم يتعدَّ ، نحو تَعِبَ يَتَعَبُ تَعَبًا ، طَرِبَ يَطْرِبُ طَرِبًا ؛ فرح يفرح فرحًا . وقد جاء في الشعر على القياس . قال جرير :

إِذَا تَرَيْنِي وَهَذَا الدَّهْرَ ذُو غَيْرٍ فِي مَنْكِبِي^(١) وَفِي الْأَصْلَابِ تَحْنِيبِ^(٢)
فَقَدْ أَمَدَّ نِجَادَ السِّيفِ مَعْتَدِلًا مِثْلَ الرُّدَيْنِيِّ عَزَّتْهُ^(٣) الْأَنْيَابِ^(٤)
وَقَدْ أَكُونُ عَلَى الْحَاجَاتِ ذَا لَبِثٍ وَأُحَوِّدِيَا إِذَا انْضَمَّ الدُّعَالِبِ^(٥)
لَبِثٌ فَهَوْلَابُثٌ وَلَبِثٌ أَيْضًا . وقرأ حمزة : (لَبِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا^(٦)) . ويقال :
لِي لُبْثَةٌ فِي هَذَا الْأَمْرِ ، أَيْ تَوَقُّفٌ . وإِنَّهُ لَخَبِيثٌ لَبِثٌ نَبِیْثٌ ، إِتْبَاعٌ .

اللَّبْدُ واحد اللُّبُودِ . واللَّبْدَةُ أَخْصَصٌ . واللِّبَادَةُ : ما يلبس من اللبُودِ للمطر .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : (أَهْلَكْتُ مَا لَا بُدَّ^(٧)) بتشدید (٦) الباء ، فكأنه أراد : مَا لَا لَا بُدَّ . يقال : مَا لَا بُدَّ ، وَمَالَانِ لَا بُدَّانَ ، وَأَمْوَالٌ لُبْدٌ .

(١) غير الدهر : أحواله وأحواله التفترة . والتحنيب من معانيه اعوجاج في السائقين . وأصله في التنبه
(٢) النجاد : حائل السيف . والرديني : الريح . وقوله : عزته في نسخة الديوان ٣٣ (بيروت) : «هزته»
(٣) الأحمدي : الحقيف . والدعاليب : ما تقطع من الثياب وكأنه استماره لضغناه الرجال .
(٤) الآية ٣٣ سورة النبا
(٥) الآية ٦ سورة البلد
(٦) هي قراءة أبي جعفر

والأموال والمال يكونان^(١) بمعنى واحد . وقرأ الحسن : (لُبْدَا) بضميتين
 جمع لا بد . وقرأ مجاهد مثل قراءة الحسن . وقرأ أيضا (لُبْدَا) بسكون
 الباء كفاره وفُرّه ، وشارف^(٢) ، وشُرّف ، وبَازِل^(٣) وبُزِل . وقرأ زيد بن
 علي وابن عمير وعاصم : (لُبْدَا) مثال عنب ، جمع لُبْدَة أى مجتمع
 وقال قتادة فى قوله تعالى : (الَّذِينَ هُمْ فى صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ^(٤)) قال :
 الخشوع فى القلب وإلبادِ البصر فى الصلاة ، أى لزومه موضع السجود .
 ويجوز أن يكون من قولهم ألبدرأسه : إذا طأطأ عند دخول الباب . والتزكيب
 يدل على تكرّس الشيء بعينه فوق بعض .

(٢) الشارف : النافذ المسنة المرمية
 (٤) الآية ٢ سورة المؤمنين

(١) فى الأصلين : « يكون » وما أثبت هو المناسب
 (٣) البازل : النافذ تنزل منها ، وذلك فى تابع عليها

٤ - بصيرة في لبس

اللُبْس - بالضم - مصدر قولك : لبست الثوب ألبسه . ولبست امرأة ، أى تمتعت بها زماناً ؛ ولبستها عُمُرَى ، أى كانت معى شيبانى كله ، قال النابغة الجعديّ رضى الله عنه : .

لَبِستُ أناساً فأفانيتهم وأفانيت بعد أناس أناساً
ثلاثة أهلين أفانيتهم وكان الإله هو المستأسأ^(١)

وقال عمرو بن أحمـر الباهلي^(٢) :

لَبِستُ / أبى حتى تَبَلَّغتُ عُمُرَه وبَلَّغتُ أعمامى وبَلَّغتُ خاليتا^(٣)
واللباس والمكس والمكس - بالكسر - ما يلبس . ولباس الرجل : امرأته .
وزوجها لباسها ، قال النابغة الجعدي رضى الله عنه :

إذا ما الضجيع ثنى جيدها تداعت عليه وكانت لباساً
وروى أبو عمرو ثنى عطفها^(٤) تَفَنَّت عليه . قال الله تعالى : (هُنَّ لِبَاسٌ
لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ)^(٥) أى بمنزلة اللباس . وقال ابن عرفة : اللباس
من الملابس أى الاختلاط . والاجتماع .

وقوله تعالى : (وَلِبَاسُ الْقَوَى)^(٦) ، قيل : هو الحياء والعمل الصالح ،

(١) المستأس : المتعاض أى المطلوب منه العوض .

(٢) فى الأملين : « الباهل » . والمشهور لبيته كما أثبت

(٣) بلى أباه ، أى عاش الدهـة التى عاشها أبوه . وكذلك تبلاه .

(٤) فى الأملين : « عطفه » ، والناسب ما أثبت

(٥) الآية ١٨٧ سورة البقرة

(٦) الآية ٢٦ سورة الأعراف .

وقيل : الغليظ. الخشن القصير . قال السُّدِّيَّ : هو الإيمان ، وقيل : هو ستر العورة ، وهو لباس المتقين . وقوله تعالى : (جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا ^(١)) أى يستر الناس بظلمته . وقوله تعالى : (فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ ^(٢)) أى جاعوا حتى أكلوا الوَبَرَ بالدم وهو العِلْهُز ، وبلغ بهم الجوعُ الحالَ التى لا غاية بعدها ، فغُربَ اللباس لما نالهم من ذلك مثلاً لاشتغاله على لابسِه .

واللَّبُوس : ما يلبس ، قال يَبَّهَس :

إلبس لكلَّ حالة لبوسها إِمَّا نعيمها وإِمَّا بوسها

وقوله تعالى : (وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ ^(٣)) يعنى الدرع ، سُميت لبوساً لأنها تلبس ، كالركوب لما يُركب .

وَكَيْسَتْ عَلَيْكَ الْأَمْرُ أَلَيْسَ - كضربته أضر به - أى خطبته قال الله تعالى : (وَلَكَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلِيْسُونَ ^(٤)) أى شَبَّهْنَا عليهم وأضللناهم - كما ضلُّوا . قال ابن عرفة : (ولا تَلْيِسُوا الحقَّ بِالْبَاطِلِ ^(٥)) ، أى لا تخلطوه به . وقوله تعالى : (أَوْ يَلْيَسْكُمْ شَيْعًا ^(٦)) أى يخلط. أمركم خلط. اضطراب لا خلط. اتفاق . وقوله جل ذكره : (وَلَمْ يَلْيَسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ^(٧)) أى لم يخلطوه بشركه . قال العجاج .

وفيفصلون اللَّبِيسَ بعد اللَّبِيسِ من الأمور الرُّبِسَ بعد الرُّبِسِ ^(٨)

(٢) الآية ١١٢ سورة النحل

(٤) الآية ٩ سورة الأنعام

(٦) الآية ٦٥ سورة الأنعام

(١) الآية ٤٧ سورة الفرقان

(٣) الآية ٨٠ سورة الأنبياء

(٥) الآية ٤٢ سورة البقرة

(٧) الآية ٨٢ سورة الأنعام

(٨) الرئيس : جمع رساء للماهية الشديدة . وهو من أرموزة فى مدح الوليد بن عبد الله بن مروان .

واللبس أيضا : اختلاط الكلام . وفي الامر لبسة - بالضم - أى شبهة
وليس بواضح . والتلبس : التخليط . قال الأشعر الجعفي :

وكتيبة لبستُها بكتيبة فيها المنور والمغافر والقنا^(١)
وتلبس بالأمر وبالثوب ، قال :

تلبس حبها بدمي ولحمي تلبس عصابة بفروع ضال^(٢)
وقال آخر :

تلبس لباس الرضا بالقضاء . وخلّ الأمور لمن يملك
تقدر أنت وجارى القضاء • مما تقدره يضحك
وقوله تعالى جلّ شأنه : (أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سُوَآتِكُمْ^(٣)) فيه تنبيه
على أن جلّ المقصود من اللباس ستر العورة ، وما زاد فتحسن وتزين ،
إلا ما كان لدفع حرّ ويرد ، قال الشاعر :

إن العيون رمتك إذ فاجأتها . عليك من شهر الشياح لباس
أما الطعام فكلّ لنفسك ما اشتئت . واجعل ثيابك ما اشتتهه الناس
وفي بعض الآثار : من ترك اللباس وهو يقدر عليه خيرّه الله يوم القيامة
بين حلّ الإيمان يلبس أيها شاء .

(١) السور : لبوس من جلد كالدرع ، وحجلة السلاح . والمغافر : جمع المغر ، وهو زرد كالدرع يلبس تحت القنصوة . والقنا : الرياح .

(٢) العصبة : شجرة تقتوى على الشجر وتكون بينها ، ولها ورق ضعيف ، وقد تفسر بالبلابل . والضال : شجر السدر البرى . والسدر : شجر النبق
(٣) الآية ٢٦ سورة الأعراف

هـ - بصيرة في لبن ولج ولحد ولحف

جمع اللَّبَن : أَلْبَانٌ ، قال تعالى : (مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا ^(١)) .
وَاللَّبَن - بكسر الباء - محبَّةٌ وشاربه . وقوم لابنون : كثير لبنهم . والملبون
واللبين : مَنْ غُلِيَ بِهِ . وشاة لَبُونٌ وَلَبَنَةٌ ولبينة ومُلبِنٌ ومُلبِنَةٌ ، أى
ذات لَبَن .

اللَّجَاج : التيمادى فى الباطل ، والعناد فى تعاطى الفعل المزجور عنه .
قال تعالى : (بَلْ لَّجَّجُوا فى عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ^(٢)) . وَلُجَّةُ البحر : تردّد أواجه .
وَلُجَّةُ الليل : تردّد ظلامه . وقد لجج والتجج . وقوله تعالى : (فى بَحْرِ لُجْجٍ ^(٣))
منسوب إلى لُجَّة البحر .

لَحَدَ فى دين الله أى جار عنه ومال . وقرأ حمزة / والكسائى (لِسَانُ
الَّذِى يُلْحِثُونَ إِلَيْهِ أُعْجِبِى ^(٤)) بفتح الباء والحاء ، والباقون (يُلْحِثُونَ)
بضم الباء من ألحد فى دين الله أى جار عنه ومال . وألحد أيضاً : ظلم
فى الحرم ، وأصله من قوله تعالى (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ ^(٥)) أى إلحاد
(بظلم) ، والباء فيه زائدة . قال حميد الأرقط :

(٢) الآية ٢١ سورة النحل
(٤) الآية ٣٠ . سورة النحل

(١) الآية ٦٦ سورة النحل
(٣) الآية ٤٠ سورة النور
(٥) الآية ٢٥ سورة الحج

ليس الإمام بالمتَّحِدِ ولا بوبرٍ في الحجاز مقره^(١)
 إن ير - بالأرض الفضاء يطرد أوينجر فالجر شرَّ مَحَكِدِ^(٢)
 وقال الزجاج : الإلحاد في الحرم : الشرك^(٣) بالله . وقال عمر رضى الله
 عنه : احتكار الطعام بمكة إلحاد .
 واللَّحْدُ واللَّحْدُ - بالفتح والضم - الشقُّ في جانب القبر . قال :
 فأصبح في لحد من الأرض ميتاً وكانت به حياً تضيق الصَّحاصح^(٤) .
 وقد تحرك الحاء في اللحد قال :
 كم يكون السبب ثم الأحْدُ والتَّحْيِي لكل هذا لَحْدُ^(٥)
 وَلَحْدٌ للقبر وألحد بمنعًى ، في الحديث^(٦) الصحيح : « اللحد لنا والشقُّ
 لغيرنا » . وقبر لاحِدٌ ، وملحد ، ذو لحد .
 وقوله تعالى : (الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ^(٧)) وذلك يكون على وجهين .
 إحداهما أن يوصف بما لا يصح وصفه . والثاني أن يتأول أوصافه على
 ما لا يليق به .
 والمتَّحِدُ : المَلَجَأُ ؛ لأنَّ المتَّجى يميل إليه ، قال : (وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ
 مُلْتَحِداً^(٨)) أى ملجأ .

(١) يقول هذا في جهاد عبد الله بن الزبير رضى الله عنها . والوبر : دوية على قدر القط من دواب الصحراء ،
 والقرد : الساكت ذلاً (٢) المتَّحِدُ : الملجأ

(٣) في التاج أن البنى في كتب اللغة : « الشك »

(٤) الصَّحاصح : جمع صحصح . وهي الأرض الجرداء المستوية

(٥) سقط الشطر الأخير في ب . وفي أ : « وعنى كل هذا » والنسب ما أثبت

(٦) أخرجه أصحاب السنن كما في تيسير الوصول ٣٠٣/٣

(٧) الآية ١٨٠ سورة الأعراف (٨) الآية ٢٧ سورة الجن

اللَّحْفُ : تَغْطِيَتِكَ الشَّيْءَ بِاللِّحَافِ . لَحَفَتِ الرَّجُلَ الْحَفُّ لَحْفًا ، أَيْ طَرَحَتْ عَلَيْهِ اللَّحَافَ ، أَوْ غَطَّيْتَهُ بِشَيْءٍ . وَالْحَفُّ السَّائِلُ : أَلَحَّ فِي السُّؤَالِ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا^(١)) . وَقَالَ الزَّجَاجُ : أَلَحَفَ : شَجِلَ بِالسَّأَلِ^(٢) ، وَمِنْهُ اسْتِثْقَاكُ اللَّحَافِ . وَقِيلَ مَعْنَاهُ : لَا يَكُونُ مِنْهُمْ سُؤَالٌ فَيَكُونُ مِنْهُمْ إِلْحَافٌ . وَفِي حَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ سَأَلَ وَلَهُ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا فَقَدْ سَأَلَ النَّاسَ إِلْحَافًا » وَيُقَالُ : * وَلَيْسَ لِلْمُلْحِفِ مِثْلُ الرَّدِّ^(٣) * .

يُقَالُ : أَلَحَفْتَنِي^(٤) وَأَغْلَلْتُ^(٥) بِي : إِذَا أَضَرَّ بِهِ . وَالْحَفُّ الرَّجُلُ ظُفْرُهُ : اسْتَأْصَلَهُ .

(١) الآية ٢٧٣ سورة البقرة

(٢) قيله :

(٣) (٢) في اللسان تسمية له : « وهو مستثنى عنها »

* الحرف يلحق بالمعنى والمصدر *

وهو ليشارك في اللسان

(٤) في التاموس في هذا المعنى : أَلَحَفَ بِهِ (٥) في التاج بالعين الهمزة

٦ - بصيرة في لحن

لَحِقَهُ وَلِحِقَ بِهِ لَحَقًا وَلَحَاقًا - بالفتح - أى أدركه . قال تعالى :
(وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ^(١)) . وألحق الشيء بالشيء . وألحقه
أيضاً بمعنى لَحِقَهُ .

وفى دعاء القنوت : إن عذابك بالكفار ملحق أى لاحق . وفتح الحاء
هو الصواب . وقال ابن دُرَيْد : ملحق وملحق جميعا . وقال الليث : بالكسر
أحب إلينا . قال : ويقال لأنها من القرآن لم يجدوا عليها إلا شاهدا
واحدا فوضعت فى القنوت . قال : وهذه اللغة موافقة لقول الله
سبحانه : (سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِمُوسَى^(٢)) .

وقال ابن دريد : ألحقته أى تقدمتهم . وتلاحقت المطايا : لحق
بعضها بعضا .

وقول بعض الناس : التحق فلان بكذا أى لحق ، غير موجود فيها
دون من كتب اللغة المعروفة . فلتجنب .

(٢) سورة الاسراء

(١) الآية ٣ سورة الجمعة

٧ - بصيرة في لحم ولحم ولد

اللحم :- وقد يفتح الحاء - معروف . والجمع نُحُوم وَلِحَامٌ وَالْحُمُّ وَلُحْمَان . والطائفة منه لَحْمَةٌ . قال تعالى : (تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا^(١)) ، وقال : (أَيَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ^(٢)) .

ورجل لَحِيمٌ ولاحِمٌ : ذُولَحِم . وَلِحَامٌ : بائه . وَلَحِمٌ وَلَحِيمٌ : سمين . ومُلَحِمٌ : مُطْعِم^(٣) . ورجل لحم الفرج : أَكُول اللحم قَرِمَ إليه . وقد لَحِمَ وَلَحِمَ - ككرم وعلم - . وباز لاحم وَلَحِمٌ : يأكله أو يشتهيهِ ، والجمع : لواحِم .. واللَّحِيم : القَتِيل .

اللحن من الأصوات المصنوعة الموضوعة ، والجمع : ألحان ولُحُون . وَلَحْنٌ في قراءته : طَرَبٌ فيها . واللحن : اللغة : واللحن واللُّحُون واللَّحَانَة واللَّحَازِيَة واللَّحَن : الخطأ في القراءة . لحن كفرح فهو لاحن ، ولحن ولحانة . وَلُحْنَةٌ : كثير اللحن . واللحن / أيضا : صرف الكلام عن التصريح إلى تعريض وفحوى . وهو محمود من حيث البلاغة ، وإليه قصد الشاعر :

* . . . وخير الحديث ما كان لحنًا^(٤) *

(١) الآية ١٢ سورة فاطر	(٢) الآية ١٢ سورة الحجرات
(٣) أى مطعم للحم	(٤) ورد في يمين لأسماء بن خزيمة الفزاري هما :
وحديث الله هو ما	يشتهى الناعتون يوزن وزنا
منطق رائع وتلحن لحنًا	تا وغير الحديث ما كان لحنًا
وانظر التاج (لحن)	

وإياه ^(١) أريد بقوله تعالى : (وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ^(٢)) أى
فى فحواه ومعناه . واللاجن ^(٣) : العالم بعواقب الأمور .

الألد : الخصم الشديد التأبى ^(٤) ، ورجل ألد بين اللد ، أى شديد
الخصومة ، وقوم لُد . وتصغير اللد أَلْدُون . ولده يلدّه : خصمه فهو لادّ
ولُدود . ورجل أَلْدَد ويلندد أى خصم ، مثل الألد .

(١) كذا بضمير النصب : وكأنه جعل نائب الفاعل « بقوله » ، على حد قراءة بعضهم « ليجزى ف ا بما كانوا يكسبون »

(٢) الآية ٣ . سورة محمد

(٣) عقب صاحب التاج على هذا بقوله : « هكذا فى النسخ . والمصواب أنه بهذا المعنى ككثف »

(٤) ب : « التأبى »

٨ - بصيرة في لدن ولدى

لَدُنْ وَلَدَنْ بضم الدال وفتحها ، وَلَدَنْ كَأَيْنَ ، وَلَدَنْ بضم اللام وكسر النون ، وَلَدُنْ بضم الدال : وَلَدَى كعلی ، ست لغات . وهو ظرف زمان ، وقيل : مكافئ كعند ، قال تعالى : (لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّنْ لَّدُنْهُ ^(١)) ، وقال تعالى : (وَأَلْقِيَا سِجِّدَمَا لَدَى الْبَابِ ^(٢)) . وسمع لَدَى بمعنى هل ^(٣) .

والعلم اللدنيّ : ما يحصل للعبد بغير واسطة ، بل إلهام من الله تعالى ، كما حصل للخفيّر عليه السلام بغير واسطة موسى .. قال تعالى : (آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّا لَدُنَّا ^(٤)) إذ لم يكن نيلهما على يد بشر . وكان ما لدنه أخصّ وأقرب ممّا عنده ، ولهذا قال : (رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِّنْ لَّدُنْكَ سُلْطَانًا نَّصِيرًا ^(٥)) فالسلطان النصير الذي من لدنه سبحانه أخصّ من الذي عنده وأقرب . وهو نصّره الذي أيّده به ، والذي عنده نصره بالمؤمنين ، قال تعالى : (هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ^(٦)) .

والعلم اللدنيّ ثمرة العبوديّة والمتابعة والصدق مع الله والإخلاص له ، وبذل الجهد في تلقّي العلم من المشكاة النبوية المحمدية والكتاب العزيز

(٢) الآية ٢٠ سورة يوسف

(١) الآية ٢ سورة الكهف

(٣) جاء هذا في قول الشاعر :

وكيف شباب البره بعد ديب

لدى من شباب يشتري بمشيب

(٥) الآية ٨٠ سورة الاسراء

(٤) الآية ٦٥ سورة الكهف

(٦) الآية ٦٢ سورة الأنفال

المجيد، وكمال الانقياد له ، فيُفتح له من فهم الكتاب والسنة أمر يُخصّ به ، كما قال عليّ وقد سئل : هل خصكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء دون الناس ؟ فقال : لا والذي فلقَ الحبة ، وبرأ النّسمة إلّا فهما يؤتياه الله عبدا في كتابه ؛ فهذا هو العلم اللدنيّ الحقيقيّ

وأما علم من أعرض عن الكتاب والسنة ولم يتقيد بهما فهو من لدن النفس والشيطان . فهو لدنيّ ولكن من لدن من ؟ .

وإنما يعرف كون العلم لدنيّا روحانيا بموافقته بما^(١) جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم عن ربه عزّ وجل . فالعلم اللدنيّ نوعان : لدنيّ رحمانيّ ، ولدنيّ شيطانيّ كما تقدم في بصيرة العلم . والله أعلم :

(١) كنز . والأولى : « لا »

٩ - بصيرة في لزب ولزوم ولسن

اللُّزُوبُ : اللصوق قال تعالى : (مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ^(١)) أى لاصق . تقول منه لَزَبَ يَلْزُبُ - مثال كتب - لزوباً . واللازب : الثابت . صار الشيء ضَرْبَةً لَازِبٍ ، وهو أفصح من لازم ، قال النابغة الذبياني :

يصونون أجسادا قديما نعيمها بخالصة الأردن خُضر المناكب ^(٢)
ولا يحسبون الخير لا شرَّ بعده ولا يحسبون الشرَّ ضربة لازِبٍ

والجِلْزَاب : البخيل ، وأنشد أبو عمرو :

لا يفرحون إذا ما نَضِخَةٌ وقعت وهم كرام إذا اشتد الملازِب ^(٣)

لزوم الشيء : طول مكثه . لَزِمَهُ - كسعه - لَزِمًا وَلَزُمًا وَلَزَامَةً وَلَزَمَةً - بفتحهم - ^(٤) وَلَزَمَانًا بِالضَّمِّ . ولازمه ملازمةً ولِزَامًا . وألزمه إِيَّاهُ فَالْتَزَمَهُ ، قال : (وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى ^(٥)) / ، وقال : (وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمَانَهُ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ ^(٦)) .

ب
٣١٢

والإلزام ضربان : ضرب بالتسخير من الله وبالقهر من الإنسان ؛ وضرب بالأمر والحكم .

(١) الآية ١١ سورة الصافات

(٢) من قصيدة يملح فيها عمرو بن الحارث الأعرج الغساني ، ويريد بخالصة الأردن ثيابا أردانيا خالصة البياض ومناكبها خضر ، وتلك ثياب كانت تتخذ للوكهم . والأردان : جع ردن ، وهو مقدم كم القميص

(٣) النضخة : المطرة

(٤) الذي في القاموس أن الازمة بالضم

(٥) الآية ١٢ سورة الاسراء

(٦) الآية ٢٩ سورة الفتح

اللسان : المَقُولُ ويؤنَّث . والجمع أَلْسِنَةٌ وَأَلْسُنٌ وَلُسُنٌ . قال تعالى :
 (وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي^(١)) يعبر به عن قوة^(٢) لسانه ، فإنَّ العُقْدَةَ لم
 تكن في الجارحة ، وإنما كانت في قُوَّتِهِ الَّتِي بها ينطق . وقال : (فَإِنَّمَا
 يَسْرَتَاهُ بِلِسَانِكَ^(٣)) ، واللسان : اللغة . والجمع أَلْسِنَةٌ . قال تعالى : (وَاخْتِلَافُ
 أَلْسِنَتِكُمْ^(٤)) أى لغاتكم وَنَغَمَاتِكُمْ ؛ فَإِنَّ لكل إنسان نغمة مخصوصة يميِّزها
 السمع ، كما أَنَّ اللون له صورة مخصوصة يميِّزها البصر .

واللسان أيضا : الرسالة ، والمتكلم عن القوم . ولسان الميزان : عَدْبَتُهُ .
 واللُّسْنُ - بالكسر - : لغة في اللسان . واللَّسَنُ - بالتحريك - :
 الفصاحة . لَسِنٌ - كفتح - فهو لَسِينٌ وَاللَّسَنُ . وَلَمَنَهُ : أخذه بلسانه ،
 وغلبه في الإِمْلاَسَةِ . وفلان ينطق بلسان الله : بحجته وكلامه .

(١) الآية ٢٧ سورة طه

(٢) في الأصلين : « لسانى » وبا أثبت من الرابع

(٣) الآية ٦٧ سورة صريم ، والآية ٨ سورة النحل

(٤) الآية ٢٢ سورة الروم

١٠ - بصيرة في لطف ولطفى ولعب (ولعن)

اللُّطْفُ في الأجسام : الدقة والصغر . لَطَفَ يَلُطِفُ لُطْفًا وَلَطَافَةً : دَقٌّ وَصُغُرٌ . وفي المعاني تارة يستعمل بمعنى الحركة الخفيفة ، وتارة بمعنى الرفق .

وَاللَّطِيفُ من أسماء الله تعالى هو الرفيق بعباده . واللَّطِيفُ من الكلام : مَغْمُضٌ معناه ونحى . ويقال : لَطَفَ اللهُ بِكَ ^(١) أى أوصل إليك مرادك ^(٢) .
وَاللُّطْفُ من الله : التوفيق والعصمة . والاسم اللُّطْفُ بالتحريك ، قال كعب ابن زهير رضى الله عنه :

ما شَرُّها بعدما ابيضت مسامحها لا الوَدَّ أعرفه منها ولا اللَّطْفَا ^(٣)
ويقال : جاءتنا لُطْفَةٌ من فلان - محرَّكة - أى هدية . واللُّطْفُ - محرَّكة - : اللطيف .

وقوله : (إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ ^(٤)) ، أى حسن الاستخراج ، تنبيهاً على ما أوصل إليه يوسف حيث ألقاه إخوته في الجُبِّ . وقد يعبر باللطيف عما يتعسر على الحاسة إدراكه . والملاطفة : المبالغة . والتلطف للأمر : الرفق له ^(٥) .

(١) في القاموس « لك » والياء واللام في التمدية بيان

(٢) في القاموس بضمه : « يلطف »

(٣) من معانيه الذوائب . يريد شيئاً . يتحدث عن أمرائه ، وكانت تسموه . ويرى « شأنها » في مكان

« شرها » ، وانظر الديوان ص .

(٤) الآية ١٠٠ سورة يوسف (٥) كذا في الأصلين . والناسب : « به »

الَّلَطَى : النار . وقيل : لهب النار الخالص عن الدخان . وَلَطَى معرفة : اسم جهنم ، أعادنا الله منها . وَلَظِيت النار - كرضيت - لَطَى ، وَالتَّلَطَّتْ وتَلَطَّتْ : التَّهَبَتْ . وَلَظَهَا تَلْظِيَةً : أَلْهَبَهَا .

اللَّعَاب : ما يسيل من الفم . ولقد لَعَب الصَّبِيَّ - بفتح العين وكسرها - يَلْعَب لَعْباً : سأل لُعَابَهُ ؛ وينشد بالوجهين قول لَبِيد رضى الله عنه :

أَمِيتَ عَلَى أَكْتَافِهِمْ وَحُجُورِهِمْ وَلِيداً وَسَمَوْنِي مُفِيداً وَعَاصِمًا^(١)

ومنه اشتقاق اللَّعِب ، وهو كلّ فعل لا يدل على مقصد صحيح . وقد لَعِب يَلْعَب لَعِباً وَالْعُوبَةُ وتَلْعَاباً . وَالْمَلْعَب : موضع اللعب ، قال : (وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌ وَلَعِبٌ^(٢)) واللُّعْبَةُ معروفة ، وكل ملعوب به أيضاً لُعبَةٌ لَّأنَّه اسم . واللُّعْبَةُ - بالفتح - : المرَّة من اللعب ، وبالكسر النوع منه ؛ مثل الجلسة من الجلوس .

ورجل لُعبَةٌ : يُلعب به . واللُّعْبَةُ - مثال هُمَزَةٍ - والتَّلْعَابَةُ - بالكسر - والتَّلْعِيبَةُ والتَّلْعِيبَةُ - بكسرتين وشدَّ العين - : الكثير اللعب .

اللَّعْن : الطرد والإبعاد لَعَنَهُ فهو لَعِين وملعون والاسم . اللَّعَان واللَّعْنَانِيَّة واللَّعْنَةُ مفتوحات .

واللُّعْنَةُ - بالضم - من يلعنه الناس ، وكهُمَزَةٍ : من يلعنهم كثيراً . واللَّعِين واللُّعْنُ : من يلعنه كل أحد . والتلعين : التعذيب والتعنا وتلاعنا ، ولأعنا ملاعنةً ولعناً : لَعَنَ بعضهم بعضاً . ولأعَنَ الحاكمُ بينهما لِعَاناً : حَكَمَ .

(١) الديوان / ٢٨٧ والنظر الحسن والأساس (لعب) .

(٢) الآية ٦٤ سورة التكبوت

١١ - / بصيرة في لعل

وهو حرف ينصب الاسم ويرفع الخبر . وقيل : قد ينصبهما ، وزعم أنه لغة لبعض العرب ، وحكوا : لعل أباك منطلقاً ، وتأويله عند الجمهور على إضمار يوجد ، وعند الكسائي على إضمار يكون .

وبنو عقيل يخفضون بها المبتدأ كقول كعب بن سعد الغنوي :

وداع دعا هل من مجيب إلى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب
فقلت ادع أخرى وارفع الصوت جهرَةً لعل أبي المغوار منك قريب (١)
ويروى لعل أبا المغوار وروى : يامن يجيب إلى النداء .

ويتصل بلعل ما الحرفية فيكفها عن العمل ؛ وجوز قوم إعمالها حينئذ حملاً على ليت لاشتراكهما في أنهما يُغَيَّران معنى الابتداء .
وفي لعل لغات كثيرة : علّ ، علّ ، لعلّ ، لعلّ ، لعلّت ، لعلّا ، رعنّ رعنّ ، رعلّ ، لعنّ ، لفنّ ، لأنّ عنّ ، أنّ ، لَوْن . وعن ابن السكيت : لعلّي ، ولعلني ، ولعنّي وعلّي ، علني ولأني ، ولأني ولوني ورعني ورعني ولعنّي ولعنني . .

ولها نعان :

أحدها : التوقع وهو ترجى المحبوب ، والإشفاق من المكروه ؛ نحو :
لعلّ الحبيب موافق ، ولعلّ الرقيب حاصل . . وتختص (٢) بالممكن .

(١) انظر شواهد المعنى على هامش الحزاة ٢٤٧/٣

(٢) في الأصلين : « مختص » والأنسب ما أثبت

وأما قول فرعون : (لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ)^(١) فإنما قاله جهلاً أو مَحَرَقَةً وإفكاً^(٢) .

والثاني : التعليل . أثبتته جماعة ، وحملوا عليه قوله تعالى : (فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى)^(٣) ، ومن لم يشبهه بحمله على الرجاء ويصرفه إلى المخاطبين ، أى اذهبا على رجائكما .

الثالث : الاستفهام أثبتته الكوفيون ، ولهذا علّق بها الفعل في نحو : (لَا تَذَرْنِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا)^(٤) ونحو : (وَمَا يَذْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزْجِي)^(٥) .

ويقترن خبرها بأن كثيراً حملاً على عسى ؛ كقوله :
• لعلك يوماً أن تلمّ ملّة^(٦) •

وبحرف التنفيس قليلاً كقوله :

فقولاً لها قولاً رقيقاً لعلها سترحمني من زفرة وعويل^(٧)

ولا يمتنع كون خبرها فعلاً ماضياً ، نحو قوله صلى الله عليه وسلم : « وما يدريك لعلّ الله أطع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم » .
وقوله تعالى : (فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوَسّوِي إِلَيْكَ)^(٨) أى يظن بك الناس [ذلك]^(٩) . وقوله : (وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ)^(١٠) أى اذكروا الله راجين الفلاح . وقوله تعالى فيما ذكر عن قوم فرعون : (لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ)^(١١) فذلك طمع منهم في فرعون .

-
- (١) الآيةان ٣٦ ، ٣٧ سورة غافر (٢) المحرقة : الكذب مأخوذ من الاختراق ، وهو اقتراف الكذب .
والالك : الكذب أيضا . وانظر حاشية السوقي على المعنى في سميت لعل
(٣) الآية ٤٤ سورة طه (٤) الآية ١ سورة الطلاق (٥) الآية ٣ سورة عيسى
(٦) (وغجزه عليك من اللان يدعك أجدها)
والبيت تنسم بن نورة وأنظر جامع الشواهد ٢٤٠ ولم ينسبه .
(٧) جامع الشواهد / ١٨٤ والرواية فيه (رقيقا) بالقاء .
(٨) الآية ١٢ سورة هود (٩) الآية ١١ سورة الشعراء
(١٠) الآية ٤٥ سورة الأنفال (١١) الآية ٤٠ سورة الشعراء

١٢ - بصيرة فى لغب ولغو

اللُّغُوبُ : التعب والإعياء والنَّصَب ، تقول منه : لَغَبَ يَلْغُبُ - كنصر
ينصر - لُغُوباً . وَلَغَبَ يَلْغَبُ لغة فيه ضعيفة . واللُّغُوب بفتح اللام
كالقَبُول والوَلُوع والوَضُوء وأشباهاها . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ويحيى
بن يعمر وسعيد بن جبير ويزيد النحوى : (وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ^(١)) بفتح
اللام . ورجل لَغَب بالفتح : ضعيف بين اللُّغَابَةِ . وأَلْغَبُ : أتعبه . وَلَغَبَ
داثته تلغيها : تحامل عليه حتى أعيا .

اللُّغُو واللُّغَا كَفَتَى ، واللُّغُو : السَّقَط . ومالا يُعْتَدَ به من الكلام
وغیره .

وقوله تعالى : (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ^(٢)) أى مالا عَقَدَ عليه ، مثل
ما يجرى فى المخاطبات : لا والله ، وبلى والله ، وإى والله ، من غير قصد
ولا عقد قلب عليه ، ومن هذا أخذ الشاعر^(٣) :

ولستَ بمأخوذٍ يَلْغُو تقولُه إذا لم تَعْمُدْ عاقدات العزائم
وقيل : (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ^(٢)) أى بالإثم / فى الحلف إذا كفرتم . وقال
تعالى : (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا^(٤)) أى قبيحاً من الكلام .

(١) الآية ٣٨ سورة ق

(٢) الآية ٢٢٥ سورة البقرة ، والآية ٨٩ سورة المائدة

(٣) هو الفرزدق ، كما فى التناضى طبع أوربة ٣٤٤ . وانظر تفسير الطبرى ٩٩/٣

(٤) الآية ٢٥ سورة الواقعة ، والآية ٣٥ سورة النبا

وقوله تعالى : (وَإِذَا مَرُّوا بِاللُّغُورِ مَرُّوا كِرَامًا^(١)) أى كنّوا عن القبيح ولم
 يصرّحوا به ، وقيل : معناه : إذا صادفوا أهل اللغو لم يخوضوا معهم .
 وَلَغًا فى قوله يَلْغَى - كسعى يسعى - ولغا يَلْغُو - كدعا يدعو -
 وَلَغَى يَلْغَى - كرضى يرضى - لَغًا ولاغية وملّغاة : أخطأ . وكلمة لاغية :
 فاحشة . قال تعالى : (لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً^(٢)) .

(١) الآية ٧٣ سورة الفرقان

(٢) الآية ١١ سورة الغاشية

١٣ - بصيرة في لف ولغت ولفح ولفظ ولفي

لففت الشيء أَلَفَّهُ لَفًّا . وَلَفَّ الكَتِيبَةُ بالأُخرى : إذا خلط. بينهما في الحرب . وأنشد ابن دريد :

ولكم لِففت كَتِيبَة بكتِيبَة ولكم كَمَى قد تركت مُعَقَّر
والألفاف : الأشجار يلتف بعضها ببعض قال تعالى : (وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا^(١)) واحدا لِفَّ بالكسر . ومنه قولهم : كُنَّا لِفَاءً أى مجتمعين في موضع . وقال الليث : اللَّفَّ مَالُفُوا من ههنا وههنا ، كما يَلْفُ الرجل شهود زور . قال : وصديقه لِفَّة ، ويقال : لِف . واللفيف : ما اجتمع من الناس من قبائل شتى ، يقال : جاءوا بَلَفْهم وَلَفِيفِيهِمْ ، أى أخلاطهم . وقوله تعالى : (جَعَلْنَا بِكُمْ لَفِيفًا^(٢)) أى مجتمعين مختلطين من كل قبيلة . وطعام لِفيف : إذا كان مخلوطاً من جنسين فصاعداً . وقال بعضهم في قوله تعالى : (وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا) إنها جمع لُف بالضم ، وهو جمع جنة لَفَاءً ، من قولهم : شجرة لَفَاء ملتفة الأغصان . واللَّفَّ أيضاً : الشوايل من الجوارى ، وهنَّ السِّمَان الطوال ، من قولهم : امرأة لَفَاء أى ضخمة الفخذين ، وفخذان لَفَاوان ، قال :^(٣)
تَسَاهَم ثوبَاهَا فَنِي الدَّرْعِ رَأْدَة وَفِي الْبِرْطِ لَفَاوَانٍ رِدْفُهُمَا عَبْل

(١) الآية ١٦ سورة النبا

(٢) الآية ٤٤ سورة الاسراء

(٣) أى الحكم المتفرى ، كما في اللسان والتلج . والرأد : الشاة الحينة . والدرع : القميص . والبرط : كساء من خز أو صوف أو كتان . وتساهم : تقارع وتكاسم .

وأنشد ابن فارس :

عِراضَ القَطَا مُتَبَفِّةً رِبَالَهَا . وما اللَّفُّ أفضاذاً بتاركة عقلاً^(١)
اللَّفْتُ : اللَّيُّ قال تعالى : « أَجِثْنَا لِنَلْفِتَنَ^(٢) » أى تصرفنا . وفى حديث
حذيفة : قال : « إِنَّ مِنْ أَقْرَبِ النَّاسِ لِلْقُرْآنِ مُنَافِقاً لَا يَدْعُ مِنْهُ وَادّاً وَلَا أَلْفاً ،
يلفّته بلسانه كما تلفت البقرة الخُلَى^(٣) بلسانها » . أى يُرسله ولا يبالي
كيف جاء ، والمعنى أنه يقرؤه من غير روية ولا تبصّر وتعتمد للمأمور به ،
غير مبال بمتلوه كيف جاء كما تفعل البقرة بالحشيش إذا أكلته . وأصل
اللفت^(٤) : لَوَّى الشَّيْءَ عن الطريقِ المستقيم . . .
لفحته الشمس والسموم : غير لونه^(٥) بحرّه ، قال تعالى : (تَلْفَحُ
وُجُوهَهُمُ النَّارُ^(٦)) ، وفى الحديث : « تَأَخَّرَتْ مَخَافَةُ أَنْ تَصِيبَنِي مِنْ لَفْحِهَا » ،
أى من حرها ووجعها .

اللفظُ : بالكلام مستعار من لَفَطَ الشَّيْءَ من القم ، أى رماه .
ألفاه : وجده ، قال تعالى : (وَالْقَيْدَ سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ^(٧)) .

(١) القطا: جمع قطاة وهى العجوز . والربلات جمع ريلة وهى بالطن الفخذ والبيت فى الأساس (لقف) .

(٢) الآية ٧٨ سورة يونس .

(٣) الخلى : الرطب من النبات والحديث فى الفائق : ٤٩٩/٢

(٤) فى الأصلين : « التفت » وما أثبت من الفائق فى غريب الحديث .

(٥) كذا ، والشمس والسموم مؤنثان .

(٦) الآية ١٠٤ سورة المؤمن

(٧) الآية ٢٥ سورة يوسف .

١٤ - بصيرة في لقب ولقب ولقب ولقب

اللقب : اسم يسمى به الإنسان سوى اسمه الأصلي ، ويراعى فيه المعنى بخلاف الأعلام ، ولهذا المعنى قال :

وقلما أبصرت عينك ذا لقب إلا ومعناه إن فتشت في لقبه

والألقاب ثلاثة : لقب تشريف ، ولقب تعريف ، ولقب تسخيف .

وإياه قصد بقوله تعالى : (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ^(١)) . ولقبته بكذا فتلقب .

لَقِيتِ النَّاقَةَ تَلْقَحُ لَقْحًا وَلَقَّاحًا^(٢) ، وكذلك الشجرة . وَالْقَحَّ الفحل

الناقة ، والريحُ السحاب . قال تعالى : (وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ^(٣)) أى

ذوات لقاح . وألقح نخله ولقحها باللقاح ، وهو ما يلحق به من طلع

فحال يندق ويُلز في جوف الجف^(٤) . واستلقح نخله : حان^(٥) له أن يُلْقح .

وفلان مُلقح مُنْقَح ، أى مجرب مهذب .

لَقَطَ الشيء / يَلْقُطُه لَقْطًا : أخذه من الأرض ، ومنه المثل : لكل

$\frac{1}{314}$

ساقطة لاقطة ، أى لكل كلمة بدرت وسقطت من فم الناطق نفس تسمعها

فتلقطها فتذيعها ، يضرب في حفظ اللسان ، أى ربما قبض لها من يتمناها^(٦)

فيورط . قائلها .

(١) الآية ١١ سورة الحجرات . (٢) في التاج يلمه : « إذا حلت »

(٣) الآية ٢٢ سورة الحجر . (٤) الحيف : وعاء الطلع .

(٥) في الأصلين : « جاز » ، وظاهر أنه معرف ما أثبت .

(٦) في الأصلين : « يتمناها » .

واللُّقْطَةُ - بالتسكين - : اسم الشيء تجده مُلْقًى فنأخذه . وكذلك المنبوذ من الصبيان . والالتقاط : العثور على الشيء ومصادفته من غير طلب ولا احتساب ، قال الله تعالى : (فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا ^(١))

لَقِيتُ الشيء - بالكسر - أَلَقَفَهُ لَقْفًا وَلَقَفَانَا ، أى تناولته بسرعة .

وقرأ ابن أبي عَبلَةَ : (تَلَقَّفُ مَا صَنَعُوا ^(٢)) بسكون اللام ورفع ^(٣) الفاء على الاستثناف . وتَلَقَّفُ الشيء : ابتلعه ، قال الله تعالى : (تَلَقَّفُ مَا صَنَعُوا ^(٢)) ،

وقرأ ابن ذَكْوَانَ : (تَلَقَّفُ) برفع الفاء على الاستثناف . ولَقَفْتُهُ تَلْقِيفًا : أبلعته .

(٢) الآية ٦٩ سورة طه .

(١) الآية ٨ سورة القصص .
(٣) وقرأ حمص بسكون اللام والفاء معاً .

١٥ - بصيرة في لقي

لَقِيَهُ - كرضيه - لِقَاءً وَلِقَاءَةً وَلِقِيًّا وَلِقْيَانَةً - بكسر هـ - وَلُقِيًّا وَلُقْيَانًا وَلُقْيَةً وَلُقْيًى - بضم هـ - [وَلِقَاءَةً] ^(١) مفتوحة : رآه ، كتلقاه والتقاء .
والاسم التلقاء - بالكسر - ولا نظير له في الكلام سوى التبيان . ويكون اللقاء بحس البصر وبالبصيرة ، وقال تعالى : (وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ ^(٢)) وقال تعالى : (لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ^(٣)) .

وملاقاة الله عز وجل عبارة عن القيامة ، وعن المصير إليه ، قال تعالى : (الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ ^(٤)) وَاللِّقَاءُ : الملاقاة . وقوله تعالى : (فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ^(٥)) أى نسيتم القيامة والبعث والنشور . وقوله : (يَوْمَ التَّلَاقِ ^(٦)) أى يوم القيامة . قال بعض المفسرين : أسماء يوم القيامة نحو من أربعمائة اسم ، وتخصصه بهذا الاسم لالتقاء مَنْ تَقَدَّمَ وَمَنْ تَأَخَّرَ ، ولالتقاء أهل الأرض والسماء ، وملاقاة كل أحد عمله الذى قدمه .

ولقيت فلانا خيراً : استقبلته به ، قال تعالى : (وَلَقَاءَهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورٌ ^(٧)) . [وتلقاه] ^(٨) : استقبله ، قال تعالى : (وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ^(٩)) .
ولقاه الشيء : ألقاه إليه ، قال تعالى : (وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ ^(١٠)) ، أى يلتقى

(٢) الآية ١٤٣ سورة آل عمران .

(٤) الآية ٢٤٩ سورة البقرة .

(٦) الآية ١٥ سورة غافر .

(٨) زيادة يقتضيا السياق .

(١٠) الآية ٦ سورة النمل .

(١) زيادة من التاموس .

(٣) الآية ٦٢ سورة الكهف .

(٥) الآية ١٤ سورة السجدة .

(٧) الآية ١١ سورة الانسان .

(٩) الآية ١٠٣ سورة الانبياء .

إِلَيْكَ وَحياً من الله تعالى ، ومنه قوله : (إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلاً ^(١)) .
والإلقاء : طرحُ الشيء حيث تلقاه ، ثم استعمل في كل طرح ، قال
تعالى : (أَلْقِيهَا يَا مُوسَى ^(٢)) ، وقال : (أَلْقِ عَصَاكَ ^(٣)) . ويقال : ألقى عليك
مودة ^(٤) وكلاماً وسلاماً ، قال تعالى (تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ ^(٥)) . وتلقَّيته
منه : تلقَّنته . ونُهِيَ عن تلقِّي الركبان ، أي استقبالهم . وقوله تعالى :
(أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ^(٦)) عبارة عن الإصغاء إليه . وقوله : (وَأَلْقَى
السَّحَرَةَ سَاجِدِينَ ^(٧)) تنبيه على مادهمهم من التعجب والدهشة التي
جعلتهم في حكم المضطربين غير المختارين .

(٢) الآية ١٩ سورة طه .

(١) الآية • سورة الزمل .

(٣) الآية ١ سورة النمل .

(٤) في التاج يملأ : «وبالمودة» ، وكان الأنسب أن يزيدها لتاسب الآية .

(٥) الآية ١ سورة المصحة .

(٦) الآية ٣٧ سورة ق .

(٧) الآية ١٢٠ سورة الأعراف .

١٦ - بصيرة في لم ولم ولا

لَمْ الشيء يَلْمُهُ : جمعه . وَلَمْ الله شَعْنَهُ : قارب بين شئيت أمره .^(١)
ورجل يَلْمُ : يجمع القوم ، أو يجمع بين عشيرته . قال الله تعالى : (أَكَلْنَا^(٢) الْمَالَ
الْأَكْلَ يَلْمُ الثريد . وَأَلْمَ به : نزل . ويزورني لِمَاماً ، أى غِبّاً .

وَاللَّمَّ : مقاربة المعصية . ويعبر به عن الصغيرة . وقوله تعالى :
(إِلَّا اللَّيْمَ^(٣)) من قولك : أَلَمْتُ بكذا ، أى نزلت به وقاربته من غير
مواقعة . وغلّام مُلِمٌ : مراهم . والمُلِيْمَةُ : النازلة . وَأَلْمَ بالأمر : لم يتعمق
فيه . وَأَلْمَ : باشر صغار الذنوب . وَأَلْمَ النخلُ : قارب الإرباط .

لَمْ : حرف جازم / ينفي المضارع ويقبله ماضياً ، قال تعالى : (لَمْ يَكُنْ
وَكَمْ يُؤَلَّذُ^(٤)) . وقد يرتفع الفعل بعدها ، كقول الشاعر :

لولا فوارِس من تُعْمٍ وإخوتهم يوم الصُّلَيْفَاء لم يُوقُونَ بالجار^(٥)
وقيل : ضرورة . وقيل : بل لغة صحيحة لبعض العرب . وقال اللحياني :
وقد ينصب الفعل بعدها . وهى لغة لبعض العرب :

في أى يَوْمِي من الموتِ أَفْرُ . أَيَوْمَ لَمْ يُقَدَّرْ أَمْ يَوْمَ قُدِرَ^(٦)
ومنه قراءة بعضهم : (أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ^(٧)) ، وقيل : كان الأصل :

(١) في القاموس : دَلَمَوْهُ .
(٢) الآية ٣٢ سورة النجم .
(٣) الآية ١٩ سورة القجر .
(٤) الآية ٣ سورة الاخلاص .
(٥) جامع الشواهد / ٢٥٥ ولم يسم قائله - الصليفاء : مع كانت به حرب ، والذي في معجم البلدان :
الصليفاء بالعين المهملة .
(٦) أول مقطوعة الحارث بن النضر الجهمي ، وكان على كرم الله وجهه يتنزل به ، وسجنه إليه سهو .
(٧) أول سورة الشرح .
والنظر جامع الشواهد / ٢٠٣ .

نشرحُ فجلذبت النون ؛ وليس بجيد . وقد تُفصل (لَمْ) من مجزومها بالظرف لضرورة الشعر ؛ كقوله :

فذلك ولم إذا نحن اُمتَرَيْنَا نكنُ في الناس يُدركُك المراء (١)
وقول الآخر :

فأضحيت مغانبها قفاراً رؤسُها كأن لم يسوى أهل من الوحش تؤهل (٢)
وقد يليها الاسم معمولاً لفعل محذوف يفسره ما بعده ؛ كقوله ،

ظننت فقيراً ذا غنى ثم نلته فلم ذا رجاؤه ألقه غير ذاهب (٣)
وأما لَمَّا فعل ثلاثة أوجه :

أحدها : أن تختص بالمضارع فتجزمه ، وتنفيه ، وتقلبه ماضياً ، كَلَمْ
إلا أنها تفارقها في خمسة أمور :

١ - أنها لا تقترون بأداة شرط . لا يقال : إن لَمَّا يقيم . وفي التنزيل : (وإن لَمْ تَفْعَلْ) (٤) ، و (لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا) (٥) ، (وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ) (٦) .

٢ - أن منفيتها مستمرّ التني إلى الحال ؛ كقول عثمان (٧) :

فإن كنت مأكولاً فكن خير آكل وإلا فأدركني ولما أمرق
ومنى لم يحتمل الاتصال ؛ نحو قوله تعالى : (وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيماً) (٨) ، والاتقطاع نحو قوله تعالى : (لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً) (٩) ، ولهذا

(١) جامع الشواهد / ١٧٦ ولم يسم قائله .

(٢) البيت لدى الرمة انظر (ديوانه : ٥٠٦) وجامع الشواهد / ١٦٥ .

(٣) جامع الشواهد / ١٥٠ ولم يسم قائله . (٤) الآية ٦٧ سورة المائدة .

(٥) الآية ١٨ سورة يس . (٦) الآية ٣٢ سورة يوسف .

(٧) هو من شعر المرق البجلي . وقد عمل به عثمان رضي الله عنه .

(٨) الآية ٤ سورة مريم . (٩) الآية ١ سورة الانشراح .

جاز لم يكن ثم كان ، ولم يجز لما يكن [ثم كان . بل يقال : لما يكن ^(١)] وقد يكون .

٣ - منقّى لما لا يكون إلا قريباً من الحال ، ولا يشترط ذلك في منقّى لم ، تقول : لم يكن زيد في العام الماضي مقياً ، ولا يجوز لما يكن .
٤ - أن منقّى لما متوقع ثبوته ، بخلاف منقّى لم ، ألا ترى أن معنى (بَلْ لَمَّا يَلْدُوقُوا عَذَابٌ ^(٢)) أنهم لم يذوقوه إلى الآن ، وأنّ ذوقهم له متوقع . ومثله قوله تعالى : (وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ^(٣)) ، وقد آمنوا فيما بعد .

٥ - أن منقّى لما جائز الحذف للدليل ، كقوله :

فجئت قبورهم بديلاً ولما وناديت القبور فلم يُجِبْنَهُ ^(٤)
أى ولما أكن بديلاً قبل ذلك ، أى سيداً . ولا يجوز وصلت إلى بغداد ولم ، تريد : ولم أدخلها .

الثانى من أوجه لما : أن تختص بالماضى ، ويقال : لما حرف وجود لوجود ، وقيل : حرف وجوب لوجوب . وقيل : ظرف بمعنى حين ، وقيل : بمعنى إذ ، ويكون جوابها فعلاً ماضياً اتفاقاً ، وجملة اسمية مقرونة بإذا الفجائية ، أو بالفعل عند بعضهم ، وفعلاً مضارعاً عند بعضهم .

دليل الأول قوله تعالى : (فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ ^(٥)) ودليل الثانى : (فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَاهُمْ يُشْرِكُونَ ^(٦)) ودليل الثالث : (فَلَمَّا

(٢) الآية ٨ سورة ص .

(١) زيادة من اللغى في مجت لما

(٣) الآية ١٤ سورة الحجرات .

(٤) من قصيدة للشبلى العبدى ويقال : لغيره للظرف جامع الشواهد / ١٧٥

(٥) الآية ٦٧ سورة الاسراء . (٦) الآية ٦٥ سورة التكاوت .

نَجَاهُمْ إِلَى الْبِرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ^(١) ، ودليل الرابع : (فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى يُجَادِلُنَا^(٢)) ، وهو مؤول بجادلنا .

وقيل في آية الفاء : إن الجواب محذوف ، أى انقسموا قسمين .
فمنهم مقتصد ، وفي آية المضارع : إن الجواب (جاءته البُشْرَى) على زيادة الواو ، أو الجواب محذوف ، أى أقبل يجادلنا .

الثالث : يكون حرف استثناء ، فيدخل على الجملة الاسمية ، نحو :
(إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ^(٣)) فيمن شدد الميم ، وعلى الماضي لفظاً
لامعنى ، نحو / أَنشُدَكَ اللَّهُ لَمَّا فَعَلْتَ ، أى ما أسألك إلا فَعَلْتَ ، ومنه قوله
نعالى : (وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ^(٤)) قال الفرّاء : لَمَّا وُضعت
في معنى إلا ، فكانت لَمْ ضُمَّتْ إليها ما وصارا جميعاً حرفاً واحداً ، وخرجا من
حدّ الجحد . قال الأزهري : ومما يدلّ على أَنَّ لَمَّا يكون بمعنى إلا مع إِنْ
التي تكون جحداً قول الله عز وجل : (إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلِ^(٥)) وهى
قراءة قرّاء الأنصار ، وقال الفرّاء : وهى في قراءة عبد الله (إِنْ كُلَّهُمْ لَمَّا
كَذَّبَ الرُّسُلَ) ، والمعنى واحد .

وتكون لَمَّا مركّبة من كلمات ومن كلمتين .

فأما المركّبة من كلمات فكما في : (وَإِنْ كُلًّا لَمَّا لَيُؤْفِكْنَهُمْ^(٦)) في
قراءة ابن عامر وحمة وحفص بتشديد نون (إِنْ) وميم (لَمَّا) فيمن قال :
الأصل : لَيُؤْنِ مَا ، فأبدلت النون ميماً ، وأدغمت ، فلما كثرت الميآت
حُذفت الأولى . وهذا القول ضعيف ؛ لأن حذف هذه الميم استثقالاً لم يثبت .

(١) الآية ٣٢ سورة لقمان .

(٢) الآية ٤٢ سورة يس .

(٣) الآية ١١١ سورة محمد .

(٤) الآية ٤ سورة الطارق .

(٥) الآية ١٤ سورة ص .

وأضعف منه قول آخر : إن الأصل : لَمَّا بالتنوين بمعنى جمعا ، ثم حذف التنوين لإجراء اللوصل مُجرى الوقف ، لأن استعمال لَمَّا في هذا المعنى بعيد ، وحذف التنوين من المتصرف أبعد . وأضعف من هذا قول من قال : إنه قُفِلَ من اللَّم وهو بمعناه ، ولكنه مُنِع الصرف لألف التانيث . ولم يثبت استعمال هذه اللفظة .

واختار ابن الحاجب أنها لَمَّا الجازمة حذف فعلها ، والتقدير : لَمَّا يُهْمَلُوا ، أو لَمَّا يُتْرَكُوا للدلالة ما تقدم من قوله تعالى : (فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ^(١)) ، ثم ذكر الأشقياء والسعداء . وقيل : الأحسن أن يقدر : لَمَّا يُؤَفَّقُوا أعمالهم ، أى إنهم إلى الآن لم يؤفَّقوها وسيؤفَّقونها .

وأما قراءة أبي بكر بتخفيف (إن) وتشديد (لَمَّا) فيحتمل وجهين : أحدهما : أن تكون مخففة من الثقيلة . والثانى : أن تكون (إن) نافية و(كُلًّا) مفعولا بإضمار أرى ، ولَمَّا بمعنى إلا .

وأما قراءة النحويين ^(٢) بتشديد النون وتخفيف الميم فواضحة .
وأما قراءة الحرميين ^(٣) بتخفيفهما فإن الأولى ^(٤) على أصلها من التشديد ووجوب الإعمال ، وفى الثانية مخففة من الثقيلة ، وأعملت على أحد الوجهين . واللام من (لما) فيهما لام الابتداء .

وأما المركبة من كلمتين فكقوله :

لَمَّا رَأَيْتَ أَبَا يَزِيدَ مَقَاتِلًا أَدْعُ الْقِتَالَ وَأَشْهَدُ الْهَيْجَاءَ
الأصل فيه : لن ثم أدغمت النون فى الميم للتقارب ، ووَصِلَا خطأ للإلغاز ، وإنما حقها أن يكتبتا منفصلين . والله أعلم .

(١) الآية ١٠٥ سورة هود .

(٢) هما أبو عمرو والكسائي كما فى الكتابة على المصنف .

(٣) هما نافع المصنف وابن كثير المكي . (٤) هى قراءة النحويين ، وقد أنبى الكلام عليها بقوله

فواضحة ، لما كان له أن يعود إلى الحديث عنها ولكنه ينقل عبارة المصنف ، ويزيد فيها ما يفسر بالسباق .

١٧ - بصيرة في لو

وهي حرف شرط. للماضي . ويقلّ في المستقبل . وقال سيبويه : حرف
لَمَّا كان سيقع لوقوع غيره . وقال غيره : حرف امتناع لامتناع . وقيل :
لمجرد الربط . وقيل : الصحيح أنه في الماضي لامتناع ما يليه ، واستلزام
تاليه ، ثم ينتفى الثاني إن ناسب ولم يخلف^(١) المقدم غيره ، نحو : (لَوْ كَانَ
فِيهِمَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَلَتَا^(٢)) ؛ لا إن خلفه ، نحو : لو كان إنسانا لكان
حيوانا . ويثبت إن لم يناف وناسب بالأولى ، كلولم يخف لم يعص ،
أو المساوى^(٣) : كلولم تكن^(٤) ربيبتة لَمَّا حَلَّتْ للرضاع ، أو الأدون ،
كقولك : لو انتفت أخوة النسب لما حَلَّتْ للرضاع .

وترد للتمنى والعرض ، والتقليل ، نحو : ولو بظِلْفٍ مُحْرِقٍ^(٥) .

وتكون مصدرية بمنزلة أن ، إلا أنها / لا تنصب ، نحو قوله تعالى :
وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ^(٦) ، وقوله تعالى : (أَيُّودُ أَحَدُكُمْ لَوْ يُعَمِّرُ^(٧)) .

وقد ورد بمعنى إن ، نحو قوله تعالى : (وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا
صَادِقِينَ^(٨)) ، وقوله تعالى (لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ

(١) أي لم يكن هناك سبب غير المقدم . (٢) الآية ٢٢ سورة الأنبياء .

(٣) في الأصلين : «للساواة» والناسب ما أثبت .

(٤) هذا من حديث قاله النبي صلى الله عليه وسلم في زينب بنت أبي سلمة وكانت ربيته فأتها بنت زوجها
أم سلمة رضي الله عنها ، وكان النساء تكلن أن الرسول عليه الصلاة والسلام سيتزوجها . وانظر الكتابة على
الغني في صحيح لو .

(٥) قبله : « تصدقوا » ، والظلف من الشاء والبر كالتظفر من الإنسان .

(٦) الآية ٩ سورة التلم . (٧) الآية ٩٦ سورة البقرة .

(٨) الآية ١٧ سورة يوسف .

كَثْرَةُ الْخَيْبِ (١) ، (وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ (٢)) ، ولو جاء (٣) على فرس .
وقول الشاعر (٤) :

قومٌ إذا حاربوا شلُّوا مآزرهم دون النساء ولو باتت بأطهار
وقولنا : لو شرط. للماضي معناه أن لو يفيد عقد السببية والمسببية بين
الجملتين بعدها ، وبهذا يجمع إنَّ الشرطية ؛ وتنقييد الشرط. بالماضي
يفارق إنَّ ، فإنها للمستقبل . ومع تنصيص النحاة على قلة ورود لو للمستقبل
فإنهم أوردوا لها أمثلة ، منها قوله :

ولو تلتقي أصدائنا بعد موتنا ومن دون رُمسيتنا من الأرض سبب (٥)
لظلَّ صدى صوتي وإن كنت رمة لصوت صدى ليلى يَهْش ويطرب
وقول توبة ابن الحمير :

ولو أنَّ ليلى الأَخيلية سلَّمت على ودوني جندلٌ وصفائحُ (٦)
لسلَّمتُ تسليم البشاشة أوزقا إليها صدى من جانب القبر صائح
وقول الآخر :

لا يُلْفِكَ الرَّاجُوكُ إِلَّا مَظْهَرًا خلُقَ الكرام ولو تكون عديما (٧)
وقد أكثر الخالفون القول في لو الامتناعية . وعبارة سيبويه مقتضية أن
التالي فيها كان بتقدير وقوع المقدم قريب الوقوع ؛ لإتيانه بالسين في
قوله : سيقع . وأما عبارة العربيين : أنها حرف امتناع لا امتناع فقد ردّها

(١) الآية ١٠٠ سورة المائدة .
(٢) هو من حديث . وقيل : أعطوا السائل . وقد جاء في الجامع الصغير سرياً عن ابن عدي بأسناد ضعيف .
(٣) أي الأخطل في ملح بن أمية .
(٤) البيتان لأبي صخر الهذلي : (شرح أشعار الهذليين / ١٣٨)
(٥) اللالي / ١٢٠ . وانظر جامع الشواهد / ٣٢٨ (٦) جامع الشواهد / ٢٢٦ ولم يسم قائله .
(٧) الآية ٢٢ سورة الأحزاب .

جماعة من مشايخنا المحققين ، قالوا : دعوى دلالتها على الامتناع مطلقا منقوضة بما لا يقبل به . ثم نقضوا بقوله تعالى : (وَكَوْنُوا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ^(١)) ، قالوا : فلو كانت حرف امتناع لامتناع لزم نفاذ الكلمات مع عدم كون كل ما في الأرض من شجرة أقلاما تكتب الكلمات ، وكون البحر الأعظم بمنزلة الدواة ، وكون السبعة الأبحر مملوءات مذكّراً وهي تمد ذلك البحر ، وقول عمر رضى الله عنه : نعم العبد ضُهِيب لو لم يخف الله لم يعصه . قالوا . فيلزم ثبوت المعصية مع ثبوت الخوف ، وهو عكس المراد .

ثم اضطربت عباراتهم . وكان أقربها إلى التحقيق كلام شيخنا أبي الحسن بن عبد الكافي ، فإنه قال : تتبعت مواقع (لو) من الكتاب العزيز ، والكلام الفصيح ، فوجدت المستمر فيها انتفاء الأول وكون وجوده لو فرض مستلزماً لوجود الثاني . وأمّا الثاني فإن كان الترتيب بينه وبين الأول مناسباً ولم يخلف الأول غيره فالثاني منتفٍ في هذه الصورة ، كقوله تعالى : (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ^(٢)) ، وكقول القائل : لو جثني لأكرمتك . لكن المقصود الأعظم في المثال الأول نفي الشرط . رداً على من ادّعاه ، وفي المثال الثاني أن الموجب لانتفاء الثاني هو انتفاء الأول لا غير . وإن لم يكن الترتيب بين الأول والثاني مناسباً لم يدل على انتفاء الثاني ، بل على وجوده من باب الأولى ، مثل : نعم العبد ضُهِيب لو لم يخف الله لم يعصه ، فإن المعصية منفية عند عدم الخوف . فعند الخوف أولى

(١) الآية ٢٧ سورة لقمان .

(٢) الآية ٢٢ سورة الأنبياء .

وإن كان الترتيب مناسباً ولكن الأول عند انتفائه شيء آخر يخلقه بما يقتضى وجود الثانى [فالثانى غير منتفئ^(١)] ، كقولنا : لو كان إنساناً لكان حيواناً ؛ فإنه عند انتفاء الإنسانية قد يخلقها غيرها مما يقتضى وجود الحيوانية . وهذا ميزان مستقيم مطّرد حيث وردت لو وفيها معنى الامتناع .

وقال بعض العصريين ممن يؤدّ تصحيح عبارة سبويه وترجيحها :
مدلول لو الشرطيّة امتناع التالى لامتناع المقدم مطلقاً . وهذا هو المفهوم
من قوله تعالى : (وَكُوْشِفْنَا لآتِيَنَّا كُلَّ نَفْسٍ هُذَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي
لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ)^(٢) ، فالمعنى والله أعلم - ولكن حق القول فلم أشأ ، أولم
أشأ فحقّ القول : (وَكُوْشِفْنَا كَثِيرًا لَّفَيشِلْتُمْ وَلَتَنَازَعُنَّ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ
اللّهَ سَلَّمَ)^(٣) ، أى فلم يريكمهم^(٤) لذلك . (وَكُوْشِفْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ
أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ)^(٥) ، (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت
الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين)^(٦) ، (وَكُوْشَاءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ
مِن بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ
مَنْ كَفَرَ وَكُوْشَاءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ)^(٧) ، (وَكُوْشَاءَ اللّٰهُ
لَجَمَلِكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ)^(٨) ، (وَكُوْشَاءَ اللّٰهُ كَانُوا يَوْمُونُونَ بِاللّٰهِ وَالنَّبِيِّ
وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَولِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ)^(٩) ، (وَكُوْشَاءَ
أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا

(٢) الآية ٣٠ سورة السجدة .
(٤) وردت العبارة هكذا في اللفظي (لو) ، والواجب في
(٦) لا مكان لهذه الآية هنا لأن الكلام في (لو) لا في لولا .
(٨) الآية ٤٨ سورة المائدة .

مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ^(١)، (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ
الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ
كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ^(٢))، (وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتِلَافْتُمْ فِي
الْعَيْدِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا^(٣))، (لَوْ أَنْفَقْتَ مِثْقَالَ مِثْقَالٍ
جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ^(٤))، (لَوْ كَانَ عَرَضًا
قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ السُّعْيُ^(٥))، (وَلَوْ أَرَادُوا
الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ^(٦))، (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ
بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى^(٧))، (وَلَوْ
شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^(٨))
(وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهَرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ
يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى^(٩)) وغير ذلك من الآيات . وفي الحديث^(١٠) :
« لو كنت متخذًا [من أمتي خليلًا^(١١)] لآتخلفت أبا بكر خليلًا ، ولكن
أخى وصاحبي » . وفي رواية : ولكن أخوة الإسلام ، « ولو يُعطى الناس
بدعواهم لادعى رجال دماء قوم وأموالهم ، لكن البينة على المدعى واليمين
على من أنكر^(١٢) » . وقال امروء القيس :

- | | |
|--|-----------------------------|
| (١) الآية ١١١ سورة الأنعام . | (٢) الآية ٩٦ سورة الأعراف . |
| (٣) الآية ٤٢ سورة الأنفال . | (٤) الآية ٦٣ سورة الأنفال . |
| (٥) الآية ٤٢ سورة التوبة . | (٦) الآية ٤٦ سورة التوبة . |
| (٧) الآية ٦١ سورة النحل . | (٨) الآية ٩٣ سورة النحل . |
| (٩) الآية ٤٥ سورة فاطر . | |
| (١٠) ورد في الجامع الصغير عن مسند الامام أحمد والبخاري . | |
| (١١) زيادة من الجامع الصغير . | |
| (١٢) ورد في الجامع الصغير عن المسند للامام أحمد والمصحيحين . | |

ولو أنما أسعى لأدنى معيشة
ولكنما أسعى لمجد موثّل

كفاني ولم أطلب قليل من المال
وقد يدرك المجد الموثّل أمثالي (١)

وقال طرفة بن العبد :

فلو كان مولاي امرأ هو غيره
ولكن مولاي امرؤ هو خاتني

لفرّج كربى أو لأنظرني غدى (٢)
على الشكر والتسأل أو أنا مفتدٍ

وقال قُرَيْط . بن أنَيْف العنبري :

لو كنت من مازن لم تستبح إيلي
لكن قومي وإن كانوا ذوى عدي

بنو اللقيطة من ذهل بن شيبان
ليسوا من الشر في شيء وإن هانا

هكذا وقع في جمهور نسخ الحماسة . والصواب : بنو الشقيقة . والنسخ /
محرّفة . وقال آخر :

رأين فتي لا صيد وحش يهّمه
ولكن أرباب المخاض يشفّهم

فلو صافحت إنسا لصافحنه معا
إذا اقتفروه واحدا أو مشيما (٣)

وقال آخر :

ولو خفت ألى إن كففت تحيى
ولكن إذا ماحلّ كره فسامحت

تنكبت عفى رمت أن تنكبا
به النفس يوما كان للكره أذها

وقال آخر (٤) :

فلو كان حمد يخلد الناس لم تمّت
ولكن حمد الناس ليس بمُخلدٍ

(١) انظر ديوانه ٣٩ .
مه مالك المذكور في بيت سابق ، والبيتان من معلقته .
(٢) يشفهم : يمزجهم . واقتفروه : تتبعوه . وشيما : معه أعوان . وكأنه يصف نفسه أنه لص إيل .
والخافس : النوق الخواص .
(٣) هو زهير من قصيدة في مدح هرم بن سنان . وانظر الديوان ٢٣٩ .
(٤)

فهذه الأماكن وأمثالها صريحة في أنها للامتناع ، لأنها عُقِبَتْ بحرف الاستدراك داخلاً على فعل الشرط. متفياً لفظاً أو معنى ، فهي بمنزلة : (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ^(١)) . فإذا كانت دالة على الامتناع ويصح تعقيبها بحرف الاستدراك دلٌّ على أن ذلك عام في جميع مواردِها ، وإلا يلزم الاشتراك ، وعدم صحة تعقيبها بالاستدراك . وذلك ظاهر كلام سيبويه ، فلم يخرج عنه .

وأما قول مَنْ قال : إنه ينتقض كونه للامتناع بقوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ^(٢)) الآية ، وبالأثر العُمَرَى ^(٣) : لو لم يخف ، ويقول النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لو لم تكن ربيبتى فى حجرى لما حُتَّتْ لى ، فإنه يمكن رد جميع ذلك إلى الامتناع . وإيضاح ذلك بأن تقول : إذا قلنا : امتنع طلوع الشمس لوجود الليل فليس معناه انتفاء طلوع الشمس رأساً بل انتفاؤه لوجود الليل . وفَرَّقْ بين انتفائه لذلك وانتفائه المطلق ، فإن الأول أَخْصَ من الثانى . ولا يلزم من ارتفاع الخاص ارتفاع العام . فإذا قلنا : لو حرف امتناع لامتناع كان المعنى به أن الثانى يمتنع امتناعاً مضافاً إلى امتناع المقدم . وليس المعنى به أنه يمتنع مطلقاً . وإذا قلتَ فيمن قيل لك انتقض وضوءه لأنه مَسْ ذكروه : لم ينتقض لأنه مَسْ ، فإنه لم يمس ، ولكن لناقض آخر غير المس ، صحَّ ؛ ولذلك لك أن تقول : لم ينتقض لأنه لم يمس . كلُّ هذا كلام صحيح ، وإن كان وضوءه منتقضاً عندك بناقض آخر ؛ فإن حاصل كلامك أن الانتقاض

(٢) الآية ٢٧ سورة لقمان .

(١) الآية ١٧ سورة الأنفال .

(٣) أى البرزى عن عمر رضى الله عنه .

بالنسبة إلى المتس لم يحصل ، ولا يلزم من ذلك انتفاء أصل الانتقاض ،
فإنما يلزم مطلقاً الامتناع في لو الشرطية لو قلنا : إن مقتضاه الامتناع
مطلقاً ، ونحن لم نقل ذلك ، وإنما قلنا : يقتضى امتناعاً منكراً لامتناع
مشكراً ، فالمتنوّ خاص لا عام .

إذا عرفت هذا فنقول : قد يؤتى بلوّ مسلّطة على ما يحسب العقل
كونه إذا وُجد مقتضياً لوجود شيء آخر ، مراداً بها أن ذلك لا يلزم تحقيقاً
لاستحالة وجود ذلك الشيء الآخر الذي ظنّ أنه يوجد عند وجود ما يحسبه
العقل مقتضياً ، كما تقول لعابد الشمس : لو عبدتها ألف سنة ما أغنت
عنك من الله شيئاً ، فإن مرادك أن عبادتها لا تغني . وفي الحقيقة الزدياد
من عبادتها ازدياد من عدم الإغناء ، ولكن لما كان الكلام خطاباً لمن يعتقد
مغنية حسن إخراجها في هذا القالب . وكذلك تقول للسائل إذا أحكمت
أمر منعه : لو تضرعت إليّ بألف شفيح ما قضيتُ لك سُؤلاً . ولذلك إذا
[كان^(١)] بصيغة إن الشرطية لم يكن له مفهوم عند المعترفين بمفهوم
الشرط . كما في قوله تعالى : (إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ / مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ
لَهُمْ^(٢)) ، لأن المراد قطع الإياس^(٣) . والإتيان بصيغة لو فيها ضَرْبُناه
مَثَلاً لتحقيق الامتناع لا لمقابله .

وأما ما أوردوه نقضاً ، وأنه يلزم نفاذ الكلمات عند انتفاء كون ما في
الأرض من شجرة أقلّاماً ، وهو الواقع ، فيلزم النفاذ وهو مستحيل ، فالجواب
أن النفاذ إنما يلزم انتفاؤه^(٤) لو كان المقدم ممّا لا يتصور العقل أنه

١
٣١٧

(١) زيادة بتضيح السياق .

(٢) الآية ٨٠ سورة التوبة .

(٣) كذا ، وكان الأولى : قطع الأمل إلا أن يكون المراد : الإياس القطوع به .

(٤) كذا ، وكان الصواب حلف عليه العبارة .

مقتضى للانتفاء . أما إذا كان ممّا قد يتصوره العقل مقتضياً فالأمر يلزم عند انتفائه أولى وأحرى . وهذا لأنّ الحكم إذا كان لا يوجد مع وجود المقتضى فالأمر لا يوجد عند انتفائه أولى . فمعنى (لو) فى الآية أنه لو وجد الحكم المقتضى لما وجد الحكم ، لكن لم يوجد فكيف يوجد . وليس المعنى : لكن لم يوجد فوجد ، لامتناع وجود الحكم بلا مقتضى .

فالحاصل أن ثمّ أمرين : أحدهما : امتناع الحكم لامتناع المقتضى . وهو مقرر فى بدائه القول ، وثانيهما : وجوده عند وجوده ، وهو الذى أنت (لو) للتنبيه على انتفائه مبالغة فى الامتناع . فلولا تمكُّنها فى الدلالة على الامتناع مطلقاً لما أتى بها . فمن زعم أنها والحالة هذه لا تدل عليه فقد عكس ما يقصده العرب بها ، فإنها إنما تأتى بلو هنا للمبالغة فى الدلالة على الانتفاء ، لما للو من التمكن فى الامتناع .

فإذا تبين هذا أنقله إلى الأثر وغيره ، فنقول : لو لم يخف الله لم يعصه لِمَا عنده من إجلال الله تعالى والخشية ، وإذا لم يخف يكون المانع واحداً وهو الإجلال . فالمعصية منتفية على التقديرين ، وجيء بلو تنبيهاً على الامتناع بالطريقة التى قدّمناها لا على مطلق الامتناع .

فإن قلت : قوله لو لم يخف لم يعص إذا جعلنا لو للامتناع صريح فى وجود المعصية ، مستنداً إلى وجود الخوف ، وهذا لا يقبله العقل . قلنا : المعنى : لو انتفى خوفه انتفى عصيانه ، لكن لم ينتف خوفه فلم ينتف عصيانه مستنداً إلى أمر وراء الخوف .

وأما قوله : ترد للتمنى فشاهده قوله تعالى : (فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً ^(١)) ، أى فليت لنا كربة ، ولهذا نصب (فَيَكُونُ) فى جوابها ، كما انتصب (فَأَفُوزَ) فى جواب كنت فى قوله تعالى : (يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ^(٢)) .
وأما الغرض فمثاله : لو تنزل عندنا فتصيب خيراً .

وأما التقليل فذكره بعض النحاة ، وكثر استعمال الفقهاء له ، وشاهده قوله تعالى : (وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ^(٣)) ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « أُولِمَ ولو بشاة » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « اتَّقُوا النار ولو بشيق تمر » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « التمس ولو خاتماً من حديد » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « تصدقوا ولو بظلف مخرق » .

وقد يُسأل عن قوله تعالى (وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا ^(٤)) ، ويقال : إن الجملتين يتركب منهما قياس وحينئذ ينتج : لو علم الله فيهم لتولوا وهذا مستحيل .

الجواب أن التقدير : لأسمعهم إسماعاً نافعا ، ولو أسمعهم إسماعاً غير نافع لتولوا .

جواب ثان : أن يقدر ولو أسمعهم على تقدير عدم علم الخير فيهم .

جواب ثالث : أن التقدير : ولو علم الله فيهم خيراً وقتاماً لتولوا بعد ذلك .

(٢) الآية ٧٣ سورة النساء .

(٤) الآية ٢٣ سورة الأنفال .

(١) الآية ١٠٢ سورة الشعراء .

(٣) الآية ١٣٥ سورة النساء .

قال الشيخ أثير الذين : (١) وقد ركب أبو العباس بن مريشج
مادخلت عليه لو تركيباً غريباً غير عربي فقال :

ولوكلما / كلب عوى ملئت نحوه أجابته إن الكلاب كثير
ولكن مبالاة بمن صاح أو عوى قليل فأنى بالكلاب بصير (٢)

ب
٣١٧

(١) هو أبو حيان محمد بن يوسف .
(٢) هو أحمد بن عمر بن أئمة الشافعية . وانظر ترجمته في طبقات الشافعية ٨٧/٢ .
(٣) انظر في هذين البيتين طبقات الشافعية ٩٠ / ٢ .

١٨ - بصيرة في لولا

وهي على أربعة أوجه :

أحدها : أن تدخل على اسمية ^(١) ففعلية لربط امتناع الثانية بوجود الأولى ، نحو : لولا زيد لأكرمك ، أى لولا زيد موجود . وأما قوله صلى الله عليه وسلم : « لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة » ^(٢) ، فالتقدير : لولا مخافة أن أشق لأمرتهم أمر إيجاب ، وإلا لا نعكس معناها ، إذ الممتنع المشقة والموجود الأمر . والمرفوع بعد لولا مبتدأ ، والخبر يكون كوناً مطلقاً .

الثاني : يكون للتحفيض والعرض ، فيختص بالمضارع أو ماضى تأويله ، نحو : (لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ ^(٣)) ونحو : (لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ^(٤)) والفرق بينهما أن التحفيض طلب بحث ، والعرض طلب برفق وتأدب .

الثالث : أن تكون للتوبيخ والتنديم ، فتختص بالماضى ، نحو قوله تعالى : (لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ^(٥)) ، (فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً ^(٦)) ، ومنه : (لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ ^(٧)) ، ألا أن الفعل آخر ، وقوله :

(٢) أخرجه الشيخان وغيرهما ، كما في تيسير الوصول

(١) أى جملة اسمية .

في سنن الوضوء من كتاب الطهارة .

(٤) الآية ١ . سورة النافقين .

(٣) الآية ٤٦ . سورة النمل .

(٥) الآية ٢٨ . سورة الأحقاف .

(٦) الآية ١٣ . سورة النور .

(٧) الآية ١٦ . سورة النور .

تَدُونُ عَقَرَ النَّيْبِ أَفْضَلَ مَجْدَكُمْ بَنَى ضَوْطَرَى لَوْلَا الْكِمَى الْمُقْنَعَا (١)
إِلَّا أَنْ الْفَعْلَ أَضْمَرَ ، أَيْ لَوْلَا عَدَدْتُمْ .

وقد فصلت من الفعل بإِذا وإذا معمولين له ، وبجملة شرط . معترضة .
فالأول نحو : (لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ (٢)) ، (فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا (٣)) ، والثاني والثالث : (فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ تَرْجِعُونَهَا (٤)) ، المعنى : فهلا ترجعون الروح إذا بلغت الحلقوم إن كنتم غير مربيين وحالتيكم أنكم تشاهدون ذلك . ولولا الثانية تكرار للأولى .
الرابع : الاستفهام ، نحو : (لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ) ، (لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ (٥)) هكذا مثلوا . والظاهر أن الأولى للعرض ، والثانية مثل : (لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ (٦)) .

وذكر بعضهم قسماً خامساً وهو : أنها تكون نافية بمعنى لَمْ ، وجعل منه : (فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُنْسَى (٧)) ، والظاهر أن المعنى على التوبيخ ، أى فهلاً كانت قرية واحدة من القرى المهلكة تابت عن الكفر قبل مجيء العذاب فنفعها ذلك ؛ وهو تفسير الأخفش والكسائي والفراء وعلى بن عيسى والنحاس . ويؤيده قراءة أبي عبد الله (٨) ، (فَهَلَّا) ، ويلزم من هذا المعنى النفي ؛ لأن التوبيخ يقتضى عدم الوقوع .

(١) من تعبئة الجبر في حواء الفرزدق . وكان غالب أبو الفرزدق يمر إبلًا كثيرة في سفخرة يته ويين
سبح بن وثيل الرياحي والضوطري الخنفي . والكى اللقع : الشجاع اللغوى بسلاحه . وانظر الديوان ٢٤٥ .

(٢) الآية ١٦ سورة النور .

(٣) الآية ٤٣ سورة الأنعام .

(٤) الآية ٨ سورة الأنعام .

(٥) الآية ٩٨ سورة يونس .

(٦) الآيات ٨٣ - ٨٧ سورة الواقعة .

(٧) الآية ١٣ سورة النور .

(٨) هو ابن مسعود .

وذكر الزمخشري في قوله تعالى : (فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا) : لكنه
جاء بلولا ليفاد أنهم لم يكن لهم عذر في ترك التضرع ، إلا عنادهم
وقسوة قلوبهم وإعجابهم بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم . وقول القائل^(١) :
ألا زعمت أسماء أن لا أحبها فقلت بلى لولا ينازعني شغلي
قيل : إنها الامتناعية ، والفعل بعدها على إضمار أن ، على حد قولهم :
تسمع بالمعيلدي خير من أن تراه . وقيل : ليس من أقسام لولا ، قيل : هما
كلمتان بمنزلة قولك : لولم ، والجواب محذوف ، أى لولم ينازعني شغلي
لزوتك .

وَلَوْما بمعنى لولا تقول : لوما زيد لأكرمتك ، ومنه قوله تعالى :
(لَوْما تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ^(٢)) : وزعم بعضهم أن لوما لا يستعمل إلا
للتحفيض . والله أعلم .

(١) هو أبو ذؤيب اللؤلؤ . وانظر ديوان الملاحين ١ / ٣٤ .

(٢) الآية ٧ سورة الحجر .

١٩ - بصيرة في لا

وهي على ثلاثة أوجه : نافية ، وموضوعة لطلب الترك ، وزائدة .
فأما النافية فعلى خمسة أوجه :

أحدها : أن تكون عاملة عمل إن . وإنما يظهر نصب اسمها إذا كان خافضاً ، نحو : لاصحاب جود ممقوت ، وقول المتنبي :

فلا ثوب مجد غير ثوب ابن أحمد على أحد إلا بلوم مرقع^(١)
أورافعاً ، نحو : لاحسنأ فعله مذموم ، أو ناصباً ، نحو : لاطالما جبلاً حاضر
ومنه لآخريراً من زيد عندنا ، وقول المتنبي :

قفا قليلاً بها على فلا أقل من نظرة أزودها^(٢)
والثاني : العاملة عمل ليس ، فمثلاً بقوله :

من صد عن نيرانها فأناب ابن قيس لا براح^(٣)
الوجه الثالث : أن تكون عاطفة ، ولها ثلاثة شروط :

أحدها : أن يتقدمها إثبات ، نحو : جاء زيد لا عمرو^(٤) ، أو نداء ،
نحو : يا ابن أخي لا ابن عمي .
الثاني : ألا تقترب بعاطف .

(١) من قصيدة ي ملح على بن أحمد الطائي . وانظر الديوان (البرقوق) ٤١٢/١ .
(٢) من قصيدة في ملح محمد بن هبيل الله العلوي . وانظر الديوان ١٩٦/١ .
(٣) من قصيدة حماسة لسمد بن مالك . وقوله « عن نيرانها » أي عن نيران الحرب . والبراح : الزوال والانتقال ، أي لا أتقل عن الحرب . وانظر الحماسة ١٦٧ من شرح المزيدي ، والخزانة ٢٢٣/١ .
(٤) في المتن بعد : وأولم كاضرب زهداً لا عمراً .

الثالث : أن يتعاند متعاطفها ، فلا يجوز جاعئ رجل لا زيد ؛ لأنه يصدق على زيد اسمُ الرجل ، بخلاف جاعئ رجل لا امرأة .

قالوا : فإن كان ما بعدها جملة اسمية صدرها معرفة أو نكرة ولم تعمل فيها ، أو فعلاً ماضياً لفظاً أو تقديرًا ، وجب تكرارها . مثال المعرفة : (لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ^(١)) ، ومثال النكرة : (لَافِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ^(٢)) ، والتكرار هنا واجب بخلاف : (لَا تَقُوفِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ ^(٣)) ، ومثال الفعل الماضي : (فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ^(٤)) ، وفي الحديث : « فَإِنَّ الْمُنْبِتَّ لَا أَرْضًا قَطَعَ وَلَا ظَهْرًا أَبَى ^(٥) » .

الثاني من أوجه لا : أن تكون موضوعة لطلب الترك ، وتختص بالمضارع ؛ نحو : قوله تعالى : (لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ ^(٦)) ، (لَا تَتَّبِعُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ ^(٧)) .

الوجه الثالث : لا الزائدة : للتأكيد ، نحو قوله تعالى : (مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَنْ لَا تَتَّبِعَنِ ^(٨)) ، وقوله تعالى : (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ^(٩)) وتوضحه الآية الأخرى : (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ^(١٠)) .

واختلف في لا في مواضع من التنزيل هل هي نافية أو زائدة :
أحدها : قوله تعالى : (لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ^(١٢)) فقيل : نافية لما تقدم منهم من إنكار البعث . وقيل : زائدة لمجرد التوكيد وتقوية الكلام .

-
- (١) الآية ٤٠ سورة يس .
(٢) الآية ٢٣ سورة الطور والتكرار هنا جائز الاحتمال أن تكون لا عاملة عمل ليس .
(٣) الآية ٣١ سورة القامة . (٥) من حديث أخرجه البزار عن جابر كان في الفتح الكبير ١ / ٤٢٥ .
(٤) الآية ١ سورة الصنعة . (٦) الآية ١٤٤ سورة النساء .
(٧) الآية ١٢ سورة الأعراف .
(٨) الآية ١٠٠ في الأملين : توضح ٤١ أثبت من اللغى . (١١) الآية ٧٥ سورة ص .
(٩) الآية ١٢ سورة القامة .

الموضع الثاني : قوله تعالى : (قُلْ تَعَالَوْا أَنزِلْ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَن لَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً^(١)) ، ف قيل : لا نافية . وقيل : نافية ، وقيل : زائدة . والجمع محتمل ؛ وحاصل القول في الآية : أن (ما) خبرية بمعنى الذي منصوبة بـ (أنزل) ، (وحرم ربكم) صلة ، (وعليكم) متعلق بـ (حرم^(٢)) .
الموضع الثالث : قوله تعالى : (وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ^(٣))
فيمن فتح الهمز ، فقال الخليل والفارسي : لا زائدة ، ولأل كان عذراً لهم أى للكفار . وردّه الزجاج بأنها نافية في قراءة الكسر ، فيجب ذلك في قراءة الفتح . وقيل : نافية وحذف المعطوف ، أى أو أنهم يؤمنون وقال : الخليل مرة : (أن^(٤)) بمعنى لعل . وهى لغة فيه .

الموضع الرابع : (وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ^(٥)) ، قيل : زائدة . والمعنى : ممتنع على أهل قرية قلدنا إهلاكهم لكفرهم أنهم يرجعون عن الكفر إلى القيامة . وقيل : نافية ، والمعنى : ممتنع عليهم أنهم لا يرجعون إلى الآخرة .

الموضع الخامس : (مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ / كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً^(٦)) قرئ في السبع برفع (يأمركم) ونصبه . فمن رفعه

٣١٨

(٢) غلظ الكلام بقية لا يد منها في القى .

(٤) أى مرة أخرى ، وفى قول آخر .

(٦) الأيتان ٨٠ ، ٧٩ سورة آل عمران .

(١) الآية ١٥١ سورة الأنعام .

(٣) الآية ١٠٩ سورة الأنعام .

(٥) الآية ٩٥ سورة الأنبياء .

قطعه عما قبله ، وفاعله ضميره تعالى ، أو ضمير الرسول ، و[لا]^(١) على هذه القراءة نافية لا غير . ومن نصبه فهو معطوف على (يؤتيه) وعلى هذا (لا) زائدة مؤكدة لمعنى النفي .

وقوله تعالى : (وَأَنْتُمْ فِتْنَةٌ لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا)^(٢) قرأ جماعة : (لَتُصِيبَنَّ) ، وخُرج على حذف ألف (لا) تخفيفاً ، كما قالوا : آم والله . وأما (لا) في قوله تعالى : (وَلَا تَحِينَ مَنَاصٍ)^(٣) فقبل : نافية ، والتاء لتأنيث اللفظة ، نحو : رُبْتُ وَثُمْتُ ، وحُرِّكَتْ لالتقاء الساكنين . وقبل نافية والتاء زائدة في أول الحين . وقيل : إنما هي كلمة واحدة ، فعل ماضٍ بمعنى نَقَصَ ، من قوله تعالى : (لَا يَلِيَنَّكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً)^(٤) فإنه يقال : لات يليت ، كما يقال آلت يأل ، وقد قرئ بهما . وقيل : أصلها ليس على زنة آيس ، قُلبت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، وأبدلت السين تاء .

واختلف في عمله ، فقال الأكثرون : يعمل عمل ليس ، وقيل : يعمل عمل إن : ينصب الاسم ويرفع الخبر ، وقيل : لا يعمل شيئاً . فإن وليها مرفوع فمبتدأ محذوف الخبر ، أو منصوب فمعمول لفعل محذوف . والتقدير في الآية : لا أرى حين مناص . وعلى قراءة الرفع التقدير : لا حين مناص كائن لهم .

وقرئ : (وَلَا تَحِينَ مَنَاصٍ) بخفض (حين) ، فزعم القراء أن (لات) يستعمل حرفاً جاراً لأسماء الزمان خاصة ، كما أن مذ ومُنْذ كذلك . والله أعلم .

(٢) الآية ٧٠ سورة الأنفال .

(٤) الآية ٤١ سورة الحجرات .

(١) زيادة من النسخ .

(٣) الآية ٣ سورة ص .

٢٠ - بصيرة في لن وليت (واللات)

لَنْ : حرف نصب ونفى واستقبال ، ولا يفيد توكيد النفي ، ولا التأييد ، خلافا للزمخشري ؛ ولو كانت للتأييد لم يقيّد منفيها باليوم في قوله تعالى : (فَلَنْ أَكَلَّمَ الْيَوْمَ نَسِيًّا ^(١)) ، ولكان ذكر الأبد في قوله تعالى : (وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا ^(٢)) تكراراً ، والأصل عدمه .

ويأتى للدعاء كقوله :

لن يزلوا كذلك ثم لا زلّ مت لهم خالدا خلود الجبال ^(٣)
ومنه قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ ^(٤))
وتلقى القسم بها ويلم نادر جداً ، كقول أبي طالب :
والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتّى أُوسد في التراب دفينا ^(٥)
وقد يُجزم بها ؛ كقوله :

• فلن يحلّ للعنين بعلك منظر •

وليت حرف تمنّ يتعلق بالمستحيل غالباً ؛ كقوله :

فيا ليت الشباب يعود يوماً فأخبره بما فعل المشيب ^(٦)

(١) الآية ٢٦ سورة مريم .

(٢) نسيه في جامع الشواهد / ٢٥٠ لأعشى همدان ولم ألق عليه في شعره بديوان الأعشى .

(٣) الآية ١٧ سورة القصص .

(٤) (٥) جامع الشواهد / ٢٩٠ .

(٦) من قصيدة لأبي الناهية . وانظر شواهد المعنى على هامش الحزاة ٢/ ٢٢٥ .

ويتعلق بالممكن قليلاً : (يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا^(١)) ،
(يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ^(٢)) ، (يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا^(٣))

وحكمه أن ينصب الاسم - ويرفع الخبر . قيل : وقد ينصبهما كقوله :

• ياليت أيام الصبا رواجعا^(٤) •

واللاتُ والعُزَّى صنمان . أصل اللات : الاله ، فحذفوا منه الهاء ، وأدخلوا
لثاء فيه ، فأنشؤه ؛ تنبيها على قصوره عن الله تعالى . وجعلوه مختصا بما
يُتَقَرَّب به إلى الله في زعمهم .

(١) الآية ٢٧ سورة الفرقان .

(٢) الآية ٤ سورة النبا .

(٣) الآية ٧٢ سورة النساء .

(٤) السان (ليت) دون عزه .

٢١ - بصيرة في لكن ولكن

لكن - مشددة - : حرف، تنصب الاسم وترفع الخبر ؛ (ولكن الله سَلَّمَ^(١)) ، (ولكن الشياطينَ كَفَرُوا^(٢)) ، ونظائره كثيرة جداً .

ومعناه الاستدراك ، وهو : أن يثبت لما بعدها حكماً مخالفاً لحكم ما قبلها .
ولذلك لابد أن يتقدمها كلام مناقض لما بعدها . وقيل : تارة للاستدراك ،
وتارة للتوكيد . وقيل : للتوكيد دائماً مثل إن ، ويصحب التوكيد معنى
الاستدراك .

$\frac{1}{319}$ وهى بسيطة عند البصريين . وقيل : أصلها : لكنْ / فطُرحت الهمزة
للتخفيف ، ونون لكنْ للساكنين . وقيل : مركبة من : لا ، والكاف الزائدة ،
ولا التشبيهية ، وإنْ ، حذفت الهمزة تخفيفاً . وقد يحذف اسمها كقوله :

فلو كنت ضبيّاً عرفتَ قرابتي ولكنْ زنجيٌّ عظيمُ المشافر^(٣)

لكنْ ساكنة النون حرف ابتداء لا يعمل ، خلافاً لجماعة . فإن وليها كلام
فهى حرف ابتداء لمجرد الاستدراك ، وليست عاطفة . ويجوز أن يستعمل بالواو
نحو قوله تعالى : (ولكنْ كانوا همُ الظالمينَ^(٤)) ، وبدونها نحو قول زهير
إن ابنَ ورقاء لا تُخشى بواحد لكنْ وقائعه فى الحرب تنتظر^(٥)
وإن وليها مفرد فهى عاطفة بشرط . أن يتقدمها نون أو نهى ، نحو : ما قام
زيد لكن عمرو . وقيل : لا يستعمل مع المفرد إلا بالواو .

(١) الآية ١٠٢ سورة البقرة .

(٢) الآية ٤٣ سورة الأنفال .

(٣) من أبيات الفرزدق يمجوها أيوب بن عيسى ، انظر الديوان وجامع الشواهد / ١٩٣ .

(٤) الآية ٧٩ سورة الزخرف .

(٥) انظر الديوان / ٣٠٦ .

٢٢ - بصيرة في لوح ولوذ ولوط ولوم

اللُّوح : ما يكتب فيه من الخشب ، وَلَوْحُ السفينة . وقوله تعالى :
(فِي لَوْحٍ مَّخْمُوظٍ ^(١)) استأثر الله بالعلم بكيفيته ، وليس لأحد بحقيقته
علم إلا بقدر ما رُوي لنا في الآثار الصحيحة ، وهو المعبر عنه بالكتاب في
قوله تعالى : (إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ ^(٢)) ، والجمع : ألواح قال تعالى : (وَحَمَلْنَاهُ
عَلَى ذَاتِ الْأَوَاحِ وَدُسِّرَ ^(٣)) . ونظرت إلى ألواحه ولوائحه ، أى إلى ظواهره .
وبه لَوْحٌ شديد ، أى عَطَشٌ . ولاح والتاح : عطش . ولاح البرق
والنجم وغيرهما ، وألاح ، قال جرّان العود :

أُرَاقِبُ لَوْحاً مِنْ سُهَيْلٍ كَأَنَّهُ إِذَا مَا بَدَا مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ يَطْرِفُ ^(٤)
وقال المتلمس :

وقد أَلَاحَ سُهَيْلٌ بَعْدَ مَا هَجَعُوا كَأَنَّهُ ضَرَمَ بِالْكَفِ مَقْبُوسَ ^(٥)
ولاحته النار والسُوم : غَيْرَتُهُ ، وكذا لَوْحَتُهُ . وَأَلَاحَ بِسَيْفِهِ وَبِثَوْبِهِ ، وَلَوْحُ
بِهِ : لَمَعَ بِهِ ^(٦) . وَلَوْحٌ لِلْكَلْبِ بِرَغِيفِ فِتْبَعِهِ . وَأَلَاحَ مِنَ الشَّيْءِ وَأَشَاحَ :
أَشْفَقَ وَحَلِيزَ . ولاح لى أمرك : ظهر ويرز .

(٢) الآية ١١ سورة طه .

(١) الآية ٢٢ سورة البروج .

(٣) الآية ١٣ سورة القمر .

(٤) الزهرة / ٢٩٤ وانظر ديوانه

(٥) الاسنان (لوح)

(٦) لى اشار .

لاذ به يَلُوذُ لَوَؤًا وَلَوَاذًا وَلَوَاذًا بالحركات الثلاث . وقرأ [يزيد بن] ^(١) قُطَيْب : (يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَوَاذًا ^(٢)) و (لَوَاذًا) بالفتح والضم ، أى لجأ إليه وعاذ به واستتر . قال عمرو بن جميل ^(٣) :

يُرِيغُ شُدَاذًا إِلَى شُدَاذٍ مِنَ الرِّيَابِ دَائِمِ التَّلَوَاذِ ^(٤)
واللَّوْذُ أيضاً : جانب الجبل ، وما يُطِيفُ به . والجمع : ألواذ .

ولواذ القوم لَوَاذًا : لاذ بعضهم ببعض ، ومنه قراءة الجمهور : (يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَوَاذًا ^(٥)) .

قال القُطَامِيُّ :

وما ضَرَّهَا أَنْ لَمْ تَكُنْ رَعَيْتَ الْحِمَى وَلَمْ تَطْلُبِ الْخَيْرَ الْمَلَاوِذُ مِنْ يَشْرِ ^(٥)
أى لا يجيء خيره إلَّا بعد كَدٍّ وجهد ، قاله ابن السكيت .

وقال الزجاج فى قوله تعالى : (يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لَوَاذًا ^(٦)) : إنَّ معنى اللَّوَاذِ : الخلاف ، أى يخالفون خلافاً . وقال بعضهم : يلاذونه فراراً منه وتباعداً . وقيل : تسترأ . وكان المنافقون إذا أراد الواحد منهم مفارقة مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لاذ بغيره متسترأ ثم نهض .

لوط. النبى صلوات الله عليه ينصرف مع العجمة والتعريف ، وكذلك نوح ، وإنما ألزموهما الصرف لأن الاسم على ثلاثة أحرف أوسطه ساكن ، وهو على غاية الخفة ، فقاومت خفته أحد السببين . واشتقاقه من : لاط

(١) زيادة من البحر المحيط فى تفسير الآية . ويزيد ابن قطيب ترجمة فى طبقات ابن الجزرى تحت رقم ٣٨٨١ .
(٢) الآية ٦٣ سورة النور .

(٣) فى التاج : « حميل » بالحاء المهملة .

(٤) يرغ أى يرهق ويحمل . وشذاذ القوم : متفرقونهم . وكان على المؤلف أن يذكر من المصادر التلواذ كما فعل فى القاموس .
(٥) البيت فى اللسان (لوذ) وتفسر اللواوذ : بالقليل ، وانظر الديوان

الشيء بقلي يَلُوط: ويَلِيظ: لَوْطًا وَلَيْظًا . يقال: هو أَلوط. بقلي وأَلِيظ. ،
ولأن لأجد له في قلي لَوْطًا وَلَيْظًا ، أى الحب اللازق بالقلب . ولُطت الحوض
بالطين لَوْطًا: بَلَطْتَهُ به وطِينته . ولاط: يَلُوطُ: عجل عمل قوم لوط. ،
مشتق من لفظ: لوط: النّاهى عنه ، لا من لفظ: المتعاطين له .

اللوم واللوماء / واللومى واللائمة : العَدْل . لومه لوما ومَلَمًا ومَلَمَةً فهو
مَلِيْمٌ ومَلُومٌ . قال تعالى: (فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ^(١)) ، وقال: (فَإِنَّهُمْ
غَيْرُ مَلُومِينَ^(٢)) ذكر اللوم تنبيهاً على أنه إذا لم يلاموا لم يفعل بهم ما فوق
اللوم . وآلام : استحق اللوم ، أو صار ذا لائمة . قال تعالى: (فَنَبَذْنَاهُمْ فِي
الْيَمِّ . وَهُوَ مُلِيمٌ^(٣)) . وآلامه ولومه للمبالغة . وقوم: لُؤَامٌ وَلُؤَمٌ وَلُيْمٌ .
واستلام إليهم : أتاها بما يلومونه . وجاء بَلُومة ولامه : بما يلام عليه .
وتلوم في الأمر: تمكث .

وقوله تعالى: (وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ^(٤)) ، قيل : هى النفس التى
اكتسبت بعض الفضيلة فتلوم صاحبها إذا ارتكب مكروها ، فهى دون
النفس المطمئنة ، وقيل : بل هى النفس التى قد اطمأنت فى ذاتها ،
وترشحت لتأديب غيرها ، فهى النفس المطمئنة .

(٢) الآية ٦ سورة المؤمن ، الآية ٣٠ سورة المارج
(٤) الآية ٢ سورة التوبة .

(١) الآية ٢٢ سورة إبراهيم .
(٣) الآية ٤٠ سورة الذاريات .

٢٢ - بصيرة في لون ولؤلؤ وليل (ولين) ولي

اللون : واحد الألوان ينطوى على الأبيض والأسود وما بينهما . وتلون الشيء لونا غير اللون الذى كان له . واللون أيضا : النوع .

وقوله تعالى : (وَاخْتَلَفُ أَلْسِنَتَكُمْ وَالْوَاوِيكُمْ^(١)) إشارة إلى أنواع الألوان واختلاف الصور التى يختص (بها كل إنسان كهيئة^(٢)) غير هيئة صاحبه مع كثرة عددهم ؛ وذلك تنبيه على سعة قدرته ، وعدم انحصار تجلياته . وفلان يأتى بالأوان من الأحاديث ، أى بأجناس منها .

اللؤلؤة : الدرّة . والجمع : اللؤلؤ واللائي . واللؤلؤة أيضا : البقرة الوحشية . قال الفراء : يقول العرب لصاحب اللؤلؤ : لآل مثال ، لعال ، والقياس لآء مثال لعال . واللؤلؤة مثال الكتابة : حرفته . ولؤلؤان : يشبه اللؤلؤ . وتلألأ البرق : لمع .

الليل معروف . والليالة لغة فيه ، والجمع : ليالٍ وليائل . وليلة ليلاء بالمد وبالقصر : طويلة شديدة ، وقيل : هى أشد ليالى الشهر ظلمة ، وقيل : هى ليلة الثلاثين . وليل أليل ولائل ، ومليل كمعظم كذلك . وآلأوا وأليلا : دخلوا فى الليل . ولايله مليلة كياومه مياومة . (سُبْحَانَ الَّذِى أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا^(٣)) .

(١) الآية ٢٢ سورة الروم .

(٢) فى الراغب : «كل واحد هيئة» .

(٣) صدر سورة الاسراء .

اللَّيِّن : ضدَّ الخشونة ، والليانة - بالفتح - لغة فيه . لَأَن يَلِين
وَتَلِينُ فهو لَيِّنٌ وَلَيِّنٌ كَمِيتٌ وَمِيتٌ . أو المخفضة في المدح خاصة ، والجمع
لَيِّنُونَ وَلَيِّنَاءُ قال :

هَيِّنُونَ لَيِّنُونَ أَيَسَارٌ ذُوو شَرَفٍ^(١)

قال تعالى : (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَأْمُرْ بِالْعِفَّةِ لَأَخَذُوا مِنْكُمْ مَالَكُمْ كُلَّهُ لَكِنَّمَا لِلدِّينِ نُشُورٌ) (٢) .

وَاللَّيِّنُ يكون على وجهين : لَيِّنٌ في الأجساد ، كَلَيِّنِ الشمع والحديد
وغيره ، وَلَيِّنٌ في المعاني ، كَلَيِّنِ الطبع وَلَيِّنِ القول ، قال تعالى : (ثُمَّ تَلَيِّنُ
جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ) (٣) ، وفيه إشارة إلى إذعانهم للحق وقبوله
بعد تأبُّبهم منه ، وإنكارهم لِيَتَاه .

وَاللَّيْنَةُ : الدَّقْلُ^(٤) من النخل ، واللَّوْنَةُ لغة فيها ، والجمع : لَيِّنٌ .
وجمع اللَّيِّن : لَيِّنَانٌ ، وقيل : هي الناعمة من النخل ، قال تعالى : (مَا قَطَعْتُمْ
مِنْ لَيْنَةٍ) (٥) .

وَاللَّيُّ وَاللَّوَى^(٦) : الْفَتْلُ . لَوَاهُ يَلْوِيهِ : فَتَلَهُ وَثَنَاهُ ، فَالْتَوَى وَتَلَوَى .
وَلَوَى يَدَهُ . وَلَوَى رَأْسُهُ : عِبَارَةٌ عَنِ الْإِبَاءِ . وَلَوَى لِسَانَهُ بِكَذَا : كِتَابَةٌ عَنْ

(١) هجزه :

* سَوَاسٍ مَكْرُوهَةٌ أَهْنَاءُ أَيَسَارٌ *

وهو من كلمة للفرانس الكلاسيكي يمدح فيها بني عمرو الفتيون . والأيسار : جمع يسروهم القوم مجتمعين على
الميسر ويدخلين فيه ، وكان ذلك من أمارات الكرم عندهم . وقوله : « شرف » في الكاسل بشرح رغبة الأمل
٣/٢ : « يسر » .

(٢) الآية ١٠٩ سورة آل عمران .

(٣) الآية ٢٣ سورة الزمر .

(٤) الدقل : أردأ الثمر .

(٥) الآية ١٠٩ سورة الحشر .

(٦) ضبط هكذا كما في القاموس ، وفي التاج أن هذا الضبط خطأ . والعوَاب لَوَى يَفْتَحُ اللّامَ وَيَكُونُ الْوَاوُ .

الكذب ، قال : (يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ^(١)) . وفلان لا يَلُوى على أحد :
إذا لم يلتفت في الهزيمة ، قال تعالى : (إِذْ تُصْعِقُونَ وَلَا تَلُؤُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ^(٢))

واللَّؤاءُ - بالمد والهمز - واللَّوْأى - بالياء - : العَلَم ، وقيل : الراية .
والجمع : أَلْوِيَة ، وجمع الجمع : أَلْوِيَات . وألواه^(٣) : رفعه .

واللَّوَى / بمعنى اللالى جمع التى . واللاؤون واللَّؤُو بمعنى اللذين .
وَلَوْكَيْتُمْ مَبْجِرِينَ ، أى وَلَيْتُمْ .

$\frac{1}{32}$

(١) الآية ٧٨ سورة آل عمران .

(٢) الآية ١٥٣ سورة آل عمران .

(٣) أى ألوى اللهواه .

الباء الحامسة والعشرون

في الكلم المفتحة بعرف الميم

وهي ، الميم ، ومتع ، ومتن ، ومتى ، ومثل ، ومجد ، ومحص ، ومحق ،
 ومحل ، ومحن ، ومحو ، ومحز ، ومد ، ومدن ، ومر ، ومرج ، ومرح : ومرد ،
 ومرض ، ومرو ، ومري ، ومزج ، ومزن ، ومس ، ومسح ، ومسح ، ومسد ،
 ومسك ، ومشج ، ومشى ، ومصر ، ومضغ ، ومضى ، ومطر ، ومطا ، ومع ،
 معز ، ومعن ، ومقت ، ومكك ، ومكث ، ومكر ، ومكن ، ومكا ، وملا ،
 ومل ، وملح ، وملك ، وملو ، ومن ، ومنع ، ومهد ، ومهل ، وموت ،
 وموج ، ومور ، وميد ، ومير ، وميز ، وميل ، وما .

١ - بصيرة في الميم نفسها

الميم ترد^(١) في الكلام على اثني عشر وجهاً :

١ - حرف شَفَوِيٍّ من حروف الهجاء ، يظهر من انطباق الشفتين قرب مخرج الباء . والنسبة مِيَمِيٌّ . والفعل منه : مِيَمَت مِيماً حَسَناً وحَسَنَةً . وجمعه على التذكير : أَمِيَام ، وعلى التأنيث : مِيَمَات ومِيَمٌ .

٢ - الميم عبارة عن عدد الأربعين في حساب الجُمَّل

٣ - الميم الْأَصْلِيُّ ، كما في : ملح ، ومحل ، ولحم ، وحلم ، وحمل ، ولح .

٤ - ميم الثنية : أَنْتَمَا وَلَكُمَا .

٥ - ميم الجمع : أَنْتُمْ وَلَكُمْ .

٦ - الميم المكررة ، نحو : عَمَّ وَعَمَّم

٧ - الميم الكافية : التي تكون كناية عن كلمة ، نحو : حَم ، ح (٢) : جِلْمه ، م : مِلْكُه . وله نظائر .

٨ - ميم المفعول : وتكون مفتوحة ، كميم منصوب ومحبوب . ويكون في مسغبة مضموماً فاعلاً كان أو مفعولاً ، نحو مُكْرِم ومُكْرَم .

٩ - الميم الزائدة : ومنها ما يكون أول الكلمة كمضرب ومثقب ، أو في وسطها كلبين قمارِص ودرع دُلايِص ، أو في آخرها نحو زرقم وشدقم .

(١) في الأصلين : «استرد» .

(٢) هذا بعض الوجيه في تفسير حم .

١٠ - الميم المبدلة : من الباء ، نحو : بنات بخر وبنات مخر ؛ أو من الواو ، نحو : قم ، فإن الأصل قَوْه بدليل أن الجمع أفواه ؛ أو لام التعريف كالحديث « لَيْسَ مِنْ أُمَيْرٍ أَمْ صِيَامٌ فِي أَمْ سَفَرٍ ^(١) » أو من النون كالبنام في البنان .

١١ - الميم اللغوي ، قال اللغويون : الميم : الخمر ، قال :
إني امرؤ في سعة أو محل أمتزج الميم بماء ضحل

(١) في الأصلين عبارة غير واضحة وضعنا بدلاً منها الحديث قلنا عن التاج رواية عن البهائري في هذا الموضوع .

٢ - بصيرة في متع

مَتَعَ النهارَ يَمَتِّع - كمنع . يمنع - مُتَوَعاً : ارتفع . والمتاع : الطويل من كل شيء . وَحَبْلٌ مَاتِعٌ : جيد القتل . ونبيذ مائع : شديد الحمرة . وكل شيء جيد فهو مائع . والمتاع : السلعة ، والمتاع : المنفعة ، وما تمتعت به : قال المسيب بن علس :

أرحلت من سلمى يغير متاع قبل العطاس ورعتها يوداع^(١)
أى قبل أن ترى ماتكره^(٢) . وقال الليث : المتاع من أمتعة البيت : ما^(٣)
يستمتع به الإنسان في حوائجه ، وكذلك كل شيء نحوه . والدنيا متاع الغرور .

وقوله تعالى : (مَتَاعُ الْحَيَاةِ^(٤)) أى منفعتها التى لا تدوم ، وقال بعض العرب فى امرأته يهجوها على كفران النعمة :
لو جُمع الثلاث والرِّباع وجنطة الأرض التى تُباع
لم تره إلا هو المتاع

الثلاث والرِّباع : أحدهما كيل معلوم والآخر وزن معلوم ، يقول : لو جمع لها جميع ما يكال أو يوزن لم تره هذه المرأة إلا / مُتَمَّة قليلة .

(١) «طلع قصيدة له مفهولة .
(٢) وذلك أنهم يتشامسون بالعطاس .
(٣) فى الأصلين : صاع ، وما أثبت من الحسن .
(٤) الآية ٣٥ سورة الزخرف .

وقوله تعالى : (ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ ^(١)) ، أى ذهب أو فضة ، (أو مَتَاع) أى حديد وصُفْر ونحاس ورصاص . والمتعة والمتعة - بالضم والكسر - : ما يُتَبَلَّغ به من الزاد ، والجمع : مَتَع ومَتَعَ ، كَفَرَف وكَسَرَ .

ومتعة المرأة إذا طَلَّقها زوجها متعة فوصلها بشيء من غير أن يكون له لازماً ولكن سُنَّة ، (وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِمِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرًا مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ ^(٢)) . ومتعة الزوج : كان الرجل ينزِّج المرأة يتمتع بها أياماً ثم يخلِّ سبيلها ؛ وكان ذلك بمكة حين حجَّ النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ، ثم حرَّمها الله إلى يوم القيامة . كان الرجل يشارطها المرأة شرطاً على شيء بأجل معلوم ، ويعطيها شيئاً فيستحل بذلك فرجها ، ثم يخلِّ سبيلها من غير تزويج ولا طلاق .

والمتعة في الحج : أن يضمَّ الرجل عمرة إلى حجة .

وَالْمَتَّةُ وَالْمَتَاع : اسمان يقومان مقام المصدر الحقيقي ، وهو التمتع . وأمتعته الله بكذا أى متعه . وقال أبو زيد : أمتعت بالشيء أى تمتعت به . وقوله تعالى : (فَأَمْتِعُهُ قَلِيلًا ^(٣)) بالتخفيف . وهى قراءة ابن عامر ، أى فأؤخره . ومتع الشيء تمتعاً طوله . ومتعه الله بكذا ، أى أبقاه وأنساه إلى أن ينتهى شبابه ، وقوله تعالى : (وَأَنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُُمَتِّعْكُم مَّتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ^(٤)) أى يُنْفِقْكم بقاء في عافية إلى وقت وفاتكم ، ولا يستأصلكم بالعذاب كما استأصل أهل القرى الذين كفروا . وقيل :

(١) الآية ٢٧٦ سورة البقرة .
(٤) الآية ٣ سورة هود .

(١) الآية ١٧ سورة الرعد .
(٢) الآية ٢٧ سورة البقرة .

يعتبركم . والتمتع : التعمير . ومثله قوله تعالى : (إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ^(١))
وقوله : (فَأَمَّتُمْ قَلِيلًا^(٢)) ، وهي قراءة من سوى ابن عامر ، أى فأؤخره .

واستمتعت بالشيء وتمتعت بمعنى . وقوله تعالى : (فَاسْتَمْتَعْتُمْ
بِخَلَائِقِكُمْ^(٣)) ، قال الفراء : (٤) رَضُوا بنصيبهم في الدنيا من أنصبتهم
في الآخرة ، وفعلتم أنتم كما فعلوا ، ونحو ذلك قال الزجاج . وقوله
تعالى : (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ^(٥)) أى انتفعتن به من وطئن . وقوله (٦)
تعالى : (رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ^(٧)) . وقوله : (تَمَتُّعُوا فِي دَارِكُمْ^(٨))
يقول : ترددوا ، وقيل : عيشوا عيشاً صحيحاً ثلاثة أيام ، وهذا أمر
وعيد . والله أعلم .

وقوله تعالى : (وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ^(٩)) تنبيه على
أن لكل إنسان من الدنيا تمتع مدة معلومة . وقوله : (قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا
ثَلِيلٌ^(١٠)) تنبيه أن ذلك في جنب الآخرة غير معتد به . وقوله تعالى :
(وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ^(١١)) أى طعامهم ، وقيل : وعاءهم ، وكلاهما متاع ،
وهما متلازمان ، فإن الطعام كان في الوعاء .

وكل موضع في القرآن ذكر [فيه] (١٢) تمتعوا في الدنيا فإنما هو على
طريق التهديد ، وذلك لما فيه من معنى التوسع . والله أعلم .

- | | |
|------------------------------|-------------------------------|
| (١) الآية ٢٠٠ سورة الشعراء . | (٢) الآية ٢٢٦ سورة البقرة . |
| (٣) الآية ٦٩ سورة التوبة . | (٤) انظر معاني القرآن ١/٤٤٦ . |
| (٥) الآية ٢٤ سورة النساء . | (٦) لم يذكر خبر هذا البيت . |
| (٧) الآية ١٢٨ سورة الأنعام . | (٨) الآية ٦٥ سورة هود . |
| (٩) الآية ٣٦ سورة البقرة . | (١٠) الآية ٧٧ سورة النساء . |
| (١١) الآية ٦٥ سورة يوسف . | (١٢) زيادة من الراجح . |

٢ - بصيرة فى متن ومتى

الْمَتْنُ وَالْمَتْنَةُ : ماصْلَبٌ من الأرض وارتفع . وَالْمَتْنُ أَيْضاً : الرجل الصُّلْبُ . وَمَتْنٌ - ككرم يكرم - : صُلْبٌ واشتدَّ . وَمَتْنَا الظَّهْرُ : مكتنفا الصلْب . وَيَوْتَتْ . وحبل متين : شليد ، قال الله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ^(١))

مَتَّى : سؤال عن الوقت . قال الله تعالى : (مَتَّى هَذَا الْوَعْدُ ^(٢)) ، وقال (مَتَّى نَصْرُ اللَّهِ ^(٣)) . ويكون اسم شرط . كقوله :

• متى أضع العمامة تعرفونى • ^(٤)

وحكى أن هُذَيْلًا تقول : جعلته منى كُئِمَى ، أى وسط . كئِمَى . وقيل : إنما $\frac{1}{311}$ هى بمعنى من / : أخرجته منى كُئِمَى ، أى من كُئِمَى ، وأنشدوا :

شربنَ بماء البحر ثم ترفعت منى لُجَجِرٍ خضرٍ لهن نثيج ^(٥)

(١) الآية ٨٠ سورة النازيات .

(٢) الآية ٤٨ سورة يونس .

(٣) صوره :

(٤) الآية ٢١٤ سورة البقرة .

* أنا ابن جلا وطلاع الثنايا *

وهو لسجع بن وثيل الرياحى . وانظر شواهد المعنى على هاشم الخزانة ٣٠٦/٤ .

(٥) لأمى ذئب الهذلى . وهو فى الحديث عن السحاب . وانظر ديوان الهذليين ١/٢١٠ .

٤ - بصيرة في مثل

المِثْل والمَثَل والمَثِيل ، كالتشبه والشبه والشبيه لفظاً ومعنى ، والجمع : أمثال . والمَثَل - محرّكة - : الحديث . وقد مثَّل به وامثله وتمثله وتمثَّل به . وقد يعبرَ بالمَثَل والشَّبه عن وصف الشيء ؛ نحو قوله تعالى : (مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ^(١)) .

وقد يستعمل المِثْل عبارة عن المشابهة^(٢) لغيره في معنى من المعاني ، أى معنى كان . وهو أعمُّ الألفاظ الموضوعة للمشابهة ؛ وذلك أن النِّدَّ يقال فيما يشاركه في الجوهرية^(٣) فقط . والشكل يقال فيما يشاركه في القدر والمساحة ، والشَّبه يقال فيما يشاركه في الكيفية فقط . والمساوى يقال فيما يشاركه في الكمية فقط . والمِثْل عامٌّ في جميع ذلك . ولهذا لما أراد الله نفي التشبيه من كل وجه خصَّه بالذكر فقال تعالى : (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ^(٤)) .

وأما الجمع بين الكاف والمِثْل فقد قيل : ذلك لتأكيد النفي ، تنبيهاً على أنه لا يصح استعمال المِثْل ولا الكاف ، فنفي بليس الأمرين جميعاً . وقيل : المِثْل هاهنا بمعنى الصفة ، ومعناه : ليس كصفته صفة ، تنبيهاً على أنه وإن وُصف بكثير ممَّا يوصف به البَشَر فليس تلك الصفات له على حَسَب ما يُستعمل في البَشَر .

(١) في الأصلين : « المشابهة » ، والناسب ما أثبت .

(٢) في الأصلين : « المشابهة » ، والناسب ما أثبت .

(١) الآية ٣٥ سورة الرعد .

(٢) في الراجز : « الجواهر » .

والمَثَلُ : عبارة عن قول في شئ يشبه قولاً في شئ آخر بينهما مشابهة ،
 ليبيِّن أحدهما الآخر ، ويصوِّره ، نحو قولهم : الصيفُ ^(١) ضِعْفُ اللَّيْلِ ،
 فإن هذا القول يشبه قولك : أهملت وقت الإمكان أمرَك . وعلى هذا الوجه
 ما ضرب الله تعالى ^(٢) من الأمثال فقال : (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ
 لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ^(٣)) ، (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا
 الْعَالِمُونَ ^(٤)) .

والمُثُول : الانتصاب . والتَمَثَال - بالفتح - : التمثيل . والتِمَثَال
 - بالكسر - : الصورة . ومثله له : صَوْرُهُ ^(٥) . وتمثل : تصوَّر . قال
 تعالى : (فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَرِيًّا ^(٦)) [و] تَمَثَّلَ بالشئ : ضربه مثلاً .

وقوله تعالى : (لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ^(٧))
 أى لهم الصفات الذميمة ، ولله الصفات العلى . وقد منع الله تعالى عن ضرب
 الأمثال بقوله : (فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ^(٨)) ، ثم أخبر أنه يضرب لنفسه
 المَثَل ، ولا يجوز لنا أن نقتدى به في ذلك وقال : (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ
 لَا تَعْلَمُونَ ^(٩)) ، ثم ضرب لنفسه مثلاً فقال : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا
 لَا يَقُولُ عَلَى شَيْءٍ ^(١٠)) الآية . وفي هذا تنبيه أنه لا يجوز أن نصفه بصفة
 مما يوصف به البشر إلا ما وصف به نفسه . وقوله : (مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا

(١) أصل هذا المثل أن امرأة تزوجت رجلاً موسراً فسألتها في الصيف حيث يكثر الحصب
 والبن ، ثم تزوجت شاباً مقراً ، وأرسلت إلى زوجها الأول تسأل لينا قتال لها ذلك . وانظر الاسان (صيف) .
 (٢) سقط هذا الحرف في الواجب .
 (٣) الآية ٣١ سورة الحشر .
 (٤) الآية ٤٣ سورة التوبة .
 (٥) في القاموس صورة له حتى كأنه ينظر إليه .
 (٦) الآية ١٧ سورة مريم .
 (٧) الآية ٧٥ سورة النحل .
 (٨) الآية ٣١ سورة الحشر .
 (٩) الآية ٦٠ سورة النحل .
 (١٠) الآية ٧٥ سورة النحل .

التوراة ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا^(١)، أى هم فى جهلهم بمضمون حقائق التوراة كالحمار فى جهله بما على ظهره من الأسفار .

وقوله : (فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ^(٢)) فإنه شبهه فى ملازمته وأتباع هواه وقلة مزاييلته بالكلب الذى لا يزاييل اللهت على جميع الأحوال . وقوله : (مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الذِّى اسْتَوْقَدَ نَارًا^(٣))، شبه من آتاه الله ضرباً من الهداية والمعاون فأضاعه ولم يتوصل به إلى ما رُشِّح له من نعيم الأبد ، بمن استوقد ناراً فى ظلمة ، فلما أضاعت له ضيئها / ونكس ^ب
٣٢١ فعاد فى الظلمة .

وقوله : (وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الذِّى يَتَّقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنداء^(٤))، فإنه قصد تشبيه المدعو بالغنم التى يُتَّقُ بها ، وداعيهم بالناعق بالغنم ، فأجمل وراعى مقابلة المعنى دون مقابلة اللفظ . وبسط الكلام وحاصله : مَثَلُ داعى الذين كفروا والذين كفروا كمثل الذى يَتَّقُ بالغنم ومثل الغنم التى لا تسمع إلا دعاء ونداء . والمَثَلَةُ - بالضم - والمَثَلَةُ^(٥) والمَثَلَةُ : نِقْمَةٌ تنزل بالإنسان فيجعل مثلاً يرتدع به غيره وذلك كالنكال^(٦)، وجمعه : مَثَلَاتٌ ومَثَلَاتٌ ، وقرئ (المَثَلَات) بإسكان الثاء على التحفيف ؛ نحو عَصَدٌ فى عَصَدٍ .

(١) الآية ١٧٦ سورة الأعراف .

(٤) الآية ١٧١ سورة البقرة .

(١) الآية ١٧ سورة المائدة .

(٢) الآية ١٧ سورة البقرة .

(٥) أنكر هذه الصيغة الشارح .

(٦) النكال : العقوبة تنزل بالذنب لينكل غيره عن الذنب خشية أن يناله مثل العقوبة .

والأمثال : يقال لمن هم أشبه بالأفاضل وأقرب إلى الخير . وأمائل القوم : خيارهم ، وعلى هذا قوله تعالى : (إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً^(١)) . وقوله تعالى : (وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى^(٢)) أى الأشبه^(٣) بالفضيلة ، وقيل : أشبه بالحق ، وهى تأنيث الأمثل ، وقيل : أمثلهم طريقة أى أعدلهم وأشبههم بأهل الحق ، وقيل : أعلمهم عند نفسه بما يقول .
والمثالة : الفضل . وقد مثّل - ككرم - : صار فاضلا .

(١) الآية ٤ - سورة طه .
(٢) الآية ٦٣ سورة طه .
(٣) الأولى : «التي هى أشبه بالفضيلة» أو «الشئىء بالفضيلة» .

٥ - بصيرة في مجد

المَجْد : الكَرَم والشرف . المجيد : الكريم ، والمجيد : الشريف ، وقد مَجَّدَ وَمَجَّدَ - بالضم - فهو ماجد ومَجِيد ، أى كريم الفَعَال شريف . وقوله تعالى : (قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ^(١)) ، أى الشريف ، وُصِفَ به لكثرة ما يَنْضَمِّن من المكارم الدنيويَّة والأخرويَّة ، وعلى هذا وصفه بالكريم . ورجل ماجد : مِفْضال كثير الخير .

وقال ابن السكِّيت : الشرف والمجد يكونان بالآباء : يقال : رجل شريف ماجد : له آباء متقدمون في الشرف ؛ قال : والحسب والكرم يكونان في الرجل وإن لم يكن له آباء لهم شرف .

والتمجيد : أن تنسب الرجل إلى المجد ، قال أمية بن أبي الصلت الثقفى :
مَجِّدُوا اللَّهَ . وَهُوَ لِلْمَجْدِ أَهْلٌ رَبُّنَا فِي السَّمَاءِ أَمْسَى كَبِيرًا^(٢)

وقوله تعالى : (ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ^(٣)) لسعة فيضه وكثرة جوده ، وقرئ بالجر لجلالته وعظم قدره . وقد أشار إليه النبي صلى الله عليه وسلم : « ما الكرسي في جنب العرش إلا كحُلْفَةٍ مُلْقَاةٍ فِي أَرْضِ فَلَاةٍ » ، وعلى هذا قوله : (رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ^(٤)) .

والتمجيد من العبد لله تعالى بالقول وذكر الصفات العلى .

(١) مذكورة في .
(٢) الآية ١٥ سورة البرج .

(٣) ديوانه :
(٤) الآية ١٢٩ التوبة ، والآية ٢٦ سورة النمل .

٦ - بصيرة في محص ومحق ومحل

مادة (م ح ص) موضوعة للدلالة على تخليص الشيء وتنقيته . محص الذهب بالنار : أخلصه مما يشوبه . وفي حديث علي رضي الله عنه وذكر فتنة : «يُمحَّص الناس فيها كما يمحَّص ذهب المدين» أي يُختبرون فيها كما يختبر الذهب في النار فيعرف جودته من رداءته .

والمحوص والمحيص : السنان المجلّو . وقد محَّصه . وفرس محوص القوائم : إذا خلص من الرهل . والأمحص : الذي يقبل اعتذار الصادق والكاذب . وأمحص : إذا برأ : والتمحيص : الابتلاء والاختبار .

وقوله تعالى : (وَلِيُحَصِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا^(١)) ، قال ابن عرفة : أي ليمتليهم ، قال : ومعنى التمحيص : النقص ، يقال : محَّص الله عنك الذنوب أي نقصها ، فسَمَّى الله ما أصاب المسلمين من بلاء تمحيصاً لأنَّه يَنْقُص ذنوبهم ، وسَمَّاه للكافرين مَحْصاً . وقيل : هو من مَحَصَّت الْعَقَبُ^(٢) من اللحم : إذا نَقَيْتَهُ مِنْهُ لَتَفْتَلَهُ وَكَثُرَا ، فَأَرَادَ أَنَّهُ يَخْلُصُهُمْ مِنَ الذَّنُوبِ . وقال تعالى : (وَلِيُحَصِّصَ / مَا فِي قُلُوبِكُمْ^(٣)) ، التمحيص هاهنا كالتزكية والتطهير ونحو ذلك من الألفاظ . ويقال في الدعاء : اللهم محَّص عَنَّا ذُنُوبَنَا ، أي أزل ما علق بنا من الذنوب . وإذا أصابهم مرض قالوا : اللهم اجعله تمحيصاً لا تبغيصاً ، وأدباً لا غضباً .

١
٣٧٧

(١) الآية ٤١ سورة آل عمران .

(٢) العقب : المصيب .

(٣) الآية ٥٤ سورة آل عمران .

مَحَقَهُ يَمْحَقُهُ مَحَقًا : أَبْطَلَهُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : (وَيَمْحَقُ الْكَافِرِينَ ^(١)) أَيْ
يَسْتَأْصِلُهُمْ وَيَحْبُطُ أَعْمَالَهُمْ . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا ^(٢)) أَيْ يَهَاكُهُ
وَيَذْهَبُ بِبِرْكَتِهِ . وَمَحَقَهُ الْحَرُّ ، أَيْ أَحْرَقَهُ . وَأَمْحَقَهُ اللَّهُ : ذَهَبَ بِهِ لُغَةً رَدِيشَةً
فِي مَحَقٍ . وَمَحَقَهُ تَمْحِيقًا لِلْمَبَالِغَةِ ، وَمِنْهُ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا : (يُمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرْبَى الصَّدَقَاتِ) مِنْ التَّمْحِيقِ .

الْمِحَالُ - بِالْكَسْرِ - : الْكَيْدُ ، وَرَوْمُ الْأَمْرِ بِالْحَيْلِ ، وَالْقُدْرَةُ ، وَالْعَذَابُ
وَالْعُدَاوَةُ ، وَالْمُعَادَاةُ ؛ وَقَدْ مَحَلَّ بِهِ - مِثْلُةُ الْحَاءِ - يَمْحَلُّ مَحَلًّا وَمَحَالًا :
كَادَهُ بِسَعَايَةِ إِلَى السُّلْطَانِ .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (وَهُوَ شَلِيدُ الْمِحَالِ ^(٣)) أَيْ الْأَخْذُ بِالْعُقُوبَةِ ، وَقِيلَ :
مِنْ مَحَلَّ بِهِ : إِذَا أَرَادَهُ بِسَوْءٍ . وَمَا حَلَّهُ مِمَّا حَلَّهُ وَمَحَالًا : قَاوَاهُ حَتَّى بَتَّيْنُ
أَيُّهُمَا أَشَدُّ .

(٢) الْآيَةُ ٢٧٦ سُورَةُ الْبَقَرَةِ .

(١) الْآيَةُ ١٤٠ سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ .

(٣) الْآيَةُ ١٣ سُورَةُ الرَّعَدِ .

٧ - بصيرة في محن ومحو ومخر ومد

مَحَنَهُ [يَمَحِنُهُ] ^(١) - كمنعه يمنعه - : ضربه واختبره كامتحنه . والاسم المِحْنَةُ بالكسر . قال تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ اِمْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِتَتَّقُوا) ^(٢) أى شرحها ووسّعها . وامْتَحَنَ القَوْلَ : نظر فيه ودبره .

المَحْوُ : إزالة الأثر . محاه يَمْحُوهِ وَيَمْحَاهُ : أذهب أثره ، فمحاه هو ، لازم متعد . وأمَحَى كَادَعَى ، وامتحى قليلة . قال تعالى : (يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ^(٣)) .

مَخْرُ الماء للآرض : استقبالها بالمرور ^(٤) فيها . وَمَخَرَتِ السفينة مَخْرًا وَمُخَوْرًا : شَقَّتِ الماءَ بَجَوْجُشِهَا ^(٥) ، وسفينة ماخرة ، والجمع : مواخر وبنات مَخْرٍ : سحاب تنشأ صيفا .

أصل المدّ : جَرَّ شَيْءٍ في طول ، واتصالُ شَيْءٍ بشَيْءٍ في استطالة . وقد مددت الشيءَ أَمَدَهُ مَدًّا . والمادّة : الزيادة المتصلة . وقوله تعالى : (وَيَمُدُّهُمْ في طُفْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) ^(٦) أى يُمهِّلهم ويطيّل لهم المهلة . وقوله تعالى : (كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ) ^(٧) أى بَسَطَهُ .

وقوله تعالى : (فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا) ^(٨) لفظه لفظ . أمر ومعناه الخبر ، وتأويله : أن الله تعالى جعل جزاء ضلّالته أن يمدّه فيها ، وإذا كان الخبر في لفظ الأمر كان أوكد وألزم .

(٢) الآية ٣ سورة الحجرات .
(٤) في الرابع : «بالنور» .
(٦) الآية ١٥ سورة البقرة .
(٨) الآية ٧٥ سورة نريم .

(١) زيادة يقتضيا السياق .
(٣) الآية ٢٩ سورة الرعد .
(٥) جَوْجُشُ السَّيْفِ : صدرها .
(٧) الآية ٤٥ سورة الفرقان .

ومددت عيني إلى كذا : نظرته راغباً فيه ، قال تعالى : (وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ^(١) . وأمددت الجيش بمدد : أعنتهم وقويتهم وكثرتهم . وأكثر ما جاء الإمداد في المحبوب ، والمدد^(٢) في المكروه ؛ نحو قوله تعالى : (وَأَمْلَدْنَاهُمْ بِفَأْكِهِمْ وَلَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ^(٣)) (وَتَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا^(٤)) . وقوله تعالى : (وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ^(٥)) هو من قولهم : مدّه نهر آخر ، وليس هو ممّا ذكرناه من الإمداد والمدد المحبوب والمكروه ، وإنما هو من مددت اللواة أمدها .
والمداد : النِّقْشُ^(٦) ، وما مددت به السراج من زيت ونحوه ، قال الأخطل يذكر امرأة مأسورة :

رأوا بارقاتٍ بالأكفِّ كأنها مصابيحُ سُرجٍ أوقدت بمداد
والمدد : ربع الصاع : رطل وثلاث عند أهل الحجاز ، ورطلان عند أهل العراق .

(٢) كذا . والأولى : المد له .

(٤) الآية ٧٩ سورة مريم .

(٦) هو الجبر الذي يكتب به .

(١) الآية ١٣١ سورة طه .

(٣) الآية ٢٢ سورة الطور .

(٥) الآية ٢٧ سورة لقمان .

٨ - بصيرة في مدن ومر و مرج ومرج

٣٢٢

مَدَن : أقام ، فعل مَمَات . ومنه المَدِينَة لكل حصن يبنى / في أَصْطَمَة (١)
من الأرض . والجمع : مدائن ومُدُن ومُدُن . قوله تعالى : (يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا
إِلَى الْمَدِينَةِ (٢)) يعنى طَيِّبَة ، صَلَّى اللهُ عَلَى سَاكِنِيهَا وَسَلَّم . وهى اسم لستة
عشر بلدا . والنسبة إلى المدينة النبوية مَدَنِيٌّ ، وإلى سائرها مَدِينِيٌّ . وقيل :
نسبة الإنسان إلى كُلِّهَا مَدَنِيٌّ ، ونسبة الطائر ونحوه مَدِينِيٌّ . ومَدَنِين :
قرية شُعَيْب عليه السلام .

المُرُور : المَضَى والاجتياز بالشئ . قال تعالى : (وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا
كِرَامًا (٣)) تنبيه أنهم إذا دُفِعُوا (إلى التفوه باللغو (٤)) كَتَبُوا عنه ، وإذا
سمعوا تصامموا (٥) عنه ، وإذا شاهدوا أَعْرَضُوا عنه .

وقوله : (فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُضْرَهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَذْعَنَا إِلَىٰ غُضْرٍ مِّسَّهُ (٦))
كقوله تعالى : (وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ (٧)) .
أَمَرٌ : صار مُرًا . ومنه فلان ما يُجِرُّ وما يُجَلِّى .

(١) الأصطمة للشئ : معطلة أو مجتمعة أو وسطه .

(٢) الآية ٨ سورة النازعات .

(٣) الآية ٧٢ سورة الفرقان .

(٤) ق ١ : « بالتفوه إلى اللغو » وق ٢ ب : « بالقوة إلى القوه » وما أثبت من الرابع .

(٥) كذا . والواجب : « تصاموا » .

(٦) الآية ١٢ سورة يونس .

(٧) الآية ٨٣ سورة الاسراء ، والآية ٥١ سورة فصلت .

وقوله تعالى: (حَمَلْتُ حِمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ^(١)) ، قيل معناه : استمرت ،
وقولهم : مرّة أو مرتين وذلك لجزء من الزمان ، قال تعالى : (يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ
فِي كُلِّ مَرَّةٍ^(٢)) .

والمَرَج : الخلط . قال تعالى : (مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ^(٣)) . والمَرَج
- بالتحريك - الاختلاط . ومَرَج الخاتم في إصبعي : قَلَبَ . وأمر مَرِيج :
مختلط . وقوله تعالى : (مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ^(٤)) ، أى لَهيب مختلط .
والمَرَج بالحاء المهملة محرّكة : شدّة الفرح والتوسّع فيه ، قال تعالى
(وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا^(٥)) ، وقرئ (مَرَحًا) بكسر الراء .

(١) الآية ١٨٩ سورة الأعراف .
(٢) الآية ٥٦ سورة الأنفال .
(٣) الآية ١٩ سورة الرحمن .
(٤) الآية ١٥ سورة الرحمن .
(٥) الآية ٣٧ سورة الاسراء ، والآية ١٨ سورة لقمان .

٩- بصيرة في مرد ومرض

أصل المَرَد تجريد شيء من قشره ، أو ما يعلو من شَعْره . يقال : مَرَدَ على الشيء أى مَرَنَ عليه واستمر ، مُرُوداً ، ومنه قوله تعالى : (مَرَدُّوا عَلَى التِّفَاقِ^(١)) . وتمريد البناء : تمليسه^(٢) ، قال تعالى : (صَرَحُ مُرَرْدٍ مِنْ قَوَارِيرِ^(٣)) ، وتمريد الغصن : تجريده من الورق . وتمرد : عَتَا وطمى .
المَرَضُ : خروج الطبع من حال الاعتدال ؛ ويكون جُسمانياً ، ويكون نفسانياً .

أما الجُسماني فمنه قوله تعالى : (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ^(٤)) ، وقوله تعالى : (لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ^(٥)) .

وأما النفساني - وهو عبارة عن الجهل والظلم والسجايا الخبيثة - فكقوله تعالى : (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضاً^(٦)) ، وقد مَرِضَ يَمْرِضُ مَرَضاً ومَرَضاً ، فهو مَرِيضٌ ومَارِضٌ . وروى أبو حاتم عن الأصمعي أنه قال : قرأت على أبي عمرو بن العلاء : (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) ، فقال لي : (مَرَضٌ) يا غلام . وقال غيره : المَرَضُ - بالاسكان - مرض القلب خاصة . وجمع المريض : مَرَضَى ومَرَاضَى ومِرَاضٌ . وقيل : أصل المرض الضعف ، وكل من ضعف فقد مَرِضَ .

(١) الآية ١٠١ سورة التوبة .
(٢) في الأصلين : «ممكنه» وهو محرف عما أثبت .
(٣) الآية ٤١ سورة النمل .
(٤) الآية ١٨٤ سورة البقرة .
(٥) الآية ٦١ سورة النور ، والآية ١٧ سورة الفتح . (٦) الآية ١٠ سورة البقرة .

وقوله : (فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ^(١)) ، أى فتور عما أمر به ونهى عنه . وقيل : مرض أى ظلمة من قولهم : ليلة مريضة أى مُظْلِمَةٌ . قال أبو حَيَّةَ النُمَيْرِيُّ :

وليلة مَرِضَتْ من كُلِّ ناحية فما يُحَسِّنُ بها نجمٌ ولا قمرٌ ^(٢)
وقيل ^(٣) : مَرَضٌ أى حبُّ الزنى .

وقوله تعالى : (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ^(٤)) ، أى شكٌ ونفاق . وقيل : ظلمة . وقال ابن دريد : امرأة مريضة الألباظ . ومريضة النظر ، أى ضعيفة النظر . وقال غيره : عين مريضة : فيها فتور . وشمس مريضة : إذا لم تكن صافية .

وقال ابن الأعرابي : أصل المرض النقصان ، يقال : بَدَنَ مريضٌ أى ناقص القوة ، وقلب مريضٌ أى ناقص الدين .

وقيل المرض : لإظلام الطبيعة / واضطرابها ، بعد صفائها واعتدالها . ^١/_{٣٢٣}
وأرض مريضة : إذا كثرت بها المَرَجُ والفِتنُ والقتال ، قال أوس بن حَجَرٍ :
ترى الأرض منّا بالقضاء مريضة معضلة منا بجمع عَرَمَرَمٍ ^(٥)
ورأى مريض : فيه انحراف عن الصواب . وأمريضه : وجده مريضاً . وأمريض .
إذا قارب الإصابة فى الرأى . والتمريض فى الأمر : التضجيع ^(٦) فيه
ومَرَضٌ فى كلامه : ضعفه ، وفى الأمر : لم يبالغ فيه . والتمريض : حسن القيام على المريض ، كأن المعنى إزالة المرض عنه وإبعاده منه .

(٢) اللسان مادة (مرض) برواية : فلا يضىء .
(٤) الآية ١ . سورة البقرة
(٦) أى التضجير .

(١) الآية ٣٢ سورة الأحزاب .
(٣) أى فى تفسير الآية السابقة .
(٥) اللسان (مرض) والنظر ديوته .

١٠ - بصيرة في مراومري ومزج ومزن

مَرَّأً أَى طَعِمَ . ومالك لا تَمَرَّأ : أَى لا تطعم . ومَرَّأَى الطعام يمرؤُ مَرُوعًا^(١) . ومَرَّأُ الطعامُ نفسه ، ومَرُؤُ ، ومَرِيءٌ - مثلثة - : صار مَرِيثًا . وقال بعضهم : أمرأى الطعام . وقال الفراء : هَنَأَى الطعامَ ومَرَّأَى إذا تبعت هَنَأَى ، فإذا أفردوها قالوا : أمرأى . وهو طعام ممرئ . قال تعالى : (فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيثًا^(٢)) .

والمرؤعة : كمال المرء ، كما أن الرجولية كمال الرجل ، وهى فعولة من لفظ المرء ؛ كالفقوة من الفتى . وحقيقتها : اتصاف النفس بصفات الإنس التى فارق بها [الإنسان^(٣)] الحيوان والبهيمة والشیطان الرجيم . فإن للنفس ثلاثة دواع : داع يدعوها إلى الانصاف بأخلاق الشيطان : من الكيبر والحسد والبغى والفساد ؛ وداع يدعوها إلى أخلاق الحيوان ، وهو داعى الشهوة ؛ وداع يدعوها إلى أخلاق الملك : من الإحسان والنصح والبر والطاعة والعلم . فحقيقة المروعة : بغضة ذينك الداعيين وإجابة هذا الداعى الثالث . وقلة المروءة وعدمها : الاسترسال مع ذينك الداعيين [وعدم^(٤)] إجابة الداعى الثالث ؛ كما قال بعض السلف : خلق الله الملائكة عقولا بلا شهوة ، وخلق البهائم شهوة بلا عقل ، وخلق الإنسان وركبهما فيه ، فمن غلب عقله شهوته التحق بالملائكة ، ومن غلبت شهوته عقله التحق بالبهائم ، ولهذا قيل فى حجة المروءة : إنها غلبة العقل للشهوة .

(١) الذى فى اللسان والقاموس : «المراة» .

(٢) الآية ٤ سورة النساء .

(٣) زيادة يقتضيا السياق .

(٤) زيادة يقتضيا المقام .

وقال الفقهاء : هي استعمال مَا يَجْمَلُ العبدَ ويزينه ، وترك ما يندنس ويشتبه . وقيل : المروعة : استعمال كل خُلُقٍ حَسَنٍ ، واجتناب كل خُلُقٍ قَبِيحٍ . وقيل : حقيقتهما : تجنُّب الدنيا والرزائل من الأقوال والأخلاق والأعمال ؛ ومروعة اللسان : حلاوته وطيبه ولينه ، وإجتناء الثمار منه بسهولة ويسر ؛ ومروعة الخُلُقِ : سعته وبسطه وتركه للخبيث والبغيض ، ومروعة المال : الإصابة بصرفه في مراقبه المحموده عتلا وعُرفاً وشرعاً ؛ ومروعة الجاه بذله للمحتاج إليه ؛ ومروعة الإحسان : تعجيله وتيسيره وتوفيره وعدم رؤيته حال وقوعه ، فهذه مروعة البذل .

وأما مروعة الترك ، فترك الخصام والمعاتبة والمطالبة والمارة ، والإغضاء عن عثرات الناس ، وإشعارهم أنك لا تعلم لأحد منهم عثرة .

وهي على ثلاث درجات :

الأولى : مروعة المرء مع نفسه : أن يحملها سراً على ما يُجْمَلُ ويزين ، وترك ما يندنس ويشتبه ؛ ليصير لها ملكة في العلانية ، فمن اعتاد شيئاً في سره وخلوته صار ملكة في علانيته وجهره ، فلا يكشف عورته في الخلوة ، ولا يُخرج الريح بصوت وهو ، يقدر على خلافه ، ولا يَنْهَمُ^(١) عند أكله وحده ، / وبالجمله فلا يفعل في الخلوة ما يستحي من فعله في الملأ ، إلّا مالا يَحْظُرُهُ الشرع والعقل ولا يكون إلّا في الخلوة ؛ كالجماع والتخلُّ ونحوه^(٢) .

(١) النهم : إفراط الشهوة .

(٢) هو التبرز وقضاء الحاجة .

الدرجة الثانية : المروءة مع الخَلْق بأن يستعمل معهم الأدب . ولْيَتَّخِذْ
الناس مِرآة لنفسه ، فكل ما كرهه من قول أو فعل أو خُلُق فليجتنبه ،
وما أحبه من ذلك فليفعل .

الدرجة الثالثة : المروءة مع الحق سبحانه : من الاستحياء من نظره إليك
وأُطْلَعه عليك في كل لحظة ولمحة ، وبإصلاح عيوب نفسك جَهْد الإمكان ؛
فإنه قد اشتراها منك ، وليس من المروءة تسليم المبيع على ما فيه من العيوب
وتقاضى الثمن كاملاً ، ورؤية شهود مِنْتَه في هذا الإصلاح ؛ فإنه هو المتولَّى
له لا أنت ، فيفنيك الحياء منه عن رسوم الطبيعة ، وفيما ذكرناه في الفتوة
ما يعين في هذه المنزلة إن شاء الله تعالى .

والمرء : الرجل . يقال : هذا مرءٌ صالح ، ورأيت مرءً صالحاً ، ومررت
بمرء صالح ؛ وضم الميم في الأحوال الثلاث لغة . وتقول : هذا مرء بالضم ،
ورأيت مرءً بالفتح ، ومررت بمرء بالكسر معرباً من مكانين . وهذه مرءة
صالحة ، ومرءة أيضاً بترك الهمز وتحريك الراء بحركتها ، فإن جثت بالالف
الوصل كان فيها أيضاً ثلاث لغات : فتح الراء على كل حال ، حكاها الفراء ؛
وضمها على كل حال ؛ وإعرابها على كل حال ، قال تعالى : (وَإِنَّ أَمْرًا
خَافَتْ مِنْ بَعْثِهَا ^(١)) ، فإن صغرت أسقطت ألف الوصل فقلت : مرئىء
ومرئثة ، وفي الحديث : « إني لأكره أن أرى الرجل ثائراً فرائص ^(٢) رقبته ،
قائماً على مرئثته يضربها » . تصغيره صلى الله عليه وسلم المرأة استضعاف

(١) الآية ٢٢٨ سورة النساء .

(٢) الفرائص : جمع الفريصة ، وهي اللمة التي بين جنب الدابة وكنتها لانزال تردد . وأراد بها هنا :
عصب الرقبة لأنها هي التي تنور عند الغضب . وانظر النهاية .

لها واستصغار ، يُرى أن الباطش بمثلها في ضعفها لثيم . ويقال : المرهون في جمع المرء . وتمراً : تكلف المروعة .

اليمرية - بالكسر وبالضم - : التردد في الأمر . وهو أخص من الشك ، قال تعالى : (فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ ^(١)) . وماراه مماراة ويمراء . وامترى فيه وتمارى : شك ، قال تعالى : (مَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ^(٢)) ، الشيء وقال : (فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا ^(٣)) ، وأصل ذلك من مَرَى الناقة يمرىها مسح ضرعها ^(٤) ، فامترت هي . وهذا أخذ ماجاء على فعلته فأفعل . المزاج : ما تمزج به الشيء ، أى تخلطه ، قال تعالى : (كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ^(٥)) .

المُزن : السحاب . وقيل : المُزن من السحاب : ما كان أبيض . وقيل : المزن : السحاب ذو الماء ، القطعة مُزنة . والمُزن التسخي ، والتفضل والتظرف ، وإظهار أكثر مما عندك .

(٢) الآية ٦٣ سورة الحجر .

(٤) أى اللب .

(١) الآية ٢٣ سورة السجدة .

(٣) الآية ٢٢ سورة الكهف .

(٥) الآية ٥ سورة الانسان .

١١ - بصيرة في مس ومسح

المَسَّ : جسَّ الشيء بيدك . مَسَّته بالكسر أَمَسَهُ مَسَا وَمَسِيماً وَمُسِيحِي كخُلَيْفِي . هذه هي اللغة الفصيحة . وحكى أبو عبيدة : مَسَّته - بالفتح - أَمَسَهُ - بالضم - وربما قالوا : مَسَّت الشيء يَحْدِفُونَ منه السين الأولى ويَحْوِلُونَ كسرتها إلى الميم ، ومنهم مَنْ لا يَحْوِلُ ويترك الميم على حالها مفتوحة ، وهو مثل قوله تعالى : (فَظَلَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ^(١)) ، الأصل ظَلَلْتُمْ . وقوله تعالى : (فَإِنْ طَلَقْتُمْوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ ^(٢)) أى تجامعوهن . وقرئ (تُمَاسُوهُنَّ) والمعنى واحد .

وقوله تعالى : (الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ^(٣)) ، أى من الجنون يقال : به مَسُّ أَلْسٍ وَلَمَمٍ / . وقد مُسَّ ^(٤) فهو ممسوس . وقوله تعالى : (ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ^(٥)) ، قال الأخفش : جُعِلَ لِلْمَسِّ مَذَاقٌ ، كما يقال : كيف وجدتَ طعمَ الضرب . ويقال : وجدت مَسَّ الحُمى ، أى أوَّل ما نالني منها . وقول العرب : لا مَسَاسٍ ، مثال قَطَامٍ ، أى لا تَمَسَّ . وقرأ أبو عمرو في الشواذ وأبو حيوة : (أَنْ تَقُولَ لَا مَسَاسِ ^(٦)) . وقد يقال : مَسَاسٍ في الأمر كَلَرَاكِ وَتَرَكَ . وأَمَسَهُ الشيء فَمَسَهُ . والمماسَّة كناية عن المباضعة ، قرأ حمزة والكسائي وخلف (تُمَاسُوهُنَّ ^(٧)) .

-
- | | |
|---|-----------------------------|
| (١) الآية ٦٥ سورة الواقعة . | (٢) الآية ٢٣٧ سورة البقرة . |
| (٣) الآية ٢٧٥ سورة البقرة . | (٤) في الأسيلين : جس ٤٤ . |
| (٥) الآية ٤٨ سورة القمر . | (٦) الآية ٩٧ سورة طه . |
| (٧) في الآيات ٢٣٩ ، ٢٣٧ سورة البقرة ، ٤٩ سورة الأحزاب . | |

وقوله تعالى : (لَا مَسَاسَ ^(١)) بكسر الميم أى لا أمس ولا أمس ، وكذلك التماس ، ومنه قوله تعالى : (مِنْ قَبْلُ أَنْ يَتَمَاسَا ^(٢)) .

المَسْح : إمرار اليد على الشيء ، وإزالة الأثر عنه ، وقد يستعمل في كل واحد منهما . ومسح الأرض : دَرَعَهَا . وعبر عن السير بالمسح ، كما عبر عنه بالنزح ، ف قيل : مَسَحَ البعيرُ المَقَاذَةَ وَدَرَعَهَا . والمسح في الشرع : إمرار الماء على العضو ، يقال : مَسَحْتُ للصلاة وتمسحت ، قال تعالى : (فَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ^(٣)) . ومسحته بالسيف كناية عن الضرب ، كما يقال : مَسَحَتْ . قال تعالى : (فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ^(٤)) .

فأما المسيح [فهو] لقب عيسى بن مريم صلوات الله عليه أو اسمه . قال تعالى : (اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ ^(٥)) .

وهذه لفظة في صفة نبي الله وكلمة الله عيسى عليه السلام ، وفي صفة عبد الله الدجال . وفي تفسير هذه اللفظة وإيضاح معناها أقوال كثيرة ، ووجوه عديدة ، تُنيف على خمسين .

قال القرطبي : اختلف في لفظة المسيح على ثلاثة وعشرين قولاً ، ذكرها لحافظ. ابن دحية في كتاب مجمع ^(٦) البحرين ، في فوائد للمشرقين والمغربين . وقال متبجحاً : لم أر من جمعها قبل من رحل وجال ، ولقي الرجال ، وذكر ثلاثة وعشرين وجهاً ، فأضفت إليه ما كان عندي من الوجوه الحسنة ، والأقوال البليغة فتمت ، خمسون وجهاً أو يزيد .

(١) الآية ٩٧ سورة طه .

(٢) الآية ٦ سورة المائدة .

(٣) الآية ٤٠ سورة آل عمران .

(٤) الأيتان ٤١٣ سورة المجادلة .

(٥) الآية ٢٣ سورة ص .

(٦) في الأصلين : « صرح » ، وما ثبت من التاج في مسح .

بيان ذلك أن العلماء اختلفوا في هذه : هل هي عربية أم لا ، فقال بعضهم : سريانية وأصلها مشيحا بالشين المعجمة فعربت بها العرب ، وكذا ينطق بها اليهود ، قاله أبو عبيد^(١) وهذا هو القول الأول .
والذين قالوا : إنها عربية اختلفوا في مادتها ، فقول : من سيح ، وقيل : من مسح .

ثم اختلف كل فرقة منها :

فقال الأولون : مَفْعِل ، من ساح يسبح ، لأنه يسبح في أقطار الأرض كافة . وأصلها مَسِيح - على مَفْعِل - فأُسكنت الياء ونقلت حركتها إلى السين لاستثقالهم الكسرة على الياء . وهذا [هو] القول الثاني .

وقال آخرون : مَسِيح ، فاعل من مَسَحَ إذا سار في الأرض وقطعها ، فَعِيل بمعنى فاعل . وهذا [هو] القول الثالث . والفرق بين هذا والذي قبله أن هذا يختص بقطع الأرض ، وذلك بقطع جميع البلاد .

والرابع : عن أبي الحسن القاسمي ، وقد سأله أبو عمرو الداني : كيف يُقرأ المسيح النجال ؟ قال : بفتح الميم وتخفيف السين ، مثل المسيح بن مريم ؛ لأن عيسى عليه السلام مُسِيح بالبركة ، وهذا مُسِيحت عينه .

الخامس : قال أبو الحسن : ومن الناس من يقرؤه بكسر الميم مثقلاً ، مثل سَكَيْت ، فيفرق بذلك بينهما ، وهو وجه . وأما أنا فما أقرؤه إلا كما أخبرتك .

السادس : عن شيخه ابن بَشْكُوَال قال : سمعت الحافظ أبا عُمَر بن عبد البر يقول : ومنهم من قال ذلك بالخاء المعجمة . والصحيح أنه لا فرق بينهما .

(١) في ١ : « حيدة »

السابع : المَسيح لغة : الذى لا عين له ولا حاجب ، سَمِيَ الدجال
بذلك لأنه كذلك .

الثامن : المسيح / لغة : الكذاب ، والدجال أكذب الخلق ؛ لأنه بَلَغَ
في الكذب مبلغاً لم يبلغه غيره ، فقال : أنا الله .

التاسع : المسيح المارد الخبيث ، سَمِيَ لذلك (١) .

العاشر : قال ابن سيده : مسحت الإبل الأرض : سارت فيها سيراً
شديداً . فيحتمل أنه سَمِيَ الدجال به لسرعة سيره .

الحادى عشر : مسح فلان عُنُقَ فلان ، أى ضرب عنقه . سَمِيَ به لأنه
يضرب عنق من لا ينقاد له ويكفر به .

الثانى عشر : قال الأزهري : المسيح بمعنى الماسح ، وهو القتال ، يقال :
مسح القوم إذا قتلهم . وهو قريب من المعنى الذى قبله .

الثالث عشر : المسيح : الدرهم الأطلس بلا نقش ، قاله ابن فارس .
وهو مناسب للأعور الدجال ، إذ أحد شِقَيْ وجهه ممسوح ، وهو أشوه الخلق .
الرابع عشر : المَسح - محرّكة - : قصر ونقص في ذَنب العقاب ؛
كَأَنَّهُ سَمِيَ به لنقصه وقصر مدته .

الخامس عشر : المسيح للدجال مشتق من المماسحة ، وهى الملاينة فى
القول ، والقلوب غير صافية . كذا فى المحكم ؛ لأنه يقول خلاف ما يضمّر .

السادس عشر : المسيح : اللوائب ، الواحد مَبيحة ، وهى : مانزل
من الشعر على الظهر ؛ كَأَنَّهُ سَمِيَ به لأنه يأتى فى آخر الزمان .

(١) أى لوروده ونجسه .

السابع عشر : المَسْح : المَسْطُ . والتزيين ، والماسحة : الماشطة ؛ كأنه سَمِيَ به لأنه يزِين ظاهره ويموّه بالأَكاذيب والزخارف .

الثامن عشر : المسيح : الذَّرَاع ؛ لأنه يَنْزِع الأرض بسيره فيها .
التاسع عشر : المسيح : الضِّلُّيل . وهو من الأَضْدَاد ، ضدَّ الصَّديق .
سَمِيَ به لضلالته ، قاله أبو الهيثم .

العشرون : قال المنلريّ : المسيح من الأَضْدَاد ، مسحه الله أى خلقه خلقاً حسناً مباركاً ، ومسحه أى خلقه [خلقاً] ^(١) قبيحاً ملعوناً ، فمن الأول يمكن اشتقاق المَسِيح رُوح الله ، ومن الثانى اشتقاق المسيح عدو الله ، لعنه الله وهذا الحادى والعشرون .

والثانى والعشرون : مَسَح الناقة ومَسَحها : إذا هَزَلها وأدبرها وأضعفها ؛ كأنه لوحظ . فيه أن منتهى أمره إلى الهلاك والدمار .

الثالث والعشرون : الأَمَسَح : الذَّنْب الأَزَل ^(٢) المسرع ؛ كأنه سَمِيَ به تشبيها له بالذَّنْب فى خبثه وأذاه وسرعة سيره فى الأرض .

الرابع والعشرون : المَسْح : القول الحسن من الرجل ، وهو فى ذلك خادِعك ؛ سَمِيَ به لخداعه ومكره ؛ قاله ابن شُمَيْل . يقال : مسحه بالمعروف إذا قال له قولاً وليس له إعطاء ، فإذا جاء ذهب المسح ، وهكذا الدجال ، يخدع الناس بقوله ولا إعطاء .

(١) زيادة يقتضيا السياق .

(٢) الأَزَل : الخفيف السريع .

الخامس والعشرون : المَسِيح : المنديل الأَخْشَن ، والمنديل : ما يُمسك للثَّنْدَل وهو الوَسَخ ؛ سُمِّيَ به لِاتِّسَاحِهِ بِالْكَفْرِ وَدَرَنَ بَاطِنُهُ بِالْشُرْكِ ، وَكَبُورَةِ قَلْبِهِ ، وَلَهْوَانِهِ وَذُلُّهُ .

السادس والعشرون : المَسْحَاء : الأَرْضُ الَّتِي لَا نَبَاتَ فِيهَا^(١) . وَقَالَ ابْنُ شُمَيْلٍ : الأَرْضُ الْجُرْدَاءُ الْكَثِيرَةُ الْحَصَى الَّتِي لَا شَجَرَ بِهَا وَلَا تُنْبِتُ ، وَكَذَلِكَ الْمَكَانُ الْأَمْسَحُ ؛ كَأَنَّهُ سُمِّيَ بِهِ لِعَدَمِ خَيْرِهِ وَعَظَمِ شَرِّهِ ، وَكَثْرَةِ أَذَاهُ وَإِضْرَارِهِ ، تَشْبِيهًا بِالْمَكَانِ الْخَشَنِ فِي قَلَّةِ نَبَاتِهِ وَكَثْرَةِ أَوْعَارِهِ .

السابع والعشرون : الْأَمْسَحُ فِي اللُّغَةِ : الْأَعْوَرُ ؛ سُمِّيَ بِهِ لِعَوْرِهِ .
الثامن والعشرون : التَّمْسَحُ وَالتَّمْسَاحُ : دَابَّةٌ بَحْرِيَّةٌ كَثِيرَةُ الضَّرَرِ عَلَى سَائِرِ دَوَابِّ الْبَحْرِ ؛ سُمِّيَ بِهِ لَضَرَرِ إِيْذَانِهِ وَشَرِّهِ ، وَبِلَاثِهِ .

التاسع والعشرون : مَسَحَ سَيْفُهُ وَامْتَسَحَهُ : إِذَا اسْتَلَّهُ مِنْ غِمْدِهِ ؛ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِاسْتِلَالِهِ سَيْفَ الظُّلْمِ وَالْعُدْوَانِ ، وَتَشْهِيرِهِ رِمَاحَ الْبَغْيِ وَالطُّغْيَانِ .

الثلاثون : الْمَسِيحُ وَالْأَمْسَحُ : مَنْ بِهِ عَيْبٌ^(٢) فِي بَاطِنِ فُخْزِيهِ ، وَهُوَ اصْطِكَاكُ أَحَدَاهُمَا بِالْأُخْرَى ، سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ مُوَيْبٌ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِهِ هَذَا الْعَيْبُ أَيْضًا .

الحادى والثلاثون : رَجُلٌ أَمْسَحٌ ، وَامْرَأَةٌ مَسْحَاءٌ ، وَصَبِيٌّ مَمْسُوحٌ إِذَا لَزِقَتْ / أَلْيَتَاهُ بِالْعَظْمِ . وَهُوَ عَيْبٌ أَيْضًا .

الثانى والثلاثون : يُمْكِنُ أَنْ الدُّجَالُ سُمِّيَ بِالْمَسِيحِ مِنْ قَوْلِهِمْ : جَاءَ فُلَانٌ يَتَمَسَّحُ ، أَيْ لَا شَيْءَ مَعَهُ كَأَنَّهُ يَمَسُّحُ ذِرَاعَهُ ، وَذَلِكَ لِإِفْلَاسِهِ عَنْ كُلِّ خَيْرٍ ، وَفُقْدَانِهِ كُلِّ بَرَكَةٍ وَسَعَادَةٍ .

(٢) فِي ١ : «تَمِيب»

(١) فِي ١ : «دِيَاء»

الثالث والثلاثون : يمكن أن عيسى صلوات الله وسلامه عليه سُمى بالمسيح من قولهم : جاء فلان يُتمسح به ، أى يتبرك به لفضله وعبادته ؛ كأنه يتقرب إلى الله تعالى بالدنو منه . قاله الأزهري .

الرابع والثلاثون : لأنه كان لا يمسح ذا عاهة إلا برئ ، ولا ميتاً إلا حيى ، فهو بمعنى ماسح .

الخامس والثلاثون : قال إبراهيم النخعي : المسيح الصديق . وقاله الأصمعي وابن الأعرابي .

السادس والثلاثون : عن ابن عباس رضى الله عنهما فى رواية عطاء عنه : سُمى مسيحاً لأنه كان أمسح الرجل ، لم يكن لرجله أخمص . والأخمص : ما لا يمس الأرض من باطن الرجل .

السابع والثلاثون : قيل : سُمى مسيحاً لأنه خرج من بطن أمه كأنه ممسوح الرأس .

الثامن والثلاثون : لأنه مُسح عند ولادته بالدهن .

التاسع والثلاثون : قال الإمام أبو إسحاق الحرّفى فى غريبه الكبير : هو اسم خصّه الله به ، أو لمسح زكريا إياه .

الأربعون : سُمى به لحسن وجهه ، والمسيح فى اللغة : الجميل .

الوجه الحادى والأربعون : المسيح فى اللغة : عرق الخيل واشتداده : إذا الجياد فُضن بالمسيح

الوجه الثانى والأربعون : المسيح : السيف ، قاله أبو عمر المطرّز . ووجه التسمية ظاهر .

الثالث والأربعون : المسيح : المُكاري^(١) .

الرابع والأربعون : المَسح : الجِمَاع ، مسح جاريته : جامعها .

الخامس والأربعون : قال الحافظ. أبو نُعَيْم في دلائل النبوة : سَمِيَ

ابن مريم مَسِيحاً لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَسَحَ الذُّنُوبَ عَنْهُ .

السادس والأربعون : قال أبو نُعَيْم في كتابه المذكور : وقيل : سَمِيَ

مَسِيحاً لِأَنَّ جَبْرِيلَ مَسَحَهُ بِالْبَرَكَةِ ، وَهُوَ قَوْلُهُ (وَجَعَلْنِي مُبَارَكاً)^(٢) .

السابع والأربعون : المسيح : التَّيْسِيُّ ، الواحد مَسِيحَة ، سَمِيَ بِهِ لِقُوَّتِهِ

واعتداله وعدالته .

الثامن والأربعون : يمكن أن يكون من المَسح وهو الطريق المستقيم

لأنه سألَهما . قال الصِّغَانِيُّ : المَسُوح : الطرق الجادَّة ، الواحدة مِسْج .

وقال قُطْرُبٌ : مسح الشيء : إذا قال له : بارك الله فيك .

التاسع والأربعون : قال ابن دريد : هو اسم سَمَاءَ اللَّهِ بِهِ ، لَا أَحَبُّ أَنْ

أَتَكَلَّمَ فِيهِ .

(١) المُكاري : الذي يعامل غيره بالأجرة ، كان يركبه على دابته بالجر .

(٢) الآية ٣١ سورة مريم .

١٢ - بصيرة في مسخ ومس

المَسْخُ : تشويه الخَلْق والخلُق وتحويلهما من صورة إلى صورة . وقد مسَّحَهُمُ اللهُ مَسْحًا . وما نَسَخَهُ^(١) بل مَسَّحَهُ . وفلان مَسْخٌ من المَسْوَخ . وشيء مَسِيخٌ : لا طعم له . وطعام مَسِيخٌ ، ورجل مَسِيخٌ : لا ملاحه فيه ، قال^(٢) :

« مَسِيخٌ مَلِيخٌ كُلُّهُمُ الْخَوَارِ »

وفي يده ما سِيخِيَّة ، أى قوس نسبت إلى قَوَّاس كان يسمَّى ماسخة .

وقال بعض الحكماء : المَسْخُ ضربان : مَسْخٌ خاصٌ يحصل في الفَيْئَةِ^(٣) ، وهو مَسْخُ الخَلْق ؛ ومَسْخٌ يحصل في كل زمان ، وهو مسخ الخَلْق ، وذلك أن يصير الإنسان بخلُق ذميم من أخلاق الحيوانات ، نحو أن يصير في شدة الحرص كالكلب ، أو الشره كالخنزير ، أو اللؤم كالقِرْد قال : وعلى هذا في أحد الوجهين قوله تعالى : (وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ)^(٤) ، قال : وقوله (وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ)^(٥) يتضمَّن الأمرين ، وإن كان الأول أظهر . ومسختُ الناقة : أتعبتها حتى أزلت خيلقتها عن حالها .

(١) هذا في الحديث عن كتاب .

(٢) أى الأصغر الرتيبان الأدنى من قطعة يجوز فيها ريبلا اسمه رضوان . وعجز البيت :

* فلا أنت حلو ولا أنت مر *

والخوار : ولد الناقة ساعة تضعه ، أو إلى أن يفصل عن أمه . وانظر اللسان (مسخ) .

(٣) الفئنة : الساعة والحين .

(٤) الآية ٦٧ سورة يس .

(٥) الآية ٦٧ سورة يس .

المَسْد: الليف . يقال : جبل من مَسْد ، قال تعالى : (في جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ ^(١)) . / وقيل : المَسْد: جبل من خوص . ويقال : جبلٌ مَسْدٌ - بالتحريك - أى مَمْسُود ، أى مفتول قد مُسِد وأُجِيد فتله . فالمَسْد المصدر ، والمَسْد الاسم كالقَبْض ^(٢) والنَفْض .

ودلّ قوله تعالى : (في جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ ^(١)) أَنَّ السلسلة التي ذكرها ^(٣) الله تعالى قُتِلت من الحديد فتلاً محكماً ، كأنه جعل في جِيدِهَا حبل حديد قد لوى لياً شديداً . وقال الأزهري : قال المفسرون : هي السلسلة التي ذَرَعَهَا سبعون ذراعاً ، يعنى أَنَّ امرأةً أبى لهب تُسَلِّك في النار في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً . وقال الزجاج : المَسْد في اللغة : الحبل إذا كان من ليف المُقْل . وقد يقال لما كان من وَبَر الإبل من الجبال مَسْد . وقال غيره : وقد يكون المَسْد من جلود الإبل ، قال عُمارة بن طارق :
وَمَسَدٍ أَمِرٌّ مِنْ أَيْبَانِي لَيْسَ بِأَنْيَابٍ وَلَا حَقَائِي ^(٤)
وهو يحتمل المعنيين والله أعلم .

(١) الآية • سورة السد .

(٢) القبض : ما جمع من أسوال الناس . والنفض : ما تساقط من الأشجار .

(٣) أى في قوله تعالى في الآية ٣٢ من سورة الحاقة : « ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعاً فاسلكوه » .

(٤) قبله :

* فاعجل يهرب مثل غريب طارق *

الغريب : الدلو . وقوله : « ليس » كذا والصواب : لسن . وأسر : قتل قتلاً محكماً . والأنياب: جمع ناب . وهي المرمية ، والحقائق : جمع حقة وهي التي دخلت في السنة الرابعة وليس جلدتها بالقوى : يقول ، إن الأياني التي أخذ منها المسد لم يبلغن حد الحرم ، وبما وُيِّن عن حد الصبر ، فجلدن قوى .

١٣ - بصيرة في مسك ومشج

أَمَسَكَ الْجَبَلَ وَغَيْرَهُ ، وَأَمَسَكَ بِالشَّيْءِ وَمَسَكَ^(١) ، وَتَمَسَكَ ، وَاسْتَمَسَكَ وَامْتَسَكَ ، قَالَ تَعَالَى : (أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ^(٢)) ، وَقَالَ تَعَالَى : (وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ^(٣)) ، أَيْ يَحْفَظُهَا . وَاسْتَمَسَكَ بِالشَّيْءِ : إِذَا تَحَرَّيْتَ الْإِمْسَاكَ ، قَالَ تَعَالَى : (فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ^(٤)) ، وَقَالَ تَعَالَى : (وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكَوَافِرِ^(٥)) .

وَأَمَسَكَ عَلَيْهِ مَالَهُ : حَبَسَهُ . وَأَمَسَكَ عَنْهُ كَذَا : مَنَعَهُ ، قَالَ تَعَالَى (هَلْ مِنْ مُمَسِّكَاتٍ رَحْمَتِهِ^(٦)) .

وَمَسَكَ الثَّوْبَ وَمَسَكَ طَبِيبٌ بِالْمِسْكِ . وَثَوْبٌ مَمْسُوكٌ وَمُؤَمَّسَكٌ . وَرَجُلٌ مُسَكَّةٌ : يَمْسِكُ بِالشَّيْءِ فَلَا يَكَادُ يَتَخَلَّصُ مِنْهُ . وَرَجُلٌ بِهِ إِمْسَاكٌ ، وَهُوَ مُمَسِّكٌ وَمُسِيكٌ : بِخَيْلٍ ، وَقَدْ مُسِكَ مَسَاكَةً . وَسَقَاءَ مُسِيكٍ : لَا يَنْضَحُ . وَإِنَّهُ لَنَوْ مُسَكَّةٌ وَتَمَاسُكٌ : عَقْلٌ . وَالْمَسَكُ : سِوَارٌ مِنْ عَاجٍ . مَشَجَهُ يَمْشُجُهُ : مَزَجَهُ وَخَلَطَهُ ، قَالَ تَعَالَى : (مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ^(٧)) ، أَيْ مَخْتَلَطَةٌ ، يُشِيرُ بِهَا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ^(٨)) .

(٢) الآية ٣٧ سورة الأحزاب .

(٤) الآية ٤٣ سورة الزخرف .

(٦) الآية ٣٨ سورة الزمر .

(٨) الأيتان ١٢ ، ١٣ سورة المؤمن .

(١) أَيْ مَسَكَ بِالشَّيْءِ . وَكَذَا يُقَالُ لَهَا بَعْدَهُ .

(٣) الآية ٦٥ سورة الحج .

(٥) الآية ١ سورة المنتعة .

(٧) الآية ٢ سورة الإنسان .

١٤ - بصيرة في مشى ومصر ومضغ ومشى

مَشَى يَمْشِي مَشًى وَمَشًى تَمْشِيَة : مَرَّ . وَمَشًى أَيْضاً : اهْتَدَى . ومنه قوله تعالى : (نُوراً تَمْشُونَ بِهِ^(١)) ، والاسم المِشْيَة بالكسر . وقوله تعالى^(٢) : (فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ^(٣))

والمِشَاء - بالكسر - : المَشَى . والمِشَاء : النَّمَام ، قال تعالى : (هَمَازٍ مِشَاءً يَنْصِفُ^(٤)) ، والمِشَاءَة : الوشاة . والماشية : الإبل والغنم . ومشت المرأة مِشَاءً : كثرت أولادها فهي ماشية . والمَشُو والمَشْو والمِشْيُ والمِشَاء - كسماء - : الدواء المُسهل . واستمشى ، وأمشاه الدواء . المِصْر : اسم كل بلد مَمْصُور ، أى محلود . ومِصْر الأمصار تمصيراً : بناها . وقد مَصَّر عمر رضي الله عنه سبعة أمصار ، منها المِصْران : البصرة والكوفة . ومُصُور النار : حلودها ، قال عليّ :

وجاعل الشمس مصراً لاختفاء به
بين النهار وبين الليل قد فصّلاً
وناقة مُصُور : بطيئة خروج اللبن لا تُحَلَب إلا مَصُراً ، وهو الحلب بأطراف الأصابع ، وقد مَصَّرتها ، وتمصَّرتها ، وامتصَّرتها .
ومِصْر : علم المدينة أم^(٥) خنور . ولم يذكر في القرآن مدينة باسمها

(١) الآية ٢٨ سورة الحديد .
(٢) الآية ٤٥ سورة النور .
(٣) الآية ١١ سورة القلم .
(٤) لم يذكر بحره .
(٥) من معاني أم خنور في الأصل : البقرة الحلوب ، شيت بها مصر لضعفها .

سوى مكة والمدينة ومصر^(١) ، قال تعالى : (ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ)^(٢)
وقال حاكياً عن فرعون : (أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ)^(٣) ، وقيل المراد بقوله / :
(ادْخُلُوا مِصْرَ) بلد من البلدان .

مَضَغَ الطعامَ يَمْضِغُهُ ويمَضِغُهُ مَضْغاً . والمَضَاغ - كسحاب - : ما
يُمَضَغ . يقال : ما عندنا مَضَاغٌ ، وما ذقت مَضَاغاً ، قال :

تَزَجُّ من دنياك بالبلاغ وباكر المعدة بالديباغ^(٤)

بكسرة لينة المَضَاغ بالملح أو ما خف من صباغ^(٥)

والمُضْغَةُ : قطعة لحم ، قال الله تعالى : (فَخَلَقْنَا اللَّعَلَّةَ مُضْغَةً)^(٦) وقلب
الإنسان مضغة من جسده . وفي الصحيحين : « إن في الجسد مضغة إذا صلحت
صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب » . وقد
يكون المُضْغَةُ من غير اللحم ، يقال : أطيب مضغة يأكلها الناس (صَبْغَانِيَّةُ
مُضْغِيَّةٌ)^(٧) . والماضغان : أصول اللَّحْيَيْنِ عند منبت الأضراس . وأمضغ
النخلُ : صار في وقت طيبه حتى يُمَضَغ .

مَضَى يمضى مَضِيًّا ومُضَوًّا : خلا ، وفي الأمر مَضَاءٌ ومُضَوًّا : نفذ .
وأمر مَمْضَوًّا عليه . ومَضَيْت على بيعي وأمضيته^(٨) . والماضيان : السيف
والقَدَر .

(١) في الأصلين : « مصر » .

(٢) الآية ٩٩ سورة يوسف .

(٣) الآية ١٥ الزخرف .

(٤) تزج : اكتف . والديباغ : ما يدبغ المدة من الطعام .

(٥) الصباغ : جمع صبغ ، ومن معانيه الزيت . (٦) الآية ٤١ سورة المؤمنین .

(٧) في ١ : مسخلة مصلية ، والمسحلة ولد النجعة حين يولد . ومصلية : مشوية . والصباغانية : واحدة
الصباغاني ، وهو ضرب من الثمر أسود صلب المضغة . ومصلية : بلغت اليأس .

(٨) أي أجزته ، كما في التاموس .

١٥ - بصيرة في مطرومطا ومع

مَطَرَتْهُمْ السماءَ وَأَمْطَرَتْهُمْ . وساء ماطرة ومُطررة ومِطار : مدرار ،
ووادٍ مَطُورٌ ومَطِير . وفي المَثَل : يحسب^(١) كلُّ مَطُورٍ أَنْ مُطِرَ غيره .
وخرجوا يستمطرون اللهَ ويتمطرونه . وتمطر : تعرّض للمطر . وخرج
[تمطرأ^(٢)] : متنزهاً غِبَّ المطر . وأمطر الله عليهم الحجارة . يقال مَطَرٌ في
الخير ، وأمطر في العذاب ، قال تعالى : (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً^(٣)) .

مَطًا : جَدَّ في السير وأسرع . وتمطى النهار وغيره : امتدَّ وطال .
والاسم المَطُوء . والمَطَا : التَّمَطَّى . وتمطى في مشيته : تبختر . وهو
يتشعب ويتمطى ، وبه ثوباء ومُطَوَاء . قال تعالى : (ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى^(٤))
أى يَمُدُّ مَطَاه ، أى ظهره . وتمطى الليل : طال .

مع : اسم بدليل التنوين في قولك : معاً ، ودخول الجارِّ في حكاية سببويه :
ذهبت من مِعه ، وقراءة بعضهم : (هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِي^(٥)) .

وقال محمد بن السري : الذى يدل على أن مع اسم حركة آخره مع
تحرك مقبله . وقد يسكن ، وينون ، تقول : جاءوا معاً . وقال الليث : مع :
حرف من حروف الخفض . وقال الأزهري : مع : كلمة تضم الشيء إلى
الشيء وأصلها معاً . وقال غيره : هى للمصاحبة . وقال الزجاج في قوله

(١) كنا في الأساس . وفي البدائي : «يجب المطور أن كلامه مطر» . وقال : «يضرب للنفي الذى يلحق
كل الناس في مثل حاله» .

(٢) الآية ٨٢ سورة هود ، والآية ٧٤ سورة الحجر .

(٣) زيادة من الأساس .

(٤) الآية ٧٤ سورة الأنبياء .

(٥) الآية ٣٣ سورة التوبة .

تعالى: (إِنَّا مَعَكُمْ^(١)) تُصَبِّ (مَعَكُمْ) كما يُنصب الظروف ، وكذلك في قوله تعالى : (لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا^(٢)) أى إن الله ناصرنا .

ونقول : كنّا معاً ، وكنّا جميعاً ، بمعنى واحد . وقيل : إذا قلت جاء جميعاً احتمل أن فعلهما في وقت أو في وقتين ، وإذا قلت : جاء معا فالوقت واحد . وقال أبو زيد : كلمة (مع) قد تكون بمعنى (عند) ، تقول : جئت من مع القوم ، أى من عندهم .

قيل : إن تسكين عينه لغة غنم وربيعة ، لا ضرورة خلافاً لسيبويه ، واسميتها حينئذ ثابتة . وقول النحاس : إنها حرف بالإجماع ، مردود .

وتستعمل مضافة فتكون ظرفاً ، ولها حينئذ ثلاثة معان : أحدها موضع الاجتماع ، ولهذا يخبر بها عن اللوات ، نحو : (وَاللَّهُ مَعَكُمْ) ، والثاني زمانه ، نحو : جئت مع العصر ، والثالث : مرادفةً عند ، كما تقدّم ، وعليه القراءة السابقة .

وتستعمل مفرداً فتنون وتكون حالاً . وقيل : إنه جاءت ظرفاً مخبراً به في نحو قوله :

• أفبقوا بنى حزن وأهواؤنا معا •^(٣)

وقيل : هي حال والخبر محذوف .

(١) الآية ١٤ سورة البقرة .

(٢) الآية ٤٤ سورة التوبة .

(٣) عجزه :

* وأرماننا موصولة لم تنصب *

وهو ليندل بن عمرو . كان يوحزن — وهم أولاد عمه — ضربوا مولى له لعاتهم وتهددهم . وفي الأصلين «الغنى «حرب» في مكان «حزن» والتصويب من الحماسة وهو في الحماسة ١٠٠ من شرح الرزقي .

١٦ - بصيرة في معز ومعن

المَعَزُ والمَعَزُ - مثال نَهَرٌ ونَهَرٌ - / من الغنم : خلاف الضأن ، قال الله تعالى : (وَمِنَ الْمَعَزِ اثْنَيْنِ ^(١)) قرأ أهل المدينة - على ساكنيها الصلاة والسلام - وأهل الكوفة وابن فُلَيْح ، ساكنة العين ، والباقون بتحريكها . وهي ذوات الشعر . وهي اسم جنس . وكذلك المَعِيزُ والأُمُعُوزُ والمِعْزَى . وقيل : القليل من المعز أمعاذ ، والكثير مِعْزَى ومِعْزَاءُ ومِعَازٍ ومَعِيزٌ . وقيل : واحد المَعَزُ ماعز ، كصاحب في جمع صاحب . وقيل : الماعز الذكر ، والأنثى ماعزة ، والجمع مواعز .

ابن عباد مَعَزَتُ المِعْزَى ، وَضَائَتُ الضَّأْنُ : إذا عزلت هذه من هذه . وأمعزوا : كثرت مِعْزَاهُمْ . وقال سيبويه : معزى متونٌ مصروف ، لأن الألف الملحقه تجرى مجرى ما هو من نفس الكلمة ، يدلُّ على ذلك قولهم : مُعِيزٌ وَأُرَيْطٌ . في تصغير مِعْزَى وَأُرَيْطَى ^(٢) في قول من نَوَّنَ فكسر ما بعد ياء التصغير ، كما قالوا : دريهم ، ولو كانت للتأنيث لم يقلبوا الألف ياءً ، كما لم يقلبوها في تصغير حُبْلَى وأخرى .

وقال الفراء : المِعْزَى مؤنثة ، وبعضهم يذكُرُها . وحكى أبو عبيد قال : الذِفْرَى ^(٣) أكثر العرب لا يَنَوِّنُها ، وبعضهم يَنَوِّنُها ، قال : والمِعْزَى كلُّهم يَنَوِّنُونَهَا في النكرة :

(١) الآية ٤٣ ، سورة الأنعام .

(٢) الأُرَيْطَى شرب من الشجر .

(٣) الذِفْرَى : المعلم الشاخص خلف الأذن .

مَعْنِ الْمَاءِ [و] - ككرم - : سَالَ وَجَرَى ، فَهُوَ مَعِينٌ . قَالَ تَعَالَى :
 (فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ^(١)) ، أَيْ جَارٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ . وَقِيلَ : الْمَاءُ
 الْمَعِينُ مِنَ الْعَيْنِ ، وَالْمِيمُ زَائِدَةٌ . وَأَمْعَنَ فِي الْأَمْرِ : أَبْعَدَ .
 وَالْمَاعُونُ وَالْمَعْنُ : كُلُّ مَا انْتَفَعْتَ بِهِ ، وَكُلُّ مَا يَسْتَعَارُ مِنْ قَلْبِهِمْ وَفَأْسُ
 وَقِدْرٍ وَنَحْوِهَا . وَالْمَاعُونُ أَيْضاً : الْمَعْرُوفُ . وَالْمَاعُونُ : الْمَاءُ . وَالْمَاعُونُ :
 الْمَطَرُ . وَالْمَاعُونُ : مَا يُمْنَعُ مِنَ الطَّالِبِ ، وَالْمَاعُونُ : مَا لَا يُمْنَعُ مِنَ الطَّالِبِ فَهُوَ
 مِنَ الْأَضْدَادِ .

(١) الآية ٣٠ سورة المائدة .

١٧ - بصيرة في مقت ومكك ومكث

مَقَّتْهُ يَمَقُّتُهُ مَقَّتًا . وهو بغض عن أمر قبيح . ومنه : نكاحُ الرَّجُلِ رَابِئَهُ (١) نكاح المقت ، قال تعالى : (إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا (٢)) . والمَقْتِيُّ : ولد الرجل الذي يتزوج امرأة أبيه بعده . ومَقَّتْ فلان إلى الناس مَقَاتَةً نحو بَغْضٍ بَغَاضَةً ، وهو ممقوت ومقيت . وتمَقَّتْ إليه : ضِدُّ تَحَبَّبٍ إليه . وماقته ، وتماقتوا .

مَكَّةٌ - شَرَّفَهَا اللهُ تعالى - قيل : مشتقَّةٌ : من مَكَّةُ : أَهْلَكَه ، لِأَنَّهَا تُهْلِكُ الجابرة ومنه قوله :

يَا مَكَّةُ الْفَاجِرَ مَكِّي مَكَّا وَلَا تَمْكِي مَلْجِئًا وَعَكَّا

وقيل : من قولهم : مكَّ الضرع وامتكَّ وتمكَّك ومكَّمك : مض جميعه . ومنه قولهم : إياك والمملوك ، فَإِنَّهُمْ إِنْ عَرَفُوكَ مَكُّوكَ . سَمِيَتْ بِهَا لِأَنَّهَا تَمَكُّ الذنوب . وقيل : سَمِيَتْ بِهَا لِقَلَّةِ مَائِهَا ، من مَكَّةُ : مَصَّة ، وقيل : إِنَّمَا هِيَ مأخوذة من المَكَاكَا ، وهى اللَّبَّ والمَخَّ الَّذِي فِي وَسْطِ الْعِظْمِ ، وَسَمِيَتْ بِهَا لِأَنَّهَا وَسْطُ الدُّنْيَا وَلِبَيَّهَا وَخِلَاصَتِهَا . هكذا قال الخليل بن أحمد .

مَكَّثَ يَمَكِّثُ - كَنَصَرَ يَنْصُرُ - وَمَكَّثَ يَمَكِّثُ - كَكَرَّمَ يَكْرُمُ - مَكَّنَا وَمَكَّنَا : لَبِثَ مَعَ انْتِظَارٍ ، قَالَ تَعَالَى : (فَمَكَّثَ غَيْرَ بَعِيدٍ) (٣) وَقُرِئَ بِضَمِّ الْكَافِ .

(١) يهرل بالرابعة زوجة الأب ، مؤنث الراب وهو زوج الأم .
(٢) الآية ٢٢ سورة النمل .
(٣) الآية ٢٢ سورة النساء .

١٨ - بصيرة في مكر ومكن ومكائ

المَكْر : صرف الفَيْرِ عما يقصده بنوع من الحيلة . مكرته ، وماكره ، وتماكروا ، وهو ماكر ومَكَّار . وامرأة ممكورة الساقين : خُلِّجَتْهُمَا ^(١) .

والمَكْر ضربان : محمود ، وهو : ما يُتَحَرَّى به أمر جميل ، وعلى ذلك قوله تعالى : (وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْكَارِبِينَ) ^(٢) ، ومذموم وهو ما يُتَحَرَّى به فعل ذميم ، نحو قوله تعالى : (وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ) ^(٣) .

قالوا : من مكر الله تعالى بالعبد إمهاله وتمكينه / من أعراض الدنيا ، ومنه قول علي رضي الله عنه : « من وُسَّعَ عليه في دنياه ولم يعلم أنه مُكِرٌ به فهو مغلول عن عقله » .

المَكَّان : الموضع ، والجمع : أمكنة وأماكن . والمَكَّانة : المنزلة عند الملك . مَكَّنَ - ككرم - وتمكَّن ، وهو مَكِين ، والجمع : مَكَنَاء . ومكنته من الشيء وأمكنته منه ، فتمكَّن واستمكن . وأمكنتني الأمرُ معناه : أمكنتني من نفسه .

مَكَا مَكَّوَا ومُكَّاء : صَفَرَ بقیه ، وقيل : شَبَّكَ بِأَصَابِعِهِ ونفخ فيها ، قال تعالى : (وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَّاءً وَتَضَلِيلَةً) ^(٤) تنبيه أن ذلك منهم جارٍ مجرى مُكَّاء الطير .

(٢) الآية ٤٤ سورة آل عمران .

(٤) الآية ٣٥ سورة الأنفال .

(١) أي متلفة الساقين .

(٢) الآية ٤٣ سورة طه .

١٩ - بصيرة في ملا ومل

المَلَأَ - بالتحريك - : الجماعة . قال أبي الفَنَوَيْ :
 وتحدثوا مَلَأً لتصبح أُمنا عنراء لا كهلاً ولا مولود

: أى ثاروا^(١) مجتمعين متمالئين على ذلك ليقتلونا أجمعين ، فتصبح أُمنا كأنها لم تلد . قال الله تعالى : (إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتِِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ^(٢)) ، وقال تعالى : (أَلَمْ تَر إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ^(٣)) .

والمَلَأُ أيضاً : الأشراف ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « يابن سلامة أولئك الملأ من قريش » . والمَلَأُ أيضاً : الخُلُقُ ، يقال : ما أحسن مَلَأً بى فلان أى عِشْرَتَهُمْ وَأَخْلَاقَهُمْ ، والجمع : أملاء ، وفى حديث الحسن : أحسنوا أملاءكم أيها المرءون . وفى حديث الأعرابي الذى بال فى المسجد وقاموا ليضربوه قال صلى الله عليه وسلم : « أحسنوا أملاءكم ، دَعُوهُ وَأَهْرِيقُوا عَلَى بُولِهِ سَجَلًا^(٤) » .

والمَلءُ - بالفتح - مصدر ملأت الإناء . وكوز ملآن ، ودلو مَلَأَى . والعمامة تقول : كوز مَلَأَ ماء . والصواب ملآن ماء . والولء - بالكسر اسم ما يأخذ الإناء إذا امتلأ ، يقال : أعطنى مِلَاءً ومِلَآيَه وثلاثة أملائه .

العملة كالدين ، وهى ما شرع الله لعباده على لسان الرسل ليتوصّلوا به إلى جوار الله . والفرق بينها وبين الدين أن الملة لا تضاف إلّا إلى النبي

(١) فى اللسان والتاج : « تثاروا » .
 (٢) الآية ٢٠ سورة القصص .
 (٣) الآية ٢٤٦ سورة البقرة .
 (٤) السجل : الدلو .

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي تَسْتَنْدِ إِلَيْهِ ، نَحْوُ : (فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ^(١)) .
ولا تكاد توجد مضافة إلى الله تعالى ، ولا إلى آحاد أمة النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، ولا تستعمل إلا في جملة الشرائع دون آحادها ، لا يقال : مِلَّةُ اللَّهِ
ولا مِلَّتِي ولا مِلَّةُ زَيْدٍ ؛ كما يقال دين الله ودينى ودين زيد . ولا يقال
للصلاة : مِلَّةُ اللَّهِ ، كما يقال دين الله .

وأصلها من أملت الكتاب . وتقال اعتباراً بالشئ الذى شرعه [الله] ^(٢)
والذين يقال اعتباراً بمن يقيمه ؛ إذ كان معناه الطاعة . والمِلَّةُ : الطَّرِيقَةُ
المستقيمة [هنا] معناها فى الأصل .

ومِلَّتُهُ ومِلَّتَ مِنْهُ واستملته واستملت مِنْهُ ، أى تبرّمت مِنْهُ . وبِى
مَكَلٍّ وَمَلَالٍ وَمَلَلَةٍ . ورجل مَلُولٌ ومَلُولَةٌ .

(١) الآية ٩٥ سورة آل عمران .

(٢) زيادة من الراغب .

٢٠ - بصيرة في ملح وملك وملو

ماء مِلْح ، ولا يقال : ماء مالِح . وقد مَلَحَ الماء وأَمْلَحَ ، قال تعالى (هَذَا مِلْحُ أُجَاجٍ^(١)) . وَمَلَحَ الْقِدْرُ مَلْحًا : أَلَى فِيهَا مِلْحًا بِقَلَر . وَأَمْلَحَهَا وَمَلَّحَهَا : أَفْسَدَهَا بِالْمِلْح . وَمَلَحَ الْمَاشِيَةَ : أَطْعَمَهَا الْمَلْح . وَسَمَكَ مَمْلُوحٌ وَمَلِيحٌ . ثُمَّ اسْتَعِيرَ مِنْ لَفْظِ الْمِلْحِ الْمَلَّاحَةُ ، فَقِيلَ : وَجْهٌ مَلِيحٌ وَوَجْهُهُ مِلَّاحٌ ، وَمَا أَمْلَحَ وَجْهَهُ وَفَعَلَهُ ، وَمَا أَمِيلَحُهُ ، وَلَهُ حَرَكَاتٌ مُسْتَمْلَحَةٌ ، وَفُلَانٌ يَنْظُرُفَ [وَيَتَمَلَّحُ^(٢)] قَالَ الطَّرْمَاحُ :

تَمَلَّحُ مَا اسْطَاعَتْ وَيَغْلِبُ دُونَهَا هَوَى لَكَ يُنْسَى مُلْحَةٌ التَّمَلَّحُ^(٣)
وَمَالَحَتْ فَلَانًا مَالِاحَةً ، وَهِيَ الْمُؤَاكَلَةُ . وَهُوَ يَحْضُظُ . حَرَمَةُ الْمِلْحِ وَالْمَالِاحَةُ وَهِيَ الْمَارِضَةُ . وَمَا بِهَا مِلْحٌ ، أَيْ شَحْمٌ . وَمَلَّحَتِ الشَّاةُ وَتَمَلَّحَتْ : أَخَذَتْ شَيْئًا مِنْ الشَّحْمِ ، قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الْوَرْدِ :

/ عَشِيَّةَ رُحْنًا سَائِرِينَ وَزَادْنَا بَقِيَّةَ لَحْمٍ مِنْ جَزُورٍ مَمْلَحٍ^(٤)

مَلَكُ الشَّيْءِ وَامْتَلَكَهُ وَعَمَلَكَهُ ، وَهُوَ مَالِكُهُ وَأَحَدُ مُلَاكِهِ ، وَهَذَا مِلْكُهُ وَمِلْكُ يَدِهِ ، وَهَذِهِ أَمْلَاكُهُ . وَقَالَ قُشَيْرِيٌّ : كَانَتْ لَنَا مُلُوكٌ مِنْ نَخْلٍ ، أَيْ أَمْلَاكٌ . وَلِلَّهِ الْمُلْكُ وَالْمَلَكُوتُ . وَهُوَ الْمَلِكُ وَالْمَلِيكُ ، وَالْجَمْعُ : أَمْلَاكٌ وَمُلُوكٌ وَمُلْكَاءٌ ، وَمُلَاكٌ (وَمُلْكٌ فِي مَالِكٍ^(٥)) . وَالْأَمْلُوكُ : اسْمٌ لِلْجَمْعِ .

(١) الْآيَةُ ٥٣ سُورَةُ الْفُرْقَانِ ، وَالْآيَةُ ١٢ سُورَةُ طه .

(٢) الْبَيْتُ فِي الْأَسَاسِ . قَالَهُ يَتَطَلَّبُ زَوْجَتَهُ سَلِيمَةً .

(٣) الْبَيْتُ أَيْضًا فِي الْأَسَاسِ (مِلْحٌ) .

(٤) فِي الْأَصْلَيْنِ : دَقَّ بِلَهُ وَهَكَذَا وَالظَّاهِرُ مَا أَثْبَتَ . يَرِيدُ أَنْ يَمْلَكَ وَيَمْلِكَا جَمْعًا لِمَالِكٍ .

وحقيقة المُلْك هو التصرف بالأمر والنهي في الجمهور ، وذلك يختص
 بسياسة الناطقين ، ولهذا يقال : مَلِك النَّاسِ ، ولا يقال : مَلِك الْأَشْيَاء .
 وقوله تعالى : (مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ)^(١) فتقديره : المَلِك في يوم الدين .
 وذلك كقوله (لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ)^(٢) .

والمُلْك ضربان : مُلْكُ هو التملك والتولي ، ومُلْك هو القوة على ذلك
 تولي أو لم يتول . فمن الأول قوله تعالى : (إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً
 أَفْسَدُوهَا)^(٣) ، ومن الثاني قوله تعالى : (إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ
 مُلُوكًا)^(٤) فجعل النبوة مخصصة ، والمُلْك فيهم عاماً ، فإن معنى المُلْك
 هاهنا هو القوة التي بها يترشح للسياسة ، لا أنهم جعلهم متولين للأمر ،
 فذلك منافٍ للحكمة ، كما قيل : لا خير في كثرة الرؤساء .

وقال بعضهم : المَلِك اسم لكل من يملك السياسة ، إما في نفسه -
 وذلك بالتمكّن من زمام قواه وصرفها عن هواها - وإما في نفسه وفي
 غيره ، سواء تولّى ذلك أو لم يتول ، على ما تقدّم .

واعلم أن تقاليب هذه المادّة كلّها مستعملة . . وهي م ل ك ، و م ل ك ،
 و ك م ل ، و ل ك م ، و ل ك م ، و ل م ك . وقال الإمام فخر الدّين :
 تقاليبها الستة تفيد القوة والشدة ، خمسة منها معتبرة ، وواحد ضائع .
 فعند كلم وكمل ولكم ومكل وملك ، وعند ملك ضائعاً ، وهذا منه غريب ؛
 لأنّ المادّة الضائعة عنده معتبرة معروفة عند أهل اللغة ، قال صاحب
 العباب : اللَّمَك واللِّمَاك : الجلاء يُكحل به العين . واللِّمِك : المكحول

(٢) الآية ١٦ سورة طه .
 (٤) الآية ٢٠ سورة المائدة .

(١) الآية ٤ سورة الفاقة .
 (٣) الآية ٣٤ سورة النمل .

العينين . واليَمْلِكُ : الشاب الشديد . ويقال : ما تَلَدَّكَ بَلَمَّاكَ ، أى
ما ذاق ، والتَلَمَّكَ : التَلَمَّظ . وَلَمَكَّتِ العَجِين لَمَكًا : عجنته ، قلبُ
ملكته مَلَكًا ، فإذا تراكيبه الستة مستعملة مُعْطِية معنى القوة والشدة .

وقرأ الكسائي وعاصم : (مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ) ، وقرأ : « السبعة (مَلِكُ)
كفَّرِح . وأجمع السبعة على جَرِّ الكاف والإضافة : وقرئ (مالك) بنصب
الكاف والإضافة ، وروى ذلك عن الأعشى ، وقرئ كذلك بالتثنية وروى
ذلك عن اليماني . وقرئ (مَالِكُ يَوْمِ) بالرفع والإضافة ، وروى ذلك عن
أبي هريرة . وقرئ كذلك بالتثنية ، وروى عن خلف . وقرئ ، (مالك)
بالإمالة ، وروى عن يحيى بن يَعْمَر . وقرئ (مالك) بالإمالة ^(١) والتفخيم ^(٢)
ونقل عن الكسائي . وقرئ (مَلِكِي) ^(٣) بإشباع كسرة الكاف ، وروى
عن نافع . وقرئ (مَلِكُ) بنصب الكاف وترك الألف ، ورؤى عن أنس
ابن مالك . وقرئ (مَلِكُ) برفع الكاف وترك الألف ، وروى عن سعد بن
أبي وقاص . وقرئ (مَلِكُ) كسهل ورؤى عن أبي عمرو . وأصله مَلِكُ
ككتف فسكَّن ، وهى لغة بكر بن وائل . وقرئ (مَلَكُ) فعلاً ماضياً ،
وروى عن علي بن أبي طالب . وقرئ (مَلِكُ) كسميد و (مَلَكُ) بتشديد
اللام ، وهذه القراءات بعضها يرجع إلى الملك بضم الميم ، وبعضها يرجع
إلى المَلِكُ بكسر الميم . وفلان مالك بَيِّن المَلِكُ والمَلُوكُ .

(١) كذا . وكان الأمل : « بين الإمالة والتفخيم » قد جاء في البحر أنه نقل عن الكسائي قراءة بين
بين أى بين الإمالة والتفخيم .
(٢) في الأصلين : « مَلِكِي » وما أثبت من البحر ٢٠/١
(٣) هو مقابل الإمالة .

وقراءة جرّ الكاف تعرب صفة / للجلالة ، فإن كان اللفظ مَلِكًا ككتف ،
أو مَلِكًا كسهل مخففًا من مَلِك ، أو مَلِكًا كأمين^(١) بمعناه . فلا إشكال
بوصف المعرفة بالمعرفة . وإن كان اللفظ مالكا أو مَلَكًا أو مَلِكًا محولين
من مالك للمبالغة ، فإن كان للماضي فلا إشكال أيضاً ؛ لأنّ إضافته مَحْضَةٌ ،
ويؤيده قراءة (مَلَك) بصيغة الماضي ، قال الزمخشري : وكذا إذا قصد به
زمان مستمرّ فإضافته حقيقية . فإن أراد بهذا أنه لا نظر إلى الزمن فصحيح .
وقراءة نصب الكاف على القطع أى أمدح . وقيل : أعنى ، وقيل :
مُنَادى ، توطئة (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) . وقيل فى قراءة (مَالِك) بالنّصب
إنّه حال .

ومن رفع فعلى إضمار مبتدأ ، أى هو وقيل : خبر الرحمن على رفعه .
ومن قرأ (مَلَك) فجملة لا محلّ لها من الإعراب ، ويجوز كونها خبر
الرحمن . ومن قرأ (مَلِكى) أشبع كسرة الكاف ، وهو شاذ . وقيل :
مخصوص [بالشعر^(٢)] . وقال المَهْئُوّى : لغة .

وما ذكر من تخالف معنى مالك ومَلِك هو المشهور وقول الجمهور .
وقال قوم : هما بمعنى واحد كضارّه وقَرِه ، وفاكه وفَكِه ، وعلى الأوّل
قيل^(٣) : مالك أمدح ، لأنّه أوسع وأجمع ، وفيه زيادة حرف يتضمّن
عشر حسنات ؛ والمالكية سبب^(٤) لإطلاق التصرف دون الملكية . وأيضاً
المَلِك مَلِك الرعيّة ، والمالك مالك العبد وهو أَدُونُ حالاً من الرعيّة ، فيكون

(١) فى التاج : « كبير » وانظر ما الفرق بين ملك كبير وبين المحول عن مالك . وقد سقط فى البحر
ملكه مما خلا من الاشكال .

(٢) زيادة اقتضاها القام .

(٣) فى الأصلين : « قال » وما أثبت أنسب .

(٤) فى الأصلين : « يثبت » وما أثبت عن تفسير الفخر الرازى .

القهر والاستيلاء في المالكية أكثر ، ولأن الرعية يمكنهم إخراج أنفسهم عن كونهم رعية ، والمملوك لا يمكنه إخراج نفسه عن كونه مملوكاً ، وأيضاً المملوك يجب عليه خدمة المالك ، بخلاف الرعية مع المليك . فلهذه الوجوه كان مالك أكمل من مليك ، وعمن قال به الأنخض وأبو عبيدة .

وقيل : مليك أمدح ، لأن كل أحد من أهل البلد مالك ، والمليك لا يكون إلا واحداً من أعظم الناس وأعلاهم ، ولإجماعهم على تعيين لفظه في المعوذة^(١) ، ولولا أنه أعلى لم يتعين ، ولأن سياسة الملوك أقوى من سياسة المالكين ، لأنه لو اجتمع عالم من الملوك لا يقاومون ملكاً واحداً . قالوا : ولأنه أقصر ، والظاهر أن القارئ يدرك من الزمان ما يدرك فيه الكلمة بشماها ، بخلاف مالك ، فإنها أطول ، فيحتمل ألا يجد من الزمان ما يتمها فيه ، فهو أولى وأعلى ، وروى ذلك عن عمر ، واختاره أبو عبيدة . والمملوكات والمملوكات كالرهبوت والترقوة : العز والسلطان ، وذلك مختص بملك الله تعالى ، قال تعالى : (أَوْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٢)) والمملكة - مثلثة اللام - : سلطان المليك وبقاعه التي يملكها . والمملوك في التعارف يختص بالرقيق من بين الأملاك ، قال تعالى : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا^(٣)) ، وقد يقال : فلان جواد بمملوكه أي بما يملكه . والمملكة يختص بملك العبيد ، يقال : فلان حسن الملكة ، أي الصنع إلى مما يليه . وخص ملك العبيد في القرآن فقال تعالى : (وَمِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ^(٤)) . وفلان مملوك : مؤبر بالمملوك والمملكة والمليك بمعنى .

(١) يريد قوله تعالى : « قل أعوذ برب الناس ملك الناس » .

(٢) الآية ١٨٥ سورة الأعراف . (٣) الآية ٧٥ سورة النحل .

(٤) الآية ٢٣ سورة النور .

وَمَلَكُ الْأَمْرِ وَمَلَاكُهُ - بالكسر والفتح - : قوامه ، وما يُعتمد عليه منه .
وقيل : القلب ملك البدن . وشهدنا مَلَاكَهُ وَمَلَاكَهُ وإملاكه ، أى تزوجه .
وأملكه . إِيَّاهَا حتى ملكها بِمَلِكِهَا مَلَكًا وَمَلَكًا ومَلَكًا : زَوْجَهُ إِيَّاهَا ، شُبّهَ
الزَّوْجَ بِالمَالِكِ لكونه يملك شيئاً شبيهاً . وبهذا النظر قيل : كاد العروس
يكون مَلِكًا . وما لِأَحَدٍ / فى كَذَا مَلِكٌ وَمَلَكٌ غيرى ، قال : (مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ
بِمَلِكِنَا ^(١)) قرئ بالوجهين ^(٢) . وَمَلَكُ العَجِين : أَحْكَمُ عَجْنِهِ .

والمَلَكُ - محرّكة - واحد الملائكة والملائك . قيل : أصله أَلَكُ .
والمَلَاكَةُ والمَلَاكَةُ والمَلَاكُ : الرِّسَالَةُ ، ومنه اشتق الملائك لأَنَّهُمْ رُسُلُ
الله . وقيل : « من ل أ ك » . والمَلَاكَةُ : الرسالة . وأَلَكْنِي إلى فلان أى أبلغه
عني ، وأصله أَلَيْكُنِي ، حذفت الهمزة ونُقِيت حركتها على ما قبلها .
والمَلَاكُ المَلَكُ ، لأنّه يبلغ عن الله تعالى ، وزنه مَفْعَلٌ ، العينُ
محلولة ، أُلزِمَت التَّخْفِيفُ إِلَّا شَاذًا ^(٣) . وقال بعض المحققين : المَلَكُ
من المَلَكُ . قال : والمتوَلَّى من الملائكة شيئاً من السِّيَاسَاتِ يقال له :
مَلَكٌ - محرّكة - ، ومن البشر يقال له : مَلِكٌ - بكسر اللام - . فكلُّ مَلَكٍ
ملائكة ، وليس كُلُّ ملائكة مَلَكًا ، بل المَلَكُ هم المشار إليهم بقوله تعالى :
(فَالْمُتَّبِعَاتِ أَمْرًا ^(٤)) ، (فَالْمُقَسَّمَاتِ ^(٥)) ، (وَالنَّازِعَاتِ ^(٦)) ونحو ذلك ،
ومنهُ مَلَكُ الموت ، قال تعالى : (قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي نُكِّلَ بِكُمْ ^(٧)) .

(١) الآية ٨٧ سورة طه .

(٢) بل قرئ بالفتح والكسر والضم . فالفتح لنافع وعامم وأبى جعفر ، والضم لحزمة والكسائي وخلف ،
والكسر للباقيين . كما فى الامتاع .

(٣) كما فى قول الشاعر :

ولست لائسى ولكن للملاك تنزل من جو السماء يصوب

(٤) الآية ٥ سورة النازعات .

(٥) الآية ٤ سورة النازعات .

(٦) صدر سورة النازعات .

(٧) الآية ٢١ سورة السجدة .

٢١ - بصيرة في ملو ومنع

الإملاء : الإمهال . وأملاه الله : أمهله ، قال تعالى : (وَأَنذِرْ لَهُمْ يَوْمَ يَكُونُ لِلْمُتَّقِينَ آتٍ ^(١)) ، وقال تعالى : (إِنَّمَا نُكَلِّمُ لَهُمْ لِيَزِدَّادُوا إِثْمًا ^(٢)) ، ومنه مَلَاوَةٌ من الدَّهْرِ وملوَةٌ - بثلاث ميمها - أى بُرْهَةٌ ومُدَّةٌ طويلة . وَمَلَكَ اللهُ حَبِيبَكَ تَمْلِيهِ : مَتَّعَكَ بِهِ وَأَعَاشَكَ معه مَدَّةً طويلة ، قال تعالى : (وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا ^(٣)) .

وقوله تعالى : (سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ ^(٤)) أى أَمَهَلَ . ومن قرأ (وَأَمَلَى لَهُمْ) فمن ^(٥) قولهم : أَمَلَيْتُ الْكِتَابَ أَمَلِيَةً إملاءً ، وأصله أَمَلَلْتُ فَقَلَبْتُ تَخْفِيفاً ، كما قال : (فَلْيَمْلِكْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ ^(٦))

المنع : خلاف الإعطاء ، يقال منه : مَنَعَ يَمْنَعُ مَنَعًا ، فهو مانع وَمَنَاعٌ وَمَنْوَعٌ قال تعالى : (مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٌ ^(٧)) ، وقال تعالى : (وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ^(٨)) .

والمانع من صفات الله تعالى له معنيان :

أحدهما : ما روى في الدعاء الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ ، وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدَّةِ مِنْكَ الْجَدُّ » .

(١) الآية ١٨٣ سورة الأعراف .

(٢) الآية ٤٦ سورة مريم .

(٣) كأنه يرى أن المراد : أَمَلَيْتُ أَعْمَلَهُمْ عَلَى كِتَابِ صِحَافِهِمْ ، ولا داعي لهذا بل هو الإمهال أيضا .

(٤) الآية ٢٨٢ سورة البقرة .

(٥) الآية ٢١ سورة الماعج .

(٦) الآية ١٧٨ سورة آل عمران .

(٧) الآية ٢٥ سورة محمد .

(٨) الآية ١٢ سورة القلم .

وكانه يُعطى مَنْ استحق العطاء ، ويمنع من استحق المنع ، ويعطى من يشاء
ويمنع من يشاء . وهو العادل فى جميع ذلك .

المعنى الثانى : أنه يمنع أهل دينه ، أى يَحُوطهم وينصرهم ، ومن هذا
قولهم فلان فى عزٍّ ومَنعة - بالتحريك وقد يسكن النون - والمَنعة : جمع
مانع كعامل وعملة ، أى هو فى عزٍّ ومعه ^(١) من يمنعه من عشيرته .

وقوله تعالى : (مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ^(٢)) أى ما حماك ، وقيل :
ما الذى صدك وحملك على ترك ذلك .

(١) زيادة من القاموس .

(٢) الآية ١٢ سورة الأعراف .

٢٢ - بصيرة في من

مَنْ عَلَيْهِ مَنَّا وَمِنِّي : آمَنَ . قال تعالى : (يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ^(١)) ، فالْمِنَةُ منهم بالقول ، وَمِنَةُ اللَّهِ عليهم بالفعل وهو هدايته إِيَّاهُمْ ، وقال تعالى : (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ^(٢)) أَيْ أَثَقَلَهُمْ بِالنِّعَةِ الثَّقِيلَةِ . وذلك بالحقيقة لا يكون إِلَّا اللَّهُ تعالى .

وقوله تعالى : (فِيَا مَنَّا بَعْدُ وَإِنَّا فِدَاءُ^(٣)) المُنُّ إشارة إلى الإطلاق بغير عَوَض . وقوله : (فَامُنُّ أَوْ أَمْسِكْ^(٤)) ، أَيْ أَنْفَق . وقوله تعالى : (وَلَا تَمُنُّنَّ تَسْتَكْبِرُ^(٥)) فقد قيل : هو الْمِنَةُ بالقول ، وذلك أَنْ يَمُنُّ بِهِ وَيَسْتَكْبِرُهُ ؛ وقيل : معناه : لا تعط . مبتغياً أكثر منه . ومنه قوله تعالى : (لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ^(٦)) أَيْ غَيْرُ مَقْطُوع ، من قولهم مَنَّ الْجَبَلُ : قَطَعَهُ ، وقيل : غير محسوب ولا معنَّد به / من قولك : (٧) مَنْ عَلَيْهِ إِذَا آمَنَ ، وقيل : غير منقوص ، ومنه قيل لِلْمَنِيَّةِ : الْمَنُونُ ، لِأَنَّهَا تَنْقُصُ الْعِدَّةَ ، وَتَقْطَعُ الْمَدَدَ . وقيل : إنَّ الْمَنَةَ تَكُونُ بِالْقَوْلِ ، وَهِيَ مِنْ هَذَا لِأَنَّهَا تَقْطَعُ النِّعَةَ ، وَتَقْتَضِي قَطْعَ الشُّكْرِ

$\frac{1}{329}$

(٢) الآية ١٧٤ سورة آل عمران .

(٤) الآية ٣٩ سورة ص .

(٦) الآية ٨ سورة غصنات ، والآية ٢٥ سورة الانشقاق .

(١) الآية ١٧ سورة المجرات .

(٣) الآية ٤ سورة محمد .

(٥) الآية ٦ سورة النثر .

(٧) في الرابع : « كما قال : بغير حساب » .

وَأَمَّا الْمَنَّانُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : (وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّانَ وَالسَّلْوَى ^(١)) فَهُوَ طَلٌّ
 ينزل من السماء حَلْوً ، ينزل على أصناف من الشجر ؛ كالصفصاف ونحوه .
 وقيل : المَنَّانُ والسَّلْوَى كلاهما إشارة إلى ما أنعم الله به عليهم ، وهما بالذات
 شيء واحد ، ولكن سَمَاءُ مَنْنَا من حيث إنه أَمَتْنٌ به عليهم ، وَسَمَاءُ سَلْوَى من
 حيث إنه كان لهم به التسلَّى .

وَالْمُتَّيْنِ : الرجل الضعيف ، والرجل القويّ من الأضداد .
 وَالْمُتَّانُ من أسماء الله تعالى ، ومعناه : المعطي ابتداء . وَالْمُتَّانِي :
 المَلَوَانِ ^(٢) .

(٢) هما الليل والنهار .

(١) الآية ٥٧ سورة البقرة .

٢٣ - بصيرة فى من

وهى على خمسة أوجه :

١ - شرطية ، نحو (مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ^(١)) .

٢ - واستفهامية نحو (مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا^(٢)) ، (فَمَنْ رُبُّكُمْ يَا مُوسَى^(٣)) .

وإذا قيل : مَنْ يفعلُ هذا إلا زيد ؟ فهى مَنْ الاستفهامية ، أُشْرِبَتْ معنى النفى . ومنه : (وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ^(٤)) . ولا يتقيد جواز ذلك بأن يتقدمها الواو ، خلافاً لبعضهم بدليل قوله تعالى : (مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ^(٥)) .

٣ - وموصولة ، نحو : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ^(٦)) أى الذى فى السماوات والذى فى الأرض .

٤ - وموصوفة نكرة ، ولهذا دخلت عليها رُبٌّ فى نحو قوله :

رُبٌّ مَنْ أَنْضَجَتْ غِيظًا قَلْبَهُ قد نَمْنَى لِي مَوْتًا لَمْ يُطْعَمْ^(٧)

ووصف بالنكرة فى نحو قول كعب بن مالك [وقيل لحسان :

فَكَفَى بِنَا فَضْلًا عَلَى مَنْ غَيْرِنَا حُبُّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ إِيَّانَا^(٨)

(١) الآية ١٢٣ سورة النساء .

(٢) الآية ٤٩ سورة طه .

(٣) الآية ٢٥٥ سورة البقرة .

(٤) من عبادة لسويد بن أبى كاهل الشكوى .

(٥) زيادة من حاشية الأبير على المعنى فى سبج الباء الزائدة .

(٦) الآية ٥٢ سورة يس .

(٧) الآية ١٣٥ سورة آل عمران .

(٨) الآية ١٨ سورة الحج .

في رواية الجرّ . وقوله : (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا^(١)) جزم جماعة أنّها موصوفة ، وآخرون بأنّها موصولة .

٥ - وزائدة كقول عنصرة :

ياشاة مَن قَنَصٍ لِمَن حَلَّتْ لَهُ حُرْمَتٌ عَلَى وَلَيْتِهَا لَمْ تَحْرَمَ^(٢)
المراد بالشاة المرأة .

(١) الآية ٨ سورة البقرة .

(٢) من معلقته ويروى : «ما قنص» ، وقوله : «حرمت على» قيل : إنها كانت من قوم أعداء . وقيل : إنها كانت امرأة أبيه .

٢٤ - بصيرة في من

وهي تأتي على خمسة عشر وجهاً :

لابتداء الغاية ، وهو الغالب ؛ حتى قيل : إن سائر معانيها راجعة إليه ويقع لذلك في غير الزمان ، نحو : (مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ^(١)) ، (إِنَّهُ مِنْ سَلِيمَانَ ^(٢)) قيل في الزمان أيضاً نحو قوله تعالى : (مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ^(٣)) ، وفي الحديث : (فَمُطِرْنَا ^(٤)) من الجمعة إلى الجمعة .

الثاني : التبويض نحو : (مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ ^(٥)) وعلامتها إمكان سدّ (بعض) مسدّها ؛ كقراءة ابن مسعود (حَتَّى تَنْفِقُوا بَعْضَ مَا تُحِبُّونَ ^(٦)) .

الثالث ، بيان الجنس . وكثيراً ما تقع بعد ما ومهما . وهما بها أولى ؛ لإفراط إيهامهما نحو : (مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ^(٧)) . (مَا تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ ^(٨)) ، (مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ ^(٩)) . ومن وقوعها بعد غيرهما (يَحُلُّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ^(١٠)) ، (وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ ^(١١)) ، ونحو : (فَاجْتَنِبُوا الرُّجُسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ^(١٢)) .

وأنكر مجيء (مِنْ) لبيان الجنس قوم ، وقالوا : هي في (مِنْ ذَهَبٍ) و (مِنْ

(١) الآية ١ سورة الإسراء .

(٢) الآية ١٠٨ سورة التوبة .

(٣) الآية ٢٥٣ سورة البقرة .

(٤) قراءة الناس في الآية ٩٢ من سورة آل عمران . (حَتَّى تَنْفِقُوا بِمَا تُحِبُّونَ) .

(٥) الآية ٢ سورة فاطر .

(٦) الآية ١٣٢ سورة الأعراف .

(٧) الآية ٢١ سورة الكهف ، والآية ٢٣ سورة الحج ، والآية ٣٣ سورة فاطر .

(٨) الآية ٣١ سورة الكهف .

(٩) الآية ٣٠ سورة الحج .

سُنْدُسٍ) للتبويض ، وفي (مِنَ الْأَوْتَانِ) للإبتداء ، والمعنى : فاجتنبوا من الأوتان الرُّجْس ، وهو عبادتها . وهذا تكلف .

وقوله : (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً^(١))
للتبيين ، لا للتبويض كما زعم بعض الزنادقة الطاعنين في بعض الصحابة .
والمعنى : الذين آمنوا هم هؤلاء . ومثل قوله تعالى : (الَّذِينَ اسْتَجَابُوا
لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ / أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ
عَظِيمٌ^(٢)) ، وكلُّهم محسن متقٍ ، (وَلَنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(٣)) ، والمقول فيهم ذلك كلُّهم كفار .

الرابع : التعليل ، نحو : (مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا^(٤))
وذلك من نبي جافى .^(٥)

الخامس : البذل : (أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ^(٦)) ، (لَجَلَلْنَا
مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلَفُونَ^(٧)) لَأَنَّ الملائكة لا تكون من الإنس ، (لَنْ
تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا^(٨)) أى بذل طاعة الله ، أو بذل
رحمة الله ؛ «ولا ينفع^(٩) ذا الجَدِّ مِنْكَ الجَدُّ» .

(٢) الآية ١٧٢ سورة آل عمران .

(٤) الآية ٢٠ سورة نوح .

(١) الآية ٢٩ سورة النج .

(٣) الآية ٧٣ سورة المائدة .

(٥) عجزه :

* وذلك من نبي جافى *

وقبله :

تطاول ليك بالحمد ونام الخلى ولم ترقد
ويات ويات له ليلة . كليلة ذى العائر الأريد

وينسب هذا الشعر لأمير القيس بن حجر ، ولأمير القيس بن عابس . وانظر الخصائص ١/ ١٤١ .

(٦) الآية ٣٨ سورة التوبة .

(٨) الآيات ١١٦٤١ - ١١٦٤٢ سورة آل عمران ١٧٢ سورة المجادلة .

(٩) هذا من دعاء الاعتقال إذا رفع المصلى رأسه من الركوع . جاء في سنن أبي داود في أبواب الصلاة .

السادس : مرادفة عن : (قَوْلُكَ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ^(١))
 يَا وَيْلَتَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا ^(٢) .

السابع : مرادفة الباء : (يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ ^(٣)) .

الثامن : مرادفة في ، نحو : (أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ ^(٤)) ، (إِذَا
 نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ^(٥)) .

التاسع : موافقة عند : (لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا)
 قاله أبو عبيدة . وقد قدمنا أنها للبدل .

العاشر : مرادفة على ، نحو : (وَتَصَرَّتْهُ مِنَ الْقَوْمِ ^(٦)) ، وقيل على
 التضمين ، أى معناه منهم بالنصر .

الحادى : عشر الفصل ، وهى الدخالة على ثانى المتضامين : (وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ^(٧)) ، (حَتَّى يَجِيزَ الْخَيْبَتَ مِنَ الطَّيِّبِ ^(٨)) .

الثانى عشر : الغاية ، تقول : رأيت من ذلك الموضع ، فجعلته غاية
 لرؤيتك أى محلاً للابتداء والانتها .

الثالث عشر : التنصيص على العموم ، وهى الزائدة (فى) نحو : ما جاعنى
 من رجل .

الرابع عشر : توكيد العموم ، وهى الزائدة [فى] ^(٩) نحو : ما جاعنى من
 أحد . وشرط زيادتها فى النوعين ثلاثة أمور .

(٢) الآية ٩٧ سورة الأنبياء .

(٤) الآية ٤ سورة الأحقاف .

(٦) الآية ٧٧ سورة الأنبياء .

(٨) الآية ١٧٦ سورة آل عمران .

(١) الآية ٢٢ سورة الزمر .

(٣) الآية ٥٤ سورة الشورى .

(٥) الآية ٩ سورة الجمعة .

(٧) الآية ٢٢ سورة البقرة .

(٩) زيادة من اللفظ .

أحدهما: تقدّم نبي أو نبي، أو استفهام بهل، أو شرط، نحو: (وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا^(١))، (مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ^(٢))، وقول الشاعر^(٣):

ومهما يكن عند امرئ من خليفة وإن خالها تخفى على الناس تعلم
الثاني: تنكير مجرورها .

الثالث: كونه فاعلاً أو مفعولاً أو مبتدأ .

وقيل في قوله تعالى: (مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ^(٤)):
إن (من) زائدة . وقال أبو البقاء في قوله تعالى: (مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ^(٥)): إن (من) زائدة و (شيء) في موضع المصدر أى تفريطاً .
وعد أيضاً من ذلك قوله تعالى: (مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ^(٦)) فقال: يجوز كون (آية) ناعلاً و (من) زائدة ، واستدل بنحو: (وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ^(٧))، (يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ^(٨))، (يُحْلِلُونَ فِيهَا مِنْ آمَاسٍ^(٩)) (وَيُكْفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ^(١٠)) . وخرج الكسائي على زيادتها قوله صلى الله عليه وسلم: (إن من أشد الناس^(١١) عذاباً يوم القيامة عند الله المصورون) ، وكذا ابن جنى قراءة بعضهم: (لَمَّا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ^(١٢)) بتشديد

(١) الآية ٩ سورة الأنعام .

(٢) الآية ٣ سورة الملك .

(٣) هو زهير في محلاته .

(٤) الآية ٩١ سورة المؤمن .

(٥) الآية ٣٨ سورة الأنعام .

(٦) الآية ١٠٦ سورة البقرة .

(٧) الآية ٣٤ سورة الأنعام .

(٨) الآية ٣١ سورة الأحقاف .

(٩) الآية ٣١ سورة الكهف، والآية ٢٣ سورة الحج ، والآية ٣٣ سورة فاطر .

(١٠) الآية ٢٧١ سورة البقرة .

(١١) أخرجه مسلم وابن حبل عن ابن مسعود . والرواية في الفتح الكبير بدون (من) .

(١٢) الآية ٨١ سورة آل عمران وتخرج ابن جنى أن الأصل: (إن ما) ثم أدهم فصار (لما) ثم حذف

الميم المكسورة ، كما في اللغني .

(لَمَّا) ، والفارسي في قوله تعالى: (وَيُنَزَّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ^(١)) . ويجوز كون من ومن الأخيرتين زائدة ، وقال به بعضهم في : (وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيٍّ الْمُرْسَلِينَ^(٢)) .

وأما قوله تعالى: (كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ^(٣)) فمن الأولى للابتداء ، والثانية للتعليل. وقوله: (مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا^(٤)) ، من الأولى للابتداء ، والثانية إما كذلك فالمجرور بدل بعض وأعيد الجار ، وإما لبيان الجنس ، فالظرف حال ، والمنبت محذوف ، أى مما تنبته كائناً / من هذا الجنس. وقوله تعالى: (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ^(٥)) ، (من الأولى مثلها في زيد أفضل من عمرو ، و (من) الثانية للابتداء . وقوله: (إِنَّكُمْ لَتَنَاتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ^(٦)) من للابتداء ، والظرف صفة لشهوة أى شهوة مبتدأة من دونهن . وقوله: (مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ^(٧)) الآية فيها (من) ثلاث مرات : الأولى للبيان ؛ لأن الكافرين نوعان كتابيون ومشركون ، والثانية زائدة ، والثالثة لابتداء الغاية . وقوله: (لَا يَكُلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ^(٨)) ، (وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ^(٩)) الأولى فيهما للابتداء ، والثانية للتبيين . وقوله تعالى : (نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ^(١٠)) ، من فيهما للابتداء ، ومجرور الثانية بدل من مجرور الأولى بدل اشتمال ؛ لأن الشجرة كانت ثابتة بالشاطئ .

- | | |
|---------------------------|---------------------------|
| (١) الآية ٤٣ سورة النور | (٢) الآية ٣٤ سورة الأنعام |
| (٣) الآية ٢٢ سورة الحج | (٤) الآية ٦١ سورة البقرة |
| (٥) الآية ١٤ سورة البقرة | (٦) الآية ٨١ سورة الأعراف |
| (٧) الآية ١٠٥ سورة البقرة | (٨) الآية ٥٢ سورة الواقعة |
| (٩) الآية ٨٣ سورة النمل | (١٠) الآية ٣ سورة القصص |

٢٥ - بصيرة في موت

الموت أنواع ، كما أنَّ الحياة أنواع .

فمن الموت ما هو بلزاء القوة النامية الموجودة في الإنسان والحيوان والنبات ، نحو قوله تعالى : (لِنُخَبِّئَ بِهِ بَلَدَةً مَّيْتًا^(١)) ، لم يقل : مَيِّتَةً لِأَنَّ المَيِّتَ يستوى فيه المدكر والمؤنث .

وموتٌ هو زوال القوة الحساسة ، قال تعالى : (وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا^(٢)) .

وموتٌ هو زوال القوة العاقلة ، وهي الجهالة ، قال تعالى : (أَوَمَنْ كَانَ مَيِّتًا فَاحْيَيْنَاهُ^(٣)) ، وإياه قصد بقوله : (إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى^(٤)) .

وموتٌ بالتشبيه^(٥) ، وهو كلٌ أمر جليل يكثر العيش وينقص الحياة . وإياه قصد بقوله : (وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ^(٦)) .

ومنها النوم ؛ كما^(٧) يقال : النوم موت خفيف ، والموت نوم ثقيل ، وعلى هذا النحو سماه الله توفياً ، قال الله تعالى : (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا^(٨)) ، وقد مات يموت ويمات أيضاً . وأكثر من يتكلم بها طيِّبٌ . وقد تكلم بها سائر العرب ، قال :

بُنَيْتِي يَا خَيْرَةَ الْبَنَاتِ عِشِّي وَلَا تَبْأَمْنُ أَنْ تَمَاتِي

(١) الآية ٤٩ سورة الفرقان .

(٢) الآية ١٢٢ سورة الأنعام .

(٣) الآية ٨٠ سورة النمل .

(٤) يريد أنه موت غير حقيقي ، ولكن لطلق عليه مجازاً لشبهه بالموت الحقيقي .

(٥) الآية ١٧ سورة إبراهيم .

(٦) الآية ٤٢ سورة الزمر .

(٧) في الأحاديث : «ما» .

وقال بونس : يميت لغة ثالثة فيها ، فهو مَيِّت ومَيِّتٌ ، وقوم مَوْتَى وأموات وميتون . وأصل مَيِّت مَيِّتٌ على فيعل ، ثم أدغم ، ثم يخفف فيقال : مَيِّت . قال علي بن الرُّعْلَاء :

ليس من مات فاستراح يَمِيْتُ إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتُ الْأَحْيَاءِ
إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَنْ يَعِيشُ ذَلِيلًا كاسفًا بَالُهُ قَلِيلُ الرَّجَاءِ

قال الفراء : يقال لمن لم يمِت : إنه مائت عن قليل وميِّت ، ولا يقال لمن مات : هذا مائت .

والموت : السكون ، ماتت الرِّيح أى سكنت . ومات الرجل وهُوَ أى نام . ومات الثوبُ أى بلى . والمَوْتَةُ : الواحدة من الموت . ومَوْتُ مائت كليل لائل . والمَوَاتِ - بالفهم - : الموت . والمَوَاتِ - بالفتح - : ما لا روح فيه . والمَوَاتِ أيضاً : الأرض لا مالك لها من بنى آدم ، ولا ينتفع بها أحد . والمَوْتَانِ : خلاف الحيوان . وفى المثل : اشتر المَوْتَانِ ، ولا تشتري الحَيَوَانَ . أى اشتر الأَرْضَيْنِ والدُّورَ ولا تشتري الرِّقِيقَ والدُّوَاب . والمَوْتَانِ من الأرض : التى لم تُحَيَّ بعد . وفى الحديث ^(١) : « مَوْتَانِ الْأَرْضُ اللَّهُ ولرسوله ، فمن أحيا منها شيئاً فهو له » .

وقوله تعالى : (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ^(٢)) قيل : ننى الموت عنهم والمراد نفى عن أرواحهم ، تنبيهاً على ما هم فيه من النعيم . وقيل : ننى عنهم/ الحزن المذكور فى قوله : (وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ^(٣)) . وقوله : (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ^(٤))

(١) جاء هذا الحديث فى المذهب لأبى اسحاق الشيرازى ج ١ / ٤٣٠ .

(٢) الآية ١٦٩ سورة آل عمران .

(٣) الآية ١٧ سورة إبراهيم .

(٤) الآية ١٨٥ سورة آل عمران .

المراد زوال القوة الحيوانية ، ومفارقة الروح البدن . وقوله : (إِنَّكَ مَيِّتٌ وَلَهُمْ مَيِّتُونَ ^(١)) قيل معناه : ستموت تنبئها على أنه لا بد لكل أحد من الموت ، وقيل : بل إشارة إلى ما يعترى الإنسان دائماً من التحلل ^(٢) والنقص ، فإن البشر ما دام في الدنيا يموت جزءاً فجزءاً .

والميتة من الحيوان : ما مات بغير تذكية . والمستميت : المتعرض للموت الذي لا يُبالي في الحرب من الموت . والمستميت للأمر : المسترسل . والموتة - بالضم - شبه الجنون والصُّرَع ، كأنه من موت العلم والعقل . ومنه رجل مَوْتَان القلب وامرأة مَوْتَانَة . وأما الله وموته للمبالغة . وأما فلان : إذا مات له ابن أو بنون ، وكذلك الناقة والمرأة ، فهي مُمَيِّت وميمتة ، وجمعها كَمَاوَيْت . وأما الشيء طبخاً : بالغ في نضجه ، وموتت الإبل : ماتت ، فهو لازم ومتعد . قال مجنون عامر :

فَعُرُوهُ مَاتَ مَوْتاً مُسْتَرِيحاً فَمَا أَنَا ذَا أَمَوْتُ كُلَّ يَوْمٍ ^(٣)
والمُتَمَاوَات من صفة الناسك .

(١) الآية ٣٠ سورة الزمر .

(٢) في الأصلين : «التحلل» وما أثبت هو المناسب .

(٣) قبله .

حجبت لعروة الغزوي أنجي . أحاديثنا لقوم بعد قوم .
وانظر الأغانى (الدار) ٨٤/٢ ، وفيها : «وما أنا ميت في » في مكان «فها أنا ذا أموت» .

٢٦ - بصيرة في موج وميد ومير وميز

ماج البحر مَوْجًا : اضطرب . وتموّج تموّجًا . والمَوْج : ما يرتفع من غوارب^(١) الماء ، قال تعالى : (يَمُوجُ فِي بَعْضٍ)^(٢)

ماد يميد مَيْدًا وَمَيْدَانًا : تحرك بشدة ، ومنه قوله تعالى : (أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ^(٣)) أى تضطرب بكم وتدور بكم وتحرككم حركة شديدة . يقال : مادت الأرض إذا تمايلت . وفي الحديث^(٤) : « المائد في البحر الذى يصيبه القيء له أجر شهيد ، وللغرق أجر شهيدين » ، المائد الذى يصيبه الدوار . والمَيْدَى كخَيْرَى : الجماعة منهم . وماد الرجل : تبختر . والمائدة : خِوَان عليه طعام . فإذا لم يكن عليه طعام فليس بمائدة ، وإنما هو خوان ، قال تعالى : (أَنْزَلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ^(٥)) قال أبو عبيدة : مائدة^(٦) فاعلة بمعنى مفعولة نحو عيشة راضية بمعنى مرضية . وقال أبو إسحاق : الأصل عندى فى المائدة أنها بمعنى فاعلة لا بمعنى مفعولة ، لكن على معناها فى الفاعلية كأنها تميد بما عليها أى تتحرك . والميدة لغة فيها ، أنشد الجرمي :

وميدة كثيرة الألوان تصنع للإخوان والجيران
ومادهم أى زادهم ، قيل : ومنه المائدة لأنها يزداد عليها .

(١) غوارب الماء : أماليه

(٢) الآية ٥٠ سورة النحل ، والآية ١٠ سورة اتقان .

(٣) ورد الحديث فى الجامع الصغير عن أبى داود . وفى الشرح أن إسناده حسن .

(٤) الآية ١١٤ سورة المائدة . (٥) أخذها أبو عبيدة من ماله : أعطاه ، فجعلها معطاة .

الميرة- بالكسر- طعام يمتاره الإنسان ، وقد مار أهله يجبرهم ، قال تعالى :
(نَمِيرُ أَهْلَنَا (١)) .

المَيِّز مصدر قولك مَرَّزَ الشَّيْءَ أَمَيَّزَهُ مَيَّزًا : عزلته وفَرَزَته ، قال الله تعالى :
(لِيَمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ (٢)) ابن الأعرابي : ماز الرجلُ : انتقل من
مكان إلى مكان . وأنشد الليث لحسان بن ثابت رضى الله عنه :

من جوهر مَيَّزَ في معادنه متفضل باللجين والذهب (٣)

وأماز الشئ مازُهُ ، ومنه قراءة ابن مسعود رضى الله عنه : (لِيَمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ
من الطَّيِّبِ) بضم الأولى وسكون الثانية (٤) . ومَيَّزَ الشَّيْءُ من الشَّيْءِ : مثلُ
مازه منه وأمازه . وانماز الشئُ : انفعل من مَرَّزَته . وامتاَزَ أى انفصل ، ومنه
قوله تعالى : (وَأَمَّا نَزَاوَا الْيَوْمَ أَبْهَأَ الْمُجْرِمُونَ (٥)) قال ابن عرفة : أى كونوا
فرقة فرقة إلى النار . وتمَيَّزَ : تقطع ، ومنه قوله تعالى (تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ
الْغَيْظِ (٦)) أى تتقطع من غَيْظِها . واستماز : تنحى . والتمييز فى العرف :
القوة التى فى الدماغ ، وبها يُستنبط المعانى .

(١) الآية ٦٥ سورة يوسف .

(٢)

(٥) الآية ٩٠ سورة يس .

(٣) الآية ٣٧ سورة الأنفال .

(٤) أى الياء الثانية .

(٦) الآية ٨ سورة المائدة .

٢٧ - بصيرة في ميل وماء

ومال إليه مَيْلًا وَمَمَالًا وَمَيْلًا وَمَيْلَانًا وَمَيْلُولَةً : عدل ، فهو مائل والجمع مُيَل ، وَمَالَةٌ . وأماله إليه وميله فاستمال . ومالت الشمس مُيُولًا : ضيقت^(١) للغروب ، أو زالت عن كَيْدِ السَّمَاء . وقيل : المَيْل : العدول عن الوسط إلى أحد الجانبين ؛ ويستعمل في الجَوْر كثيرًا . وإذا استعمل في الأجسام فإنه يقال فيما كان خِلْقَةً أو بناءً : مَيْلٌ بالتحريك ، وفيما سواه : مَيْلٌ بالسكون . ومال إليه : عاونه ، قال تعالى : (فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ ^(٢)) وميلت عليه : تحاملت عليه ، قال تعالى : (فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً ^(٣)) . والمال : سُمِّيَ لكونه مائلًا أبدًا وزائلًا ، ولذلك ^(٤) سُمِّيَ عَرَضًا ، ويقال : المال قعبة ، يوما في بيت عطار ، ويوما في بيت بَيْطار .

الماء والماء والماءة معروف . وهمزة الماء منقلبة عن هاء . وسمع : اسقنى (مًا) بالقصر ، والجمع : أمواه ومياه . وماهت الرَكِيَّةُ تَمَاهٍ وتَمُوهُ وتَمِيهِ مَوْها ومِيها ومُؤوها ومَاهة ومِيهة ، فهي مِيهة ومَاهة : كثر ماؤها . وهي أَمِيه مَمًا كانت وأَمُوهُ . وحفر فأماه وأَمُوهُ : بلغ الماء . ومَوْهُ الموضعُ تمويهاً : صار ذا ماء . وأمأهوا رَكِيَّتَهُم : أنبطوا ماءها . وما أحسن مَوْهَةً وجهه - بالضم - أي ماءه ورونقه . ورجل ماءُ الفؤاد وماهى الفؤاد : جبان .

والحِمْيَةُ : الأصل الثالث من أصول الأعداد ، فإن أصولها أربعة : آحاد وعشرات ومئون وألوف . آخر الميم

(١) أي دنت .

(٢) الآية ١٢٩ سورة النساء .

(٣) الآية ١٠٢ سورة النساء .

(٤) في الأصلين : «كذلك» وما أثبت من الرابع .

الفهرس

(١١٧ - ١ من)

١٠٢	بَصِيرَةً فِي مَعْنَى وَهْمٍ وَنَحْوِ ...	٤٠
١٠٥	بَصِيرَةً فِي حَالِ وَهْمٍ وَنَحْوِ ...	٤١
١٠٧	بَصِيرَةً فِي عِلْوٍ وَنَحْوِ ...	٤٢
١٠٨	بَصِيرَةً فِي عِلْوٍ وَنَحْوِ ...	٤٣
١١١	بَصِيرَةً فِي عِلْوٍ وَنَحْوِ ...	٤٤
١١٣	بَصِيرَةً فِي عِلْوٍ وَنَحْوِ ...	٤٥
١١٤	بَصِيرَةً فِي عِلْوٍ وَنَحْوِ ...	٤٦
١١٦	بَصِيرَةً فِي عِلْوٍ وَنَحْوِ ...	٤٧
	بَصِيرَةً فِي عِلْوٍ وَنَحْوِ ...	٤٨
١١٧	بَصِيرَةً فِي عِلْوٍ وَنَحْوِ ...	

(من ١١٨ - ١٥٦)

١١٩	بَصِيرَةً فِي الْفَنَنِ	١
١٢٠	بَصِيرَةً فِي غَيْرِ شَيْءٍ	٢
١٢١	بَصِيرَةً فِي شُؤْنِهِمْ وَغُلْفًا وَغُلْفًا	٣
١٢٢	بَصِيرَةً فِي غُرْبٍ	٤
١٢٣	بَصِيرَةً فِي فَرْقٍ	٥
١٢٤	بَصِيرَةً فِي فَرْقٍ وَغُرْفٍ وَفَرْقٍ	٦
١٢٥	وَفَرْقٍ وَفَرْقٍ	٧
١٢٦	بَصِيرَةً فِي غُرْلٍ وَغُرْلٍ وَغُسْقٍ	٨
١٢٧	وَفَرْقٍ وَغُسْقٍ	٩
١٢٨	بَصِيرَةً فِي غُفَى وَغُفَى وَغُفَى	١٠
١٢٩	وَفَرْقٍ وَغُفَى	١١
١٣٠	بَصِيرَةً فِي قُفْلٍ	١٢
١٣١	بَصِيرَةً فِي غَلَبٍ	١٣
١٣٢	بَصِيرَةً فِي غُلْفٍ وَغُلْفٍ وَغُلْفٍ	١٤
١٣٣	بَصِيرَةً فِي غُلْمٍ وَغُلْمٍ وَغُلْمٍ	١٥
١٣٤	بَصِيرَةً فِي غُفَى	١٦
١٣٥	بَصِيرَةً فِي غُفَى وَغُفَى وَغُفَى	١٧
١٣٦	بَصِيرَةً فِي غُفَى	١٨
١٣٧	بَصِيرَةً فِي غُفَى وَغُفَى وَغُفَى	١٩
١٣٨	بَصِيرَةً فِي غُفَى وَغُفَى وَغُفَى	٢٠

(۲۲۲-۱۵۷)

١٥٨	بصيرة في الغناء	١
١٦١	بصيرة في فتح	٢
١٦٦	بصيرة في فتروفتق وفتل وفتن	٣
١٧٠	بصيرة في فتى	٤

— ๑๕๑ —

٢٥٦	بَصِيرَةً	فِي	فَرَجٍ	وَقَدْ	وَقُوتِ	١٣
٢٥٨	بَصِيرَةً	فِي	قُرْبِ	وَقَرِ	وَقَرٍ	١٤
٢٦٠	بَصِيرَةً	فِي	فَرْجٍ	١٥
٢٦٢	بَصِيرَةً	فِي	قَرَأَ	وَقَرَى	...	١٦
٢٦٨	بَصِيرَةً	فِي	قَسٍ	وَقَسٍ	وَقَسَطٍ	١٧
٢٧٠	بَصِيرَةً	فِي	قَسَمٍ	وَقَسَمٍ	وَقَسَمَةٍ	١٨
٢٧١	بَصِيرَةً	فِي	قَصٍ	وَقَصٍ	...	١٩
...	بَصِيرَةً	فِي	قَصَرٍ	وَقَصَفٍ	وَقَصَمٍ	٢٠
٢٧٣	وَقَصَوْ
٢٧٥	بَصِيرَةً	فِي	قَضٍ	وَقَضِيٍّ	وَقَضَى	٢١
٢٨٠	بَصِيرَةً	فِي	قَطٍ	وَقَطَرٍ	...	٢٢
٢٨٢	بَصِيرَةً	فِي	قَطْعٍ	٢٣
...	بَصِيرَةً	فِي	قَطَفٍ	وَقَطِيرٍ	وَقَطَنٍ	٢٤
٢٨٥	وَقَعْدَ
٢٨٧	بَصِيرَةً	فِي	قَرَرٍ	وَقَرَّرَ	وَقَرَّرَ	٢٥
٢٨٨	بَصِيرَةً	فِي	قَلْبٍ	٢٦
٢٩٢	بَصِيرَةً	فِي	قَلَمٍ	٢٧
٢٩٤	بَصِيرَةً	فِي	قَلَمٍ	وَقَلَمٍ	وَقَلَمٍ	٢٨
...	بَصِيرَةً	فِي	قَمَحٍ	وَقَمَرٍ	وَقَمَصَ	٢٩
٢٩٦	وَقَطَرٍ	وَقَمَعَ	وَقَمَعَ
...	بَصِيرَةً	فِي	قَنْتٍ	وَقَنْطٍ	وَقَنْسَحٍ	٣٠
٢٩٨	وَقَنَى	وَقَنَى
٣٠١	بَصِيرَةً	فِي	قَوْبٍ	وَقَوْتٍ	وَقَوَسٍ	٣١
٣٠٣	بَصِيرَةً	فِي	قَوْلٍ	٣٢
٣٠٧	بَصِيرَةً	فِي	قَوْمٍ	٣٣
٣١٤	بَصِيرَةً	فِي	قَوِيٍّ	٣٤
٣١٦	بَصِيرَةً	فِي	قِيْضٍ	وَقِيْضٍ	وَقِيلٍ	٣٥

الباب الثالث والعشرون

في الكلام المفتوحة بحرف الكاف

(8-7-217)

٢١٨ في الكاف	بصرية	١
٢٢٠ في كـ وكـ	بصرية	٢
٢٢٢ في كـ	بصرية	٣
٢٢٣ في كـ	بصرية	٤
٢٢٤ في كـ	بصرية	٥
٢٢٥ في كـ	بصرية	٦
٢٢٦ في كـ وكـ	بصرية	٧
٢٢٧ في كـ وكـ وكـ	بصرية	٨
٢٢٨ في كـ	بصرية	٩
٢٢٩ في كـ وكـ وكـ	بصرية	١٠
٢٣٠ في كـ	بصرية	١١
٢٣١ في كـ	بصرية	١٢
٢٣٢ في كـ	بصرية	١٣
٢٣٣ في كـ	بصرية	١٤
٢٣٤ في كـ	بصرية	١٥
٢٣٥ في كـ	بصرية	١٦
٢٣٦ في كـ	بصرية	١٧
٢٣٧ في كـ	بصرية	١٨
٢٣٨ في كـ	بصرية	١٩
٢٣٩ في كـ	بصرية	٢٠

١٧٥	٥ -	بَصِيرَةً فِي آفَاتِهِ وَجِغٍ وَغِيصٍ وَجِغٍ وَفُجْجٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
١٧٧	٦ -	بَصِيرَةً فِي بَلْبِي وَفُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
١٧٦	٧ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ ...
١٨١	٨ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ ...
١٨٤	٩ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
١٨٦	١٠ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ ...
١٩٠	١١ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
١٩١	١٢ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ ...
	١٣ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
١٩٢		وَفُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
١٩٤	١٤ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ ...
١٩٦	١٥ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ ...
٢٠٠	١٦ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
٢٠١	١٧ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ ...
٢٠٢	١٨ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ ...
٢٠٤	١٩ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ ...
٢١٠	٢٠ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
٢١٢	٢١ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ ...
٢١٣	٢٢ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
٢١٥	٢٣ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
٢١٦	٢٤ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ ...
٢١٧	٢٥ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ ...
٢١٨	٢٦ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ ...
٢١٩	٢٧ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ ...
٢٢٠	٢٨ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...
٢٢٢	٢٩ -	بَصِيرَةً فِي فُغٍ وَفُغٍ وَفُغٍ ...

الباب الثاني والعشرون

في الكلام المختص بحرف اللام

(۲۲۴ - ۲۹۶)

٢٢٥	بصيرة	في	الاف	١
٢٢٦	بصيرة	في	قبح وقبح وقبح	٢
٢٢٨	بصيرة	في	شخص وقبحي	٣
٢٢٩	بصيرة	في	قبل	٤
٢٣٠	بصيرة	في	قبح	٥
٢٣١	بصيرة	في	قتل	٦
٢٣٢	بصيرة	في	قبح	٧
٢٣٣	بصيرة	في	قبح	٨
٢٣٤	بصيرة	في	قبح	٩
٢٣٥	بصيرة	في	قبح	١٠
٢٣٦	بصيرة	في	قبح	١١
٢٣٧	بصيرة	في	قبح	١٢
٢٣٨	بصيرة	في	قبح	١٣
٢٣٩	بصيرة	في	قبح	١٤
٢٤٠	بصيرة	في	قبح	١٥
٢٤١	بصيرة	في	قبح	١٦
٢٤٢	بصيرة	في	قبح	١٧
٢٤٣	بصيرة	في	قبح	١٨
٢٤٤	بصيرة	في	قبح	١٩
٢٤٥	بصيرة	في	قبح	٢٠
٢٤٦	بصيرة	في	قبح	٢١
٢٤٧	بصيرة	في	قبح	٢٢
٢٤٨	بصيرة	في	قبح	٢٣
٢٤٩	بصيرة	في	قبح	٢٤
٢٥٠	بصيرة	في	قبح	٢٥
٢٥١	بصيرة	في	قبح	٢٦
٢٥٢	بصيرة	في	قبح	٢٧
٢٥٣	بصيرة	في	قبح	٢٨
٢٥٤	بصيرة	في	قبح	٢٩
٢٥٥	بصيرة	في	قبح	٣٠
٢٥٦	بصيرة	في	قبح	٣١
٢٥٧	بصيرة	في	قبح	٣٢
٢٥٨	بصيرة	في	قبح	٣٣
٢٥٩	بصيرة	في	قبح	٣٤
٢٦٠	بصيرة	في	قبح	٣٥
٢٦١	بصيرة	في	قبح	٣٦
٢٦٢	بصيرة	في	قبح	٣٧
٢٦٣	بصيرة	في	قبح	٣٨
٢٦٤	بصيرة	في	قبح	٣٩
٢٦٥	بصيرة	في	قبح	٤٠
٢٦٦	بصيرة	في	قبح	٤١
٢٦٧	بصيرة	في	قبح	٤٢
٢٦٨	بصيرة	في	قبح	٤٣
٢٦٩	بصيرة	في	قبح	٤٤
٢٧٠	بصيرة	في	قبح	٤٥
٢٧١	بصيرة	في	قبح	٤٦
٢٧٢	بصيرة	في	قبح	٤٧
٢٧٣	بصيرة	في	قبح	٤٨
٢٧٤	بصيرة	في	قبح	٤٩
٢٧٥	بصيرة	في	قبح	٥٠
٢٧٦	بصيرة	في	قبح	٥١
٢٧٧	بصيرة	في	قبح	٥٢
٢٧٨	بصيرة	في	قبح	٥٣
٢٧٩	بصيرة	في	قبح	٥٤
٢٨٠	بصيرة	في	قبح	٥٥
٢٨١	بصيرة	في	قبح	٥٦
٢٨٢	بصيرة	في	قبح	٥٧
٢٨٣	بصيرة	في	قبح	٥٨
٢٨٤	بصيرة	في	قبح	٥٩
٢٨٥	بصيرة	في	قبح	٦٠
٢٨٦	بصيرة	في	قبح	٦١
٢٨٧	بصيرة	في	قبح	٦٢
٢٨٨	بصيرة	في	قبح	٦٣
٢٨٩	بصيرة	في	قبح	٦٤
٢٩٠	بصيرة	في	قبح	٦٥
٢٩١	بصيرة	في	قبح	٦٦
٢٩٢	...	بصيرة	في	قبح	٦٧

صفحة

٤٢٨	بصيرة في قلب ولقح ولقظ ولقف
٤٤٠	بصيرة في لقي
٤٤٢	بصيرة في لم ولم ولما
٤٤٧	بصيرة في لو
٤٥٨	بصيرة في لولا
٤٦١	بصيرة في لا
٤٦٥	بصيرة في لن ولبت واللات
٤٦٧	بصيرة في لكن ولكن
٤٦٨	بصيرة في لوح ولوذ ولوط ولوم
٤٧١	بصيرة في لون ولؤلؤ وليل ولين ولي

الباب الخامس والعشرون
في الكلم المتشعبة بحرف اليم

(من ٧٤ - ٥٤١)

٤٧٥	بصيرة في اليم نفسها
٤٧٧	بصيرة في يمتع
٤٨٠	بصيرة في يمتن ويمتي
٤٨١	بصيرة في يمتل
٤٨٥	بصيرة في يمدد
٤٨٦	بصيرة في يمحس ومحق ومسل
٤٨٨	بصيرة في يمن ومعو ومخروم
٤٩٠	بصيرة في يملن ومن ومرج ومرح
٤٩٢	بصيرة في يمد ومرض
٤٩٤	بصيرة في يراومري ومزج ومزن
٥٠٦	بصيرة في يمس ومسح
٥٠٨	بصيرة في يمسك ومسح
٥٠٩	بصيرة في يمشي
٥١١	بصيرة في يمشي ومصر ومشف
٥١٢	بصيرة في يمشي ومطامع
٥١٣	بصيرة في يمز ومن
٥١٥	بصيرة في يمت ومك ومكث
٥١٦	بصيرة في يمت ومن ومكا
٥١٧	بصيرة في يمل ومل
٥١٩	بصيرة في يملح وملك وملو
٥٢٥	بصيرة في يملو ومشح
٥٢٧	بصيرة في يمن
٥٢٩	بصيرة في يمن
٥٣١	بصيرة في يمن
٥٣٦	بصيرة في موت
٥٣٩	بصيرة في موج وميد وعير وميز
٥٤١	بصيرة في ميل وماء
٥٤٢	التهريس

صفحة

٢٥١	بصيرة في كسف وكسل وكثا
٢٥٢	بصيرة في كشط
٢٥٤	بصيرة في كشف
٢٥٧	بصيرة في كظم وكعب
٢٥٨	بصيرة في كف
٢٦٠	بصيرة في كفت
٢٦١	بصيرة في كفر
٢٦٦	بصيرة في كفل
٢٦٨	بصيرة في كفو
٢٦٩	بصيرة في الكفل
٢٧٥	بصيرة في كلب
٢٧٦	بصيرة في كلف
٢٧٧	بصيرة في كلم
٢٨١	بصيرة في كلا
٢٨٤	بصيرة في كلا وكلا وكلتا
٢٨٦	بصيرة في كم
٢٨٨	بصيرة في كمل وكمه
٢٨٩	بصيرة في كن وكند وكنز
٢٩٢	بصيرة في كوب وكور
٢٩٣	بصيرة في كون وكين
٢٩٧	بصيرة في كهف وكهل وكهن
٢٩٩	بصيرة في كيد
٤٠١	بصيرة في كيس وكيف وكيل
٤٠٥	بصيرة في كي

الباب الرابع والعشرون

في الكلم المتشعبة بحرف اللام

(من ٧ - ٤٧٢)

٤٠٨	بصيرة في اللام
٤١٣	بصيرة في لب
٤١٥	بصيرة في لبث ولبد
٤١٧	بصيرة في لبس
٤٢٠	بصيرة في لين ولج ولحد ولحف
٤٢٣	بصيرة في لحق
٤٢٤	بصيرة في لحم ولحن ولد
٤٢٦	بصيرة في لكان ولدى
٤٢٨	بصيرة في لزب ولزم ولسن
٤٣٠	بصيرة في لطفواظي ولطب ولطن
٤٣٢	بصيرة في لمل
٤٣٤	بصيرة في لقب ولقبو
٤٣٦	بصيرة في لف ولقت ولقح ولقظ ولقي

رقم الإيداع بدار الكتب

٩٢ / ١٣٨٧

رقم الإيداع الدولي

977 - 205 - 017 - X



